

الجواهر

في تفسير القرآن الكريم

المستمل على عجائب بدائع الآيات ودرر القربات الباهرات

المستمل على تفسير طائفة من جواهر

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طائفة من جواهر

المعالم

شبهة رقة عذراء

عبد السلام شافعي

المجلد الأول

٢-١

منه أول سورة الفاتحة - إلى آخر سورة الأعراف

تصنيف
في كتابات
دار الكتب العلمية
بغداد

الجواهر

في

تفسير القرآن الكريم

المشتمل على عجائب بدائع المكنونات وغرائب الآيات الباهرات

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طنطاوي جوهرى المصرى

المتوفى ١٣٥٨ هـ

مطبوع ومطبعة راعى به

محمد عبد السلام شاهين

المجلد الثانى

المطبعة :

مطبعة آل عمرات

مستورات

مكتبة دار العلوم

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [الحل: ١٤]

تقسيم سورة آل عمران
وهي عشرة أقسام

القسم الأول: معنى ﴿الت﴾.

القسم الثاني: الإيمان إما تقليدي بالكتب السماوية، وإما يقيني بالعلوم الطبيعية من قوله:

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ عِوَادَ﴾.

القسم الثالث: التخلية من الرذائل كالشهوات، والتخلية بالفضائل من الأعمال الصالحة

والعلوم، وأن هذا هو الإسلام الحق في كل العصور، وهذا من قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ﴾ إلى قوله: ﴿سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾.

القسم الرابع: كيف يعامل المعاندون والمجادلون، وهذا من قوله: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ﴾ إلى

قوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾.

القسم الخامس: قصة مريم، وزكريا، ويحيى، وعيسى، والحواريين، من قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى

ذَاقَ﴾ إلى قوله: ﴿وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ﴾.

القسم السادس: المعاورة المرتبة على هذه القصة، كمحاجة النصارى في عيسى، وإقامة

الحجة على أهل الكتاب، وتكرار النداء لهم ست مرات بقوله: ﴿يَتَأَفَّلَ الْكِتَابُ﴾ من قوله:

﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ غَمًّا تَعْمَلُونَ﴾.

القسم السابع: توجيه الخطاب للمؤمنين بقوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وتكراره ثلاث مرات

ليجتنبوا ما يقترفه أهل الكتاب من الإثم من قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إن تُطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ

أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾.

القسم الثامن: مخاطبة الله النبي صلى الله عليه وسلم ليعلم المؤمنون نعم الله عليهم في غزوة

أحد من قوله: ﴿وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَحَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾.

القسم التاسع: ذكر المنافقين واليهود وكيدهم، وأن ذلك ابتلاء من الله للنبي صلى الله عليه

وسلم والمؤمنين ليصبروا فتقوى النفوس، وترفع إلى العلى من قوله: ﴿وَلَا يَخْرُجُكَ اللَّهُ مِنْ دِينِكَ﴾

إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

القسم العاشر: التذكير في خلق السماوات والأرض، والعروج إلى عالم القدس بعد الصبر في

القسم قبله، كأنه تعالى يقول: الصبر أولاً، والعروج إلى عالم الأرواح آخراً من قوله تعالى: ﴿إِنَّ

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ﴾ إلى آخر السورة.

ملخص هذه السورة

كان الله عز وجل يقول في القسم الأول: هذه الحروف الهجائية «ال م» ونحوها، قد كررتها في أول السور، وجعلتها من الأسرار التي توجب أن تفكروا فيها تدریاً لعقولكم، وتوجيهاً لنفوسكم إلى المعاني المختلفة التي تحملها، فإن الكتب السماوية لهذا أنزلت، أنزلت لترمز تارة وتصرح أخرى، وتفتح للعقول مجال الفكر، فعلياً الوحي بالإشارة والتصريح، وعليكم الفهم والتفكير تارة، والعمل والامتنال أخرى، وسيأتي هنا بعض سر هذه الحروف.

ويقول في القسم الثاني: لقد أنزلت الكتب السماوية لكم أيها الناس، فمنها ما نزل على نبيكم، ومنها ما نزل على من قبله من الأنبياء، لأفتح لكم باب الفهم فتلتموا بي كما نصبت لكم دلائل التوحيد في السماوات والأرض ليظهر لكم جمالي، وتبهركم حكمتي، وتأملوا في أنفسكم، وتعقلوا العجائب في الأعضاء الجسمية التي صورتها في الأجنة في بطون أمهاتها، ألا وإن هذه الكتب السماوية وهذه العجائب الطبيعية منها ما تفهمونه بسهولة كآيات المحكمات، وكالأعضاء المفصلة الواضحة في أجسامكم، ومنها ما يشبه عليكم علمه مثل «ال م» التي في أول هذه السورة، ومثل تكوين الجنين في بطن أمه، وكيف يمر على درجات مختلفة من الرقي الحيواني، فيشتبه هذان على كثير من الناس، وليس يعلم ما اشتبه فيهما إلا الله وأكابر الحكماء والعلماء، فتوجهوا إليهم وأهدكم وقولوا: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ [آل عمران: ٨].

وكأنه تعالى يقول في القسم الثالث: لا يفرنكم هؤلاء الكافرون، ولا تعجبكم أموالهم ولا أولادهم، فهذه كلها لا تفني، وحسبكم ما ترون من خذلان الكافرين يوم بدر كما خذل آل فرعون. واعلموا أيها الناس أنكم محبوسون مسجونون في هذه الدنيا في سجون سبعة: النساء والبنين والذهب والفضة والحيل والأنعام والزرع، ولا يخرجكم من هذه السجون المؤصلة عليكم إلى النعيم والحرية والسعادة إلا الصبر والاستغفار والعبادة والصدق، والفكر في هذه العوالم المحيطة بكم حتى تقفوا على العدل الذي نصبناه، والحكمة التي أبرزناها في الأنفس والآفاق، فإن هذا هو دين الإسلام العام الذي أنزلناه على الأنبياء، وهو الذي يخرج الناس من سجن الشهوات والجهالات إلى نعيم الحكمة والعلم، فيعلمون أن ملكنا ذو نظام جميل، وأنا عادلون في عملنا، وأن هذا العالم جنة المفكرين، كما أنه سجن المغفلين.

ويقول في القسم الرابع: أسلم وجهك يا محمد لله، ومن معك من المؤمنين، ولا يضركم من ضل من هؤلاء الكافرين من العرب واليهود، فإنما عليك البلاغ وعلينا الحساب. واعلم يا محمد أنت ومن معك أنني ساملكم أرض الحيرة والفرس واليمن والروم فلا تخافوا ولا يتخذ بعضكم من الكافرين بطانة، فإني أعلم سركم ونجواكم، واتبعوا نبيي محمداً أحبكم وأغفر لكم ذنوبكم.

ويقول في القسم الخامس: لقد مننت على حنة زوجة عمران بما طلبت من ربها فرزقتها بمريم، ورزقت زكريا الذي كفلهما استجابة لدعائه يحيى، واصطفيت مريم، وخلقت منها عيسى، وأجريت المعجزات على يديه كخلق الطير على يديه، وإبراء الأكمه والأبرص، وإخباره بالغيب، وجعلته

مصدقاً للتوراة، ومصلحاً دينياً ليحل بعض ما حرم في التوراة، ويخرج الناس من الظلمات التي أحاطت بهم من علماء السوء المقلدين الغافلين، ويفتح لهم طريقاً إلى العلم لترتقي الأمة، ولتسعى إلى الفلاح والنجاح، فكفرت طائفة من بني إسرائيل كما كفر بعض العرب بمحمد صلى الله عليه وسلم. وقال الحواريون: نحن أنصار الله، وأما الكافرون بعيسى فإن الله جازاهم ورفع عيسى إلى السماء، وجعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا به، هكذا سيكون أتباعك يا محمد فوق الذين كفروا بك، وسيعلو دينك ويحق الكفر، ويحل محله الإسلام في جزيرة العرب، وما شاء الله من البلدان.

ويقول في القسم السادس: يا أهل الكتاب قد عرفناكم حقيقة عيسى، وهذا هو القصص الحق، فكيف تقولون إنه مصلوب مقتول، دعوا الافتراء على الله في عيسى وفي إبراهيم، إن إبراهيم كان قبل اليهودية وقبل النصرانية، فإن موسى وعيسى من ذريته، وكيف يكون الأب على دين الابن الذي لم يخلق؟ إن إبراهيم هو الذي بنى الكعبة التي يجب على الناس الحج إليها، فليكن الاتباع له، وليتبع أهل الكتاب عن الكفر، فالحق أحق أن يتبع.

وكانه يقول في القسم السابع: إياكم أيها المسلمون أن تصغوا لأهل الكتاب فإنهم يريدون أن يردوكم عن دينكم، وكيف يكون ذلك، وفيكم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فاعتصموا بحبل الله وكونوا بدأ واحدة، وليكن منكم هداة يكونون بمنزلة العقل من الجسم، وأنتم كجسم واحد ونفس واحدة، واحذروا أن تكونوا كأهل الكتاب الذين تفرقوا بعد أنبيائهم فاحذروهم فأنتم سليمو القلوب، وهم يكرهونكم ويفرحون لحزنكم، ويحزنون لفرحكم.

وكانه تعالى يقول في القسم الثامن والتاسع: إنك يا محمد قد غدوت إلى أحد لمحاربة الكافرين وهمت بنو سلعة وبنو حارثة أن تفضلا وكانا جناحي العسكر، ولكن الله عصمهما من هذا الفشل فشبهتهما، ولما انهزم عدوكم اختلف الرماة منكم فترك أغلبهم مواقعهم التي أمروا بالبقاء فيها، وعمدوا إلى نهب الغنائم، فأصابكم الهزيمة ابتلاء من الله وامتحاناً، ولقد نصرتكم في بدر على قتلكم، فلئن خلدتم في أحد لقد نصرتكم في بدر، ﴿وَبَلَّغَ الْآيَاتِ نُدَافِلَهَا بِقِيَّ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٤٠] وهذا الخذلان فيه تعليم للمصبر على الشدائد، ولقد هلعت لما سمعتم أن محمداً قتل، وكيف يكون ذلك وهو رسول، والرسول إن ماتوا أو قتلوا يقوم أتباعهم بما دعوا إليه. ثم اعلموا أن النصر من عند الله، فلا القلة تمنعه، ولا الكثرة توجهه، والمصائب مقدرة في الأزل فلا تحزنوا، ومن قتلوا في سبيل الله أحياء، فلا تخافوا من الموت، ولا تثبطكم الأراجيف عن مواصلة القتال، والمؤمنون يصابون بالشدائد ليظهر الخبيث من الطيب، وأصول الإيمان كلها راجعة إلى الصبر.

وكانه يقول في القسم العاشر: أيها الناس إن هذه الغزوات والعداوات ومحاكاة الكفار ليست مقصودة لذاتها، وإنما المقصود الأهم أن تنظروا في خلق السماوات والأرض، واختلاف الليل والنهار، وتذكروا ربكم على كل حال، ولا يفرنكم ظهور الجاهلين والكافرين في هذه الحياة الدنيا، فإن الإنسان يمتاز عن الحيوان بالعقل والعلم، وهؤلاء إنما امتازوا بالتقلب في الأعراض الدنيوية، وهو متاع قليل،

فالإنسان خلق ليعلم الأشياء على ما هي عليه ، فاصبروا على الشدائد ، وصابروا ، واتقوا الله لعلكم تفلحون . اهد ملخص السورة الإجمالي .

تفسير السورة

مقدمة في مناسبة هذه السورة لما قبلها

(١) اعلم أن هذه السورة كالمتممة لسورة البقرة ، ألا ترى أن لفظ البقرة يدل على بقرة بني إسرائيل التي ذهبت لإظهار القتل ، وأن القصة التي تخللت السورة هي قصة بني إسرائيل ، وقد قدمت لك في البقرة أنها مرتبة ترتيباً تاريخياً على حسب العصور ، فترى أن أول البقرة اشتمل على قصة بني إسرائيل لما كانوا في مصر ، ثم الخروج منها ، ثم ذكر أزمان حكم الشيوخ السبعين ، ثم جاء في أواخر السورة فذكر ملكهم بعد أن كانت حكومتهم شورية ، فملك الله عليهم طالوت ، ثم داود وسليمان ، واستفحل ملكهم كما أوضحته هناك ، وليس بعد هذا التاريخ إلا خروج عيسى ابن مريم ، فجاءت سورة آل عمران التي تلي قصة بني إسرائيل السابقة . فانظر كيف كان لفظ البقرة دالاً على تاريخ بني إسرائيل ، كما أن آل عمران رمز إلى قصة مريم وذكرى وحنه ويحيى وعيسى ، ثم تبع ذلك حاجة أهل الكتاب ونصيحة المسلمين أن لا يطيعوهم ، وأن تلك القصص تذكر للاستنتاج والعظة والاعتبار ، كما ستراه مفصلاً في الآيات .

(٢) أن أول البقرة وآخرها مشابهان لأول آل عمران وآخرها . فابتداء البقرة بالإيمان بالغيب وذكر الكتب السماوية ، وهكذا افتتاح آل عمران ، وختم بالبقرة بأن النبي ومن معه قد آمنوا بالله وجميع الكتب السماوية ، وختم آل عمران بمجدح التفكير في خلق السماوات والأرض ، وأن هؤلاء المتفكرين يقولون : ﴿ رُبَّمَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ﴾ [آل عمران: ١٩٣] فها هنا قالوا ﴿ ءَامَنَّا ﴾ ، وفي البقرة قالوا ﴿ ءَامَنَّا ﴾ [البقرة: ٨] ، انتهت المقدمة .

فلنبتدئ في تفصيل التفسير في هذه السورة فنقول :

القسم الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ التَّوْحِيدُ ﴾

إن هذه الحروف التي ذكرت في أول السور قد أطال العلماء الكلام عليها ، فمن قائل : لا علم للبشر بها ، ومن قائل : كلا ، بل لا بد أن يكون لها معنى يعرفه الناس ، وهذا هو الحق .

فاعلم أن القرآن كتاب سماوي ، والكتب السماوية تصرح تارة وترمز أخرى ، والرمز والإشارة من المقاصد السامية والمعاني العالية والمغازي الشريفة ، وقد بدأ كان ذلك في أهل الديانات ، ألم تر إلى اليهود الذين هم كانوا منتشرين في المدينة وفي بلاد الشرق أيام النبوة كيف كانوا يصطلحون فيها بينهم على أعداد الجمل المعروفة اليوم في الحروف العربية ، فيجعلون الألف بواحد ، والباء باثنين ، والجيم بثلاثة ، والدال بأربعة ، هكذا ما رين على الحروف الأبجدية إلى الياء عشرة والكاف بعشرين ، وهكذا

إلى القاف بمائة والراء بمائتين ، وهكذا إلى الغين بألف كما سترأه في هذا المقام ، كذلك ترى أن النصارى في إسكندرية ومصر وبلاد الروم وفي سوريا ، قد اتخذوا الحروف رموزاً دينية معروفة فيما بينهم أيام نزول القرآن ، وكانت اللغة اليونانية هي اللغة الرسمية في مصر ، وكانوا يرمزون بلفظ «أكسيس» لهذه الجملة : يسوع المسيح ابن الله المخلص ، فالألف من «أكسيس» هي الحرف الأول من لفظ «أيسوس» يسوع ، والكاف منها هي الحرف الأول من «كرستوس» المسيح ، والسين منها هي حرف الراء التي تبدل منها في النطق في لفظ «ثيو» الله ، والياء منها تدل على «أيوث» ابن ، والسين الثانية منها تشير إلى «ثوتير» المخلص ، ومجموع هذه الكلمات : يسوع المسيح ابن الله المخلص ، ولفظ «أكسيس» اتفق أنه يدل على معنى سمكة ، فأصبحت السمكة عند هؤلاء رمزاً لإلههم .

فانظر كيف انتقلوا من الأسماء إلى الرمز بالحروف ، ومن الرمز بالحروف إلى الرمز بحيوان دلت عليه الحروف . قال الخبر الإنكليزي «صموئيل مونتج» إنه كان يوجد كثيراً في قبور رومة صور أسماك صغيرة مصنوعة من الخشب والعظم ، وكان كل مسيحي يحمل سمكة إشارة للتعارف فيما بينهم . اهـ . فإذا كان ذلك من طبائع الأمم التي أحاطت بالبلاد العربية وتغلغلّت فيها ، ونزل القرآن لجميع الناس من عرب وعجم ، كان لا بد أن يكون على منهج بلد الأمم ، ويكون فيه ما بالفون ، وستجد أنه لا نسبة بين الرموز التي في أوائل السور ، وبين الجمل عند اليهود ورموز النصارى ، إلا كالنسبة بين علم الرجل العاقل والصبي ، أو بين علم العلماء وعلم العامة . فبهذا تبين لك أن اليهود والنصارى كان لهم رموز ، وكانت رموز اليهود هي حروف الجمل .

لطيفة

قال ابن عباس رضي الله عنهما : مر أبو ياسر بن أخطب برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو سورة البقرة ﴿الْقُرْآنُ﴾ ذَلِكَ أَنْبَأْتُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴿البقرة: ١-٢﴾ ، ثم أتى أخوه حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف ، فسألوه عن ﴿الْقُرْآنُ﴾ وقالوا : نشدك الله الذي لا إله إلا هو أحق أنها أمك من السماء ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : نعم ، كذلك نزلت ، فقال حيي : إن كنت صادقاً إني لأعلم أجل هذه الأمة من السنين ، ثم قال : كيف ندخل في دين رجل دلت هذه الحروف بحساب الجمل على أن ينتهي أجل أمته إحدى وسبعون سنة ؟ فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال حيي : فهل غير هذا ، فقال : نعم ﴿القصص﴾ [الأعراف: ١] ، فقال حيي : هذا أكثر من الأول ، هذا مائة وإحدى وستون سنة ، فهل غير هذا ؟ فقال : نعم ، ﴿الزمر﴾ [يونس: ١] ، فقال حيي : هذا أكثر من الأولى والثانية ، فنحن نشهد إن كنت صادقاً ما ملكك أمك إلا مائتين وإحدى وثلاثين سنة ، فهل غير هذا ؟ فقال : نعم ، ﴿الزمر﴾ [الرعد: ١] ، قال حيي : فنحن نشهد أنا من الذين لا يؤمنون ، ولا ندري بأي أقوالك نأخذ ، فقال أبو ياسر : أما أنا فأشهد على أن أنبياءنا قد أخبرونا عن ملك هذه الأمة ، ولم يبينوا أنها كم تكون ، فإن كان محمد صادقاً فيما يقول ، إني لأراه سيجمع له هذا كله ، فقام اليهود وقالوا : اشتبه علينا أمرك كله فلا ندري أبالقليل نأخذ أم بالكثير .

فيهذا تعرف أيها الذكي أن الجمل كان متعارفاً عند اليهود، وهو نوع من الرموز الحرفية، فكانت هذه الحروف لا بد من نزولها في القرآن ليأخذ الناس في فهمها كل مذهب، وتتصرف الفكر فيها. ولاقتصر لك مما قرأته على ثلاث طرائق فيما ترمز إليه هذه الحروف:

الطريقة الأولى: أن تكون هذه الحروف مقتطعات من أسماء الله، كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: الألف: آلاء الله، واللام: لطفه، والميم: ملكه، وعنه أن ﴿الر﴾ [يونس: ١] و﴿حم﴾ [الزمر: ١] و﴿ت﴾ [الفلم: ١] مجموعها الرحمن، وعنه أن ﴿آل﴾ معناه: أنا الله أعلم ونحو ذلك في سائر الفواتح، وعنه أن الألف من الله، واللام من جبريل، والميم من محمد، أي: القرآن منزل من الله بلسان جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام. أقول: إن ابن عباس رضي الله عنهما إنما أراد بذلك أن تكون الحروف مذكورة بالله عز وجل في أكثر الأحوال، وذكر الله أجل شيء، ويرجع الأمر كله إلى أنها أسماء مرموز لها بالحروف كما تقدم عن الأعم السالفة، من النصاري في إسكندرية ورومة، ولكن لا بد أن يكون هناك ما هو أعلى وأعلى.

الطريقة الثانية: أن هذه الحروف من أعجب المعجزات والدلالات على صدق النبي صلى الله عليه وسلم، وهذا مما ترضاه النفوس، ألا ترى أن حروف الهجاء لا ينطق بها إلا من تعلم القراءة، وهذا النبي الأمي قد نطق بها، والذي في أول السور ١٤ حرفاً منها، وهي ٢٨ حرفاً إن لم تعد الألف حرفاً برأسه، و١٤ نصفها، وقد جاءت في ٢٩ سورة، وهي عدد الحروف الهجائية إذا عدت فيها الألف، وقد جاء من الحروف المهموسة العشرة وهي «فحثة شخص سكت» بنصفها، وهي الحاء والهاء والصاد والسين والكاف. ومعلوم أن الحروف إما مهموسة وهي ما يضعف الاعتماد عليها وهي ما تقدم، وإما مجهورة، والمجهورة ١٨ نصفها ٩، وهذه التسعة ذكرت في فواتح السور، ويجمعها «لن يقطع أمر»، والحروف الشديدة ثمانية، وهي «أجدت طبقك»، وأربعة منها في الفواتح وهي «أقطك»، والحروف الرخوة عشرون وهي الباقية، نصفها عشرة وهي في هذه الفواتح يجمعها «حمس على نصره»، والحروف المطبقة أربعة «الصاد والضاد والطاء والغطاء» وفي الفواتح نصفها «ص ط»، وبقية الحروف وهي ٢٤ حرفاً تسمى منفتحة ونصفها وهو ١٢ في الفواتح. فانظر كيف أتى في هذه الفواتح بنصف الحروف الهجائية إن لم تعد الألف، وجعلها في ٢٩ سورة عدد الحروف وفيها الألف، وكيف أتى بنصف المهموسة ونصف المجهورة ونصف الشديدة ونصف الرخوة ونصف المطبقة ونصف المنفتحة، ولقد ذكرت لك قلاً من كل مما ذكره العلماء في هذا المقام، ولا أطيل عليك خيفة السامة والمثل، وكفناك ما أمليت عليك في هذه الطريقة الثانية، لتعرف كيف أتى بهذه الأنصاف، وكيف وضعت الحروف على هذا النظام، وإني موقن أن المتعلم لو طلب منه أن يأتي بهذه الحروف منصفة على هذا الوجه ما استطاع لذلك سبيلاً، فإنه إن راعى نصف الحروف المطبقة، فكيف يراعى الحروف الشديدة، وكيف يراعى نصف المجهورة في نفس العدد؟ إن ذلك دلائل على صدق صاحب الدعوة صلى الله عليه وسلم، ففائدة هذا الوجه أهم من الوجه الأول، فالأول فائدته تذكير الإنسان بأسماء الله تعالى. وأما الوجه الثاني ففيه إعجاز للمقول وحيرة، فيقال: كيف تنصف الحروف الهجائية وتنصف أنواعها

من مهموسة وشديدة الخ، وهذه الأنواع لم يكن ليدرسها أحد في العالم أيام النبوة، ولما ظهرت وافقت تلك الحروف بأنصافها، إن ذلك ليعطي العقول مثلاً من الغرابة الدالة على أن هذا لا يقدر عليه المتعلمون، فإذا هو من الوحي، وهذا الوجه على قوته يفضل ما بعده.

الطريقة الثالثة: أن الله تعالى خلق العالم منقطعاً محكماً متناسقاً متناسباً، الكتاب السماوي إذا جاء مطابقاً لنظامه موافقاً لإبداعه سائراً على نهجه، دل ذلك على أنه من عنده. وإذا جاء الكتاب السماوي مخالفاً لنهجه منافراً لفعله منحرفاً عن سنته، كان ذلك الكتاب مصطنعاً مفتعلاً متقولاً مكذوباً ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

والعالم المشاهد فيه عدد (٢٨) في:

(١) مفاصل اليدين في كل يد ١٤.

(٢) وفي خرزات عمود ظهر الإنسان، منها ١٤ في أسفل الصلب، و١٤ في أعلاه.

(٣) خرزات العمود التي في أصلاب الحيوانات الثامنة الخلفة كالبقرة والجمل والحمر والسباع

وسائر الحيوانات التي تلد وترضع أولادها، منها ١٤ في مؤخر الصلب، و١٤ في مقدم البدن.

(٤) وهكذا عدد الريشات التي في أجنحة الطير المعتمدة عليها في الطيران فإنها ١٤ ظاهرة في

كل جناح.

(٥) وعدد الخرزات التي في أذنان الحيوانات الطويلة الأذنان كالبقرة والسباع.

(٦) وعمود صلب الحيوانات الطويلة الخلفة كالسمك والحيت وبعض الحشرات.

(٧) وعدد الحروف التي في لغة العرب التي هي أتم اللغات ٢٨ حرفاً، منها ١٤ بدغم فيها لام

التعريف وهي: ت ث ذ ز س ش ص ض ط ظ ل ن، و١٤ لا تدغم فيها وهي: ا ب ج ح خ ع غ ف ق ك م ه و ي.

(٨) والحروف التي تخط بالقلم قسماً، منها ١٤ معلم بالنقط ب ت ث ج ح خ ذ ز ش ض ط غ

ف ق ن، و١٤ غير معلمة وهي: ا ح د ر س ص ط ع ك م و ه ل لا، وهذا الحرف هو الألف التي هي

من حروف العلة، أما الأولى فهي الهمزة، فهذه ١٤ حرفاً، بقيت الباء وهي تنقط في وسط الكلمة، ولا

تنقط في آخرها، فأصبحت الحروف المعلمة ١٤ وغير المعلمة ١٤، والحرف التاسع والعشرون معلم

وغير معلم لتكون القسمة عادلة، والفضل في هذا العدل للحكيم الذي وضع حروف الهجاء العربية،

فإنه كان حكيماً، والحكيم هو الذي يتشبه بالله بقدر الطاقة البشرية، وهذا جعل ٢٨ حرفاً مقسمة

قسمين كل منها ١٤ كما في مفاصل اليدين وفقرات بعض الحيوانات.

(٩) ومنازل القمر ٢٨ منزلة، في البروج الشمالية ١٤ وفي البروج الجنوبية ١٤، فهذا يفيد أن

الموجودات التي عددها ٢٨ تكون قسمين كل منهما ١٤، فهكذا هنا في القرآن جاءت الحروف العربية

مقسمة قسمين: قسم منها ١٤ منطوقاً به في أوائل السور، وقسم منها غير منطوق به في أوائلها، وكأنه

تعالى يقول: أي عبادي، إن منازل القمر ٢٨ وهي قسماً، ومفاصل الكفين ٢٨ وهي قسماً، وهكذا

والحروف التي تدغم في حرف التعريف وهكذا التي هي معلمة، كل منها ١٤ وضلها ١٤.

فلتعلموا أن هذا القرآن هو تنزيل مني ، لأنني نظمت حروفه على النمط الذي اخترته في صنع المنازل ، والأجسام الإنسانية والأجسام الحيوانية ، ونظام الحروف الهجائية ، فمن أين لبشر كمحمد أو غيره أن ينظم هذا النظام ، ويجعل هذه الأعداد موافقة للنظام الذي وضعته ، والسنن الذي رسمته ، والنهج الذي سلكته ؟ إن القرآن تنزيل مني ، وقد وضعت هذه الحروف في أوائل السور لتستخرجوا منها ذلك ، فتعلموا أنني ما خلقت السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ، بل جعلت النظام في العالم وفي الرّوح متناسباً ، وهذا الكتاب سيبقى إلى آخر الزمان ولغته ستبقى حية معه إلى آخر الأجيال ، إن اللغات متغيرة ، وليس في هذا العالم لغة تبقى غير متغيرة إلا التي حافظ عليها دين ، وهل غير اللغة العربية حافظ عليها دين ؟ .

حكاية

حدثني عالم فاضل أنه قرأ رواية باللغة الألمانية ، ملخصها : أن المؤلف الألماني تخيل رجلاً من هذه الأجيال نام فاستيقظ سنة ٨٥٣٢ ميلادية مثلاً ، فطاف في أنحاء المعمورة وصار يخاطب الناس ، ويسمع لهجات لم يألّفها ، ولغات لم يسمعها ، ويرى وجوهاً لم ينظرها ، وأشكالاً لم يعرفها ، ومناظر لم يعهدها ، ويبحث عن إنكلترا وفرنسا وألمانيا ودول أوروبا ، فلم يجد أرضها ، وإنما وجدها كلها بحراً ملحاً أجاجاً فيه السمك العظيم ، فحار في أمره ، وأخذ يفكر ويقول : يا عجبا كل العجب ، ألم يكن لهؤلاء من آثار ، ألم يكن لهم عمل ، ألم يتركوا ما يدل عليهم ؟ وبينما هو سائر في سهل من السهول ، وقد ألم من الحر وقت الظهيرة ، فلجأ إلى كهف ليستريح فيه بجبل مشرف على هذا السهل ، فجلس وهو يفكر في أمر نفسه وأمر الأمم الدارسة ، واللغات الداهية ، والعلوم الميتة ، والمدينة الخالية ، إذ لمح على صخرة هجائه حروفاً ، فقال في نفسه : يا ليت شعري ، أي لغة هذه ، ومن أي اللغات هي ؟ إن جميع اللغات متغيرة لا يستقر لها قرار ، فأخذ يقابل هذه الحروف التي على الصخرة بالحروف التي استصحبها معه ، وتذكرها بما كان يدرسه وهو مستيقظ أولاً ، إذ هي تشبه اللغة العربية .

هناك أخذ يفكر ويقول : عجب ، أنفنى اللغات وتبقى العربية ، وأي شيء العربية ، ولماذا بقيت ؟ ثم قال : نعم نعم ، إن اللغة العربية قبل نزول القرآن كانت تتغير على طول الزمان وتسخ ، فلا يعرف الأواخر ما قاله الأوائل إلا بشق الأنفس ، هكذا سائر لغات أوروبا ، فلما نزل القرآن وكان لا بد من حفظ العربية التي نزل بها ، حفظ المسلمون أصولها ، فلم تتغير ، فأما الأمم الأخرى فإنها تغيرت ، ولم يبق إلا اللغة العربية حافظة شكلها حتى انقرضت الأمم ، وأصبحت أرضها بحاراً ، وصارت البحار يابسة ، وجاءت أمم فلم أعرف كيف أخاطبها ، وقرأت كثيراً من الآثار فلم أعرف حرفاً واحداً من لغات الأمم الداهية الدارسة التي بقيت آثارها مطعوسة في الأرض ، ثم أتى بالنتيجة ، والمقصود من هذه الرواية ، فقال : من أراد من علماء أوروبا أن يخلد علمه واختراعه ونتيجة عمله ، فليؤلفه باللسان العربي ، لأنه هو الباقي ، أما لغات أوروبا فلا بقاء لها ولا دوام . اهـ .

فانظر كيف اتفق رأي علمائنا السابقين مع آراء بعض علماء الألمان ، وكيف يقول علمائنا : إن

٢٨ في العالم السماوي والأرضي مقسمة ١٤ و ١٤ ، والقرآن فصلها كذلك ليدل على أنه هو الباقي

الظاهر فوق كل دين إلى يوم القيامة، وأن المنتظم لذلك كله واحد، وكيف يرى هذا الرأي عالم ألماني ويقول: إن لغة العرب باقية بعد سائر اللغات. فانظر كيف اتفق الرأيان، الأول علمي والثاني عملي، وكلاهما يرمي لبقاء القرآن ولغة العرب إلى آخر الزمان.

تحقيق هذا المقام

اعلم أيها الذكي أن الطريقة الثالثة لخصتها من كتب أسلافنا، لا سيما كتاب إخوان الصفاء. ولما كانت تلك الأعداد يعوزها التحقيق وتفتقر إلى التدقيق وإلا لم يرافقها الصدق، ولم يؤيدها الحق، أردت أن أبحث عنها بنفسي، فأما مفاصل الدين فهي كما ذكره، وأما خرزات العمود الفقري في الإنسان فهي كما سيأتي:

الرقبة ٧ الظهر ١٢ القطن ٥ المتنحمة ٥ العصعص ٣ أو ٤، فتكون فقرات الظهر في الإنسان ٣٣ لا ٢٨، فكيف يقولون إنها ٢٨، فنقول إن الخمسة التي هي المتنحمة تكون منفصلة قبل ولادة الجنين، فإذا ولد اتصلت فصارت واحدة ظاهراً، وإذا اعتبرنا أن العصعص ٣ لا أربعة، لأن الثلاثة هي الثابتة، أما الرابعة فلا ثبات لها، تكون فقرات الظهر ٢٨، كما قاله القدماء، فهذا تحقيق ما في (١) وفي (٢)، وأما السابع والثامن والتاسع فهي محققة كما تقدم، وأما ٣ و ٤ و ٥ و ٦ فهي التي نحتاج إلى التحقيق. ولقد نقلت لك الجدول الآتي من الكتب الإنجليزية في الحيوانات الآتية من علم الريولوجي:

	الحيوان	الرقبة	الظهر	القطن	المتنحمة	العصعص
١	الحصان	٧	١٣	٥ أو ٦	٥	١٥-١٨
٢	الثور	٧	١٣	٦	٥	١٦-٢١
٣	النعمة	٧	١٣	٦-٧	٤	١٦-٢٤
٤	الماهر	٧	١٣	٦	٤	١١-١٢
٥	الجمل	٧	١٢	٧	٤	١٥-١٨
٦	الخنزير	٧	١٤	٦-٧	٤	٢١-٢٣
٧	الكلب	٧	١٣	٧	٣	١٦-٢١
٨	القط	٧	١٣	٧	٣	٢١
٩	الأرنب	٧	١٢	٧	٤	١٦-١٨

وجاء ما يوافقه في كلام العلامة جيرار الفرنسي إذ قال:

إن سلسلة الحيوان الذي حافره مشقوق ليس فيها إلا ستة وعشرون فقرة، منها: ٧ للعنق وثلاثة عشر للظهر وستة للقطن. وقال: إن سلسلة الكلب والهر مركبة من ٢٧ فقرة، منها: ٧ للرقبة و ١٣ للظهر و ٧ للقطن، وقد يكون القطن مركباً من ٨ فقرات، وقال: إن للخنزير سلسلة مركبة من ٢٨ فقرة: ٧ عنقية و ١٤ ظهرية و ٧ قطنية، فبين من هذا أن العالم الفرنسي موافق لعلماء إنكلترا، لأن المعلوم مشاهد محسوس.

وتكون النتيجة أننا إذا حسبنا المتحمة ققرة واحدة في هذه الحيوانات كما اعتبرناها في الإنسان، كانت الأعداد هكذا: للإنسان ٢٨، وللثور ولكل ذي حافر مشقوق ٢٧، وللكلب والهر ٢٨ أو ٢٩، وللخنزير ٢٩، وللجمل ٢٧، وللأرنب ٢٧، فيكون كلام القدماء في هذا المقام كلاماً تقريبياً.

وعددت ريش الطائر فوجدت في كل جناح ٢١ ريشة، وهكذا قال علماء البيطرة، ولكن قدماءنا رحمهم الله قالوا: إن ما يعتمد عليه الطائر ١٤ لا ٢١، وأما ذيل الحيوانات فإنك قد رأيت في الجدول السابق، وهو مختلف من ١٨ إلى ٢٤، فهذه المسائل الأربعة الخاصة بالحيوانات العقيرة بعضها يوافق كلام القدماء وبعضها يقاربه.

ليقاط: اعلم أن هذا التحقيق لا يخالف أصل الموضوع، ولا ينافي حقيقة المسألة، فحروف أوائل السور من العجائب، فقد وافقت المنازل السماوية، ومفاصل اليدين، وخرزات ظهر الإنسان، وظهر الكلب والهر والحيوانات الكاسرة، والحروف الهجائية المعلمة وغير المعلمة، والمدغمة في لام التعريف، والتي لم تدغم، وهكذا. فتعجب من العلم والحكمة وغرائب الإبداع وعجائب العلوم.

موازنة رموز المسيحيين برموز المسلمين

تأمل كيف كانت رموز المسيحيين قد دعت في آخر أمرها إلى تقديس الرمز نفسه والإعجاب به واتخاذ مقدساً، فالسمكة التي وافقت حروفها الخمسة في اللغة اليونانية أوائل حروف الجملة التي في ذكر المسيح، أصبحت مقدسة، أما الرموز في القرآن فإن المسلمين الصادقين والحكماء المحققين أخذوا يبحثون بسببها في علم الطبيعة وفي علم الفلك وفي علم التشريح، وقالوا: إن كتابنا يرمز بهذه الحروف إلى نظام السماوات والأرض، وإنه موافق للطبيعة، وإنه باق بقاءها، وإنه خير الأديان.

فانظر كيف كان قدماءنا يدرسون، وكيف أصبح المتأخرون يجهلون، وبعضهم صم بكم عمي فهم لا يعقلون. كان قدماءنا يجعلون الطبيعة والفلك من أوضح ما يطبق على الرموز القرآنية، فأما المتأخرون فإنهم في التيه خافلون، وفي الخضيض ناتمون، وبالجهل قانعون، وللموت يحتضرون، وباشقاوة ينعمون، وفي الضلال يعمهون، وفي القيود يرسفون، وفي الدلة يعيشون، وفي السلاسل يسحبون، وفي جهنم الاستعباد يحرقون، وقد أن أوان السعادة، وأقبلت أيام السيادة، وسيدك الأمن بالخوف، والعلم بالجهل، والله يقدر الليل والنهار مالك الملك ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ يَدُكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [آل عمران: ٢٦-٢٧].

كيف نام المسلمون في القرون الأخيرة

انظر كيف كان قدماءنا يجعلون هذه العلوم دراسة للقرآن ومعاني له، ولكن يا حسرتنا أن أولئك العلماء كانوا قليلاً؛ فأما العامة والملوك وصغار العلماء فإنهم كانوا معرضين عن هذه العلوم ويظنونها كقرأ، ولو كانت حكوماتهم جمهورية نظامية لانتشرت هذه الآراء، ولظهرت أجيال منهم

لم يعرفها الإنسان، ولكن قد آن أوانه، وجاء إبانته، وسيظهر العلم عما قريب، وسيدرس المسلمون هذا التفسير وأمثاله من مؤلفات العلماء في أقطار الإسلام، وسيكون في هذه الأمة جيل ونظام لم يألغه الإنسان ولم يعرفه أبناء الزمان ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩] ﴿وَتَبَّتْ أَلْيَامُ تَذَاوُلَهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [آل عمران: ١٤٠] ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِمَمٍ﴾ [ص: ٨٨] ﴿لِيُظْهِرَهُ عَنِ الدِّبْرِ كُفْلِهِمْ وَلِتُوْحَرِجَ الْمُشْكَرُونَ﴾ [الثورة: ٢٣].

جمال هذه الحروف وعجائبها

فانظر كيف حمل هذا الرمز بهذه الحروف في أوائل السور العلماء على التفكير، فمن رمز إلى أسماء الله الحسنى إلى أنها فيها نصف المجهورة والمهموسة والشديدة والمطبقة والمنفتحة الخ، ثم كيف اعتلوا فوق ذلك إلى سماء الخيال وسافروا في باحات الجمال فنظروا فقرات الحيوان ومنارل السماء وحروف الهجاء، وبحشوا ودققوا وفكروا وحققوا، ثم انظر كيف كان عدد ٢٨ الذي نصفه القرآن في أوائل السور في علم الارتعائطي من الأعداد المعجبة القليلة النظر، النادرة المثال، المبهجة للناظرين، المعجبة للقوم المفكرين.

وكيف يرون أن هذا العدد ليس له نظير في العشرات، كما أن عدد ٦ ليس له نظير في الأحاد و(٤٩٦) ليس له نظير في المئات و(٨١٢٨) ليس له نظير في الألوف، فإن كل عدد إذا جمعت أجزاؤه كانت أكثر منه أو أقل، أما هذه الأعداد الأربعة فإن أجزاءها إذا جمعت كانت مساوية لها، وبيانها: إن ٢٨ مثلاً نصفها ١٤ ورابعها ٧ ومخرج الربع ٤ ثم الجزء من ٢٨، فيكون الجميع ٢٨ وهذا معنى كونه تاماً وأما بقية الأعداد فإنها إما ناقصة وإما زائدة، فأما التامة فهي نادرة كما ينذر المعدن المسمى «راديوم» الذي يظهر خفايا الأجسام، إن في ذلك لذكرى لقوم يعقلون ﴿وَمَا تَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣]. فانظر لو لم تكن تلك الرموز لم نبحت تلك المباحث، ولم نوازن ما بين كلام قدمائنا وكلام العالم الألماني، وكيف ينصح العلماء أن لا يؤلفوا أعز آرائهم إلا بلغتنا لأنها باقية ما بقي الحدثان ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ [الرحمن: ١٣].

ملخص هذا المقال

انظر أيها السيب وتفكر في العلم وجماله، وفي هذه الحروف التي ينظر إليها الناس نظرهم إلى أجسامهم، يعيشون ويموتون وهم لا يفكرون، وكل حزب بطعامه وشرا به وشهواته مفتون، وهذه الحروف في أوائل السور سكنت عنها صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم ليطلق الحرية للعقول في فهمها، ويذر الناس يبحثون علمها، فأخذوا يلتصقون معانيها ويصيدون بشباك العلم شواردها، لا بطريق البرهان ولا مقدمات اليقين، بل بمجرد المناسبات والمشاكلات والمناظرات، فماذا فعلوا، ولماذا وصلوا؟ وصلوا إلى علم غزير ومقام رفيع شريف، فأروا هذه الحروف التي جاءت في أوائل السور واحدة واحدة، أو مثنى، أو ثلاث، أو رباع، أو خماس، مثل: ﴿ق﴾ [ق: ١]، و﴿ح﴾ [حم: ١]، و﴿الذحان: ١﴾، و﴿الت﴾ [البقرة: ١]، و﴿الحر﴾ [الرعد: ١]، و﴿حق﴾ [عشق: ١]، و﴿الشورى: ١﴾، وأنها ترجع بعد حذف المكرر منها إلى أمر عجيب:

تفكرنا في هذه الحروف التي في أوائل السور، وتفكرنا فيما سطره قلمنا، وعلمنا أنها جعلت ماثراً للنظر، وقدحاً للمكر، فلا ولون والآخرون يفكرون ولا نكير عليهم ولا راد لقولهم؛ فكما صنف علماءنا في الفقه آلاف الكتب ولا نكير ولا منازع، هكذا هذه الحروف ونحوها، تنوعت فيها الآراء ولا منكر.

نقول أيضاً إذا كان ماثراً للفكر والعلم فهذه الحروف الهجائية المذكورة في أول السور لم جيء بها؟ ومعلوم أن الحروف على قسمين: حروف لها معنى، وحروف لا معنى لها، فهذه من القسم الثاني والأنبياء جاؤوا مشرعين ولم يرسلوا لتعليم مبادئ القراءة والكتابة وإنما ذلك لطائفة تقوم به في مبادئ التعليم، فإذا هذه الحروف للذكر والتفكير، فلتنظر نظرة عامة تشمل جميع الأقوال السابقة وتضم الآراء المختلفة والمذاهب المتشعبة، وهي الكبيريت الأحمر والمسك الأدفر، هي رقي الإسلام ومناط السلام وسعادة الأمم وبهجة المسلمين.

انظر رعاك الله، تأمل، يقول الله: $ا، ل، م، ن، هـ، و، ز، ح، ط، ي، ك$ ، وهكذا يقول لنا: أيها الناس إن الحروف الهجائية إليها تحلل الكلمات اللغوية، فما من لغة في الأرض إلا وأرجعها أهلها إلى حروفها الأصلية، سواء أكانت اللغة العربية أم اللغات الأعجمية شرقية وغربية، فلا صرف ولا إملاء ولا اشتقاق إلا بتحليل الكلمات إلى حروفها الأصلية، ولا سبيل لتعليم لغة وفهمها إلا بتحليلها، وهذا هو القانون المسنون في سائر العلوم والفنون، ولا جرم أن العلوم قسمان: لغوية وغير لغوية، فالعلوم اللغوية مقدمة في التعليم لأنها وسيلة إلى معرفة الحقائق العلمية من رياضية وطبيعية وإلهية، فإذا كانت العلوم التي هي آلة لغيرها لا تعرف حقائقها إلا بتحليلها إلى أصولها، فكيف إذن تكون العلوم المقصودة لنتائجها المادية والمعنوية فهي أولى بالتحليل وأجدر بإرجاعها إلى أصولها الأولية، لا يعرف الحساب إلا بمعرفة بسائط الأعداد، ولا الهندسة إلا بمعرفة علم البسائط والمقدمات، ولا علوم الكيمياء إلا بمعرفة العناصر وتحليل المركبات إليها، فرجع الأمر إلى تحقيق العلوم.

بهذا وحده ارتقت أوروبا، وبهذا وحده يرتقي الإسلام. انظر وتفكر فيما ألقيه عليك الآن. تأمل فيما ستسمعه مما يقرؤه أكثر الناس في مصر وغير مصر، وأكثرهم ساهون لاهون، لأذكرك مسائل من علم الكيمياء.

المخاليط المعدنية

ما هي المخاليط المعدنية، لأضرب لك منها أمثالا:

أولاً: هناك معدن يقال له «كلميوم»، وهناك القصدير والقصاص وهما معروفان، ودافع يسمى «بزموت»، هذه المعادن إذا خلطت بنسب معلومة أمكن صهرها على درجة بين ٦٦ و ٧١ درجة، مع أن كلاً منها وحده يصهر على درجة أكثر من هذه الدرجة، فأغلاها على درجة ٣٦٠ وهو «كلميوم»، وأدناها وهو القصدير على درجة ٢٢٩، فاجتماعها وتركيبها بنسب خاصة بأن يكون بعضها ٨ أجزاء، وبعضها ٢، وبعضها ٤، هكذا: ٢ : ٤ : ٨، وهي النسبة الهندسية العجيبة هو الذي أكسبها هذه الخاصية وهي أنها تصهر على درجة غير درجات كل واحد من العناصر الداخلة فيها.

ثانياً: النحاس الأحمر مثلاً لين يصنع بسهولة، ولكن ليس فيه صلابة كافية، فإذا صهر جزءان منه مع جزء من الخارصين تكون مخلوط معدني صلب هو النحاس الأصفر، سهل الصنع لونه أصفر، وإذا تغير مقدار الخارصين أمكن إكسابه لون الذهب. ثم إن النحاس الأصفر لا يمكن برده لأنه يلتصق بالمبرد كالجسم الدسم، وإذا أضيف إلى مائة جزء منه جزء أو ثلاثة أجزاء من القصدير أو الرصاص زال منه هذا العيب.

ثالثاً: الرصاص يصهر بسهولة، ويمكن عمل أحرف الطبع منه بصبه في القوالب المعروفة بالأمهات، لكن هذه الأحرف لا تتحمل ضغط الطبع فتتهدت ويتغير شكلها بسبب رخاوة الرصاص، وإذا عملت أحرف الطبع من الأتيمون وحده، فإن هذه الأحرف تتفتت بضغط الطبع لهشاشة الأتيمون، فإذا مزجت أربعة أجزاء من الرصاص بجزء من الأتيمون نحصل مخلوط صالح لأن تصنع منه أحرف الطبع بصبه في الأمهات، وهذه الأحرف تتحمل ضغط الطبع فلا تتهدت ولا تتفتت.

رابعاً: صنع المدافع يحتاج إلى معدن صلب غير هش، يمكن إصهاره وخرطه، والنحاس وحده فيه معظم هذه الأوصاف، غير أنه رخو، فإذا خلطت ٩٠ جزءاً منه بعشرة أجزاء من القصدير، نحصل مخلوط معدني أكثر صلابة من النحاس وفيه المقاومة الكافية لأن تصنع منه المدافع وهذا المخلوط يسمى «برونز»، وكلما زاد مقدار القصدير في هذا المخلوط زاد صلابة، ولكن يكون أكثر قابلية للكسر.

خامساً: إذا أضيف ٧٨ جزءاً من النحاس و٢٢ جزءاً من القصدير، كان المخلوط صلباً له رنة تعمل منه الأجراس والنواقيس.

هذه الأمثلة الخمسة ذكرتها لك لتتأمل في أمرها، كيف كان المركب في المثال الأول إذا كان على هيئة مخصوصة بمقادير محدودة، كان صهر المركب فيه أسهل من صهر كل واحد من العناصر وحده. انظر كيف كان النحاس الأحمر في المثال الثاني لا يكسب الصلابة الكافية ولا لون الذهب إلا إذا خلط بمقدار من الخارصين معين، فيكون نحاساً أصفر، ثم كيف كان النحاس الأصفر غير قابل لبرده بالمبرد إلا بإضافة القصدير أو الرصاص إليه لكل مائة جزء جزء أو ثلاثة، فبالخارصين صار نحاساً أصفر، وبالقصدير أو الرصاص صار قابلاً لعمل المبرد. وانظر إلى حروف الطبع في المثال الثالث كيف كان الرصاص وحده رخواً لا يتحمل الطبع، والأتيمون وحده يتفتت، وكيف كان أربعة أجزاء من الأول وجزء من الثاني إذا خلطاً تم الطبع، فهذا التفسير لا يمكن طبعه إلا بهذه النسبة التي لو زادت أو نقصت أو انفرد أحد المعدنين لم يمكن طبع هذا التفسير. وانظر إلى صنع المدافع كيف كان النحاس الأحمر وحده لا يجدي فيه، فإذا أضيف إليه الخارصين لكل تسعة أجزاء جزء واحد بحيث لا يزيد ولا ينقص، أمكن صنع المدافع.

هأنذا قد كشف لك أمر صنع المدافع وأحرف الطبع والأجراس والنحاس الأصفر، هذه الأمثلة منظار معظم أو مرآة تنظر بها صور العلوم كلها، وهذه العلوم ترجع مركباتها إلى أصولها، فكما رجعت الكلمات والجمل في الشر والنظم إلى الحروف الهجائية، هكذا رجعت جميع المركبات في العلوم الطبيعية والرياضية إلى أصولها الأولية، فجل الله وما أبدع العلم، وما أجعل الحكمة.

علم الله أن الأمم الإسلامية سيأتي لها زمان تصبح فيه نائمة، لا ثلاثمائة ستين وازدادوا تسعاً، بل ستمائة ستين وازدادوا ثمان عشرة بل أكثر من ذلك. فأنزل الله هذه الحروف وأمرنا بقراءتها، ولم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقيدنا بمعنى مخصوص فيها، بل إن اليهود لما حسبوها بالجمل تبسم ضاحكاً ولم يتكلم، تلك حكمة وأية حكمة، آية وآية آية، كأن الله يقول: أيها المسلمون، هذه الحروف إذا تركت بلا تركيب تكون بلا معنى «ال م»، فإذا ركبت على نسب مخصوصة كانت لها معان على مقتضى التركيب، فزيادة حرف أو نقصه من الكلمة تغير المعنى، ومن لم يعرف الحروف التي هي أصول الكلمات لم يتبين حقائق اللغة، مع أن من الناس من يتكلم ولا يعرف الحروف الهجائية، هكذا العلوم والصنائع ترجع إلى أصولها، فإذا لم يعرف الناس خصائص الرصاص والأنتيمون، فكيف يصنعون حروف الطبع؟ وإذا جهلوا خواص النحاس والقصدير فمن أين يتأتى لهم عمل البرونز الذي يصنعون منه المدافع؟ وإذا جهلوا خواص الحارصين إذا اجتمعت مع خواص النحاس الأحمر، فمن أين يتأتى لهم النحاس الأصفر، أو جهلوا خواص الرصاص مع ما تقدم، فمن أين يصلحون العيب الطارئ عليه؟.

هذه أمثلة تبين لك أيها الذكي أن الله تعالى جعل عالم الماديات كعالم اللغات، وأن خصائص المركبات تفارق خصائص المفردات، فكما لا يكون ألف ولا لام ولا ميم مفيدة للمعاني متفرقة، هكذا لا يصلح النحاس وحده لصنع المدافع، ولا الرصاص وحده لصنع حروف الطبع، وكما أن ترتيب حروف الألف مع اللام المشددة بعدها مدة مع الهاء على هذا الترتيب، تفيد معنى الذات الواجب الوجود، وإذا غير التركيب أو العدد أو شكل الحروف تغير المعنى، هكذا إذا زاد النحاس على تسعين جزءاً في صلب المدافع أو نقص، وهكذا القصدير إذا زاد عن عشرة أجزاء أو نقص، لا يصلح المخلوط لصنع المدافع. ولقد علمت أن هذه العلوم والصناعات جميعها نبغ فيها الفريضة، والمسلمون لم يوقفهم أحد إلى درسها مع أن علماء المذاهب جميعاً أجمعوا على أنها فرض كفاية، وأن آيات القرآن طافحة بذكر عجائب الصنعة الإلهية، فأنزل هذه الحروف سبحانه حتى تكون رمزاً يظهر به سره العجيب وإبداعه الغريب وإتقانه العالي.

عجباً لك، الحمد يا الله، ركبت النوات ونظمته وجعلته من عناصر بموازين محدودة، وهكذا الحيوان، وألهمت عبادك أن ينهجوا نهجك ويصنعوا بأجزاء محدودة، وأمنت المسلمين آماداً وآماداً، ثم كنزت لهم في كتابك كنزاً أظهرت سره لهم الآن، وقلت: أي عبادي، ادرسوا نظامي ونخلقوا بأخلاقي وحللوا العناصر وادرسوها، واقرؤوا العلوم وافهموها، فقد وعظتكم بالمدافع القاتلة والطيارات الفتاكة والأمم الطامعة، كل هؤلاء أرسلتهم رحمة لكم لا عذاباً. إن ما يفتح باب العلم ليس تعذيباً إنه تهذيب، نعم، يكون تعذيباً إذا لم تتعظوا ولم تتذكروا، فيكون الهلاك حتماً عليكم، لأنكم لا تصلحون للحياة ولا تصلحون للوجود، وكيف يصلح للوجود من ينظر ولا يعقل؟ أليس هذا التفسير يطبع بحروف مركبة تركيباً منظماً من معدنين، فكيف تطبعونه وغيره إذا لم تدرسوا هذه العلوم والصناعات؟ أفلا تصرون، أفلا تسمعون؟. مدافع أرسلتها وطيارات بعثتها وغازات خائفة أطلقتها وآيات بينات

فصلتها وحروف هجائية أنزلتها، أفلا تتذكرون؟ نظرتم بأنفسكم المدافع وحروف الطبع، ولكن أكثركم عن التفكير فيها معرضون، فإذا لم تعقلوا المصبرات فيها أنا ذا أسمعكم الحروف الهجائية في أول السور لأذكركم بذلك، أفلا تتذكرون؟.

منطق حروف الطبع بلسان حالها

لو نطق حروف الطبع لقالت بلسان قصيح: قد ركبت سورتي من عناصر بحساب، كما ركبت الحاصلات الزراعية والأعضاء الحيوانية والعقاير الطبية وسائر المصنوعات الإنسانية، فهذا أنا ذا اليوم أمثل ذلك التركيب والتحليل بنظام في الأحرف الهجائية، اقرؤوا إن شئتم: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ فَآرِجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ﴾ [الملك: ٣]، كل ذلك إشارات قدسية في الحروف العربية بأوائل السور القرآنية.

حكمة

لا تظن أيها الذكي أن هذه المعاني التي ذكرناها تحول بخواطر علماء الكيمياء أو علماء النبات أو علماء الصناعات، والذين يصبون المدافع صبا أو الذين يقرؤون علم التشريع، إن هؤلاء يقرؤون علومهم ولا يخطر ببالهم ما ذكرناه، لأنها علوم جردية والعلم الكلي هو الذي يسميه القدماء علم ما وراء الطبيعة، أو العلم الأعلى، وهو الباحث عن النظام العام، فأهل هذا العلم وهم الحكماء أشبه بمنشئ القصيدة والخطيب، وأهل تلك العلوم أشبه بعالم النحو أو الصرف أو الخط، فكل منهم لا يهجم إلا العلم الجزئي من اللغة الذي هو بصدده، وهذا هو السبب في أن أكثر من قرؤوا العلوم الطبيعية يجهلون العلوم الإلهية، كما أن المختص بعلم النحو أو الصرف من المدرسين ونقض حياته فيه منكبا عليه لا يتعداه، لا يحسن فرض الشعر ولا الخطب ولا التثر كما هو معروف مشهور.

وكما أن الشاعر والخطيب والنثر يكفيهم من النحو والصرف وأمثالهما ما به يصلح لعطهم، هكذا الحكماء يجزتهم من العلوم الطبيعية والرياضية ما به يدرسون نظام الوجود فحسب، ولا يعينهم التبحر في العلوم الجزئية والفريقان خلقوا في كل أمة ودين رحمة للناس، وكما أن الشاعر وأخويه يحثون الجمهور على الأدب والأخلاق والنظام المدني، هكذا الحكماء الذين هم صفوة الله في الأرض بعد الأنبياء يلقون في القلوب الحكمة ويوحدون عقائد الخواص في الأمم والأديان، كما يوحد الوعظ الحقائق عند العوام.

إن الناظر نظرة عامة في العلوم الطبيعية والفلكية ومقدماتها هو الذي يفهم قوله تعالى في هذه السورة: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولَاؤُا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ [آل عمران: ١٨]، وهو الذي يعرف قوله تعالى: ﴿وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْظُومٍ﴾ [الحجر: ٢١]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [غافر: ١٧]، وقوله: ﴿وَسَخَّلْنَا شَيْءًا مِنْهُمْ بِمَقْدَرٍ﴾ [الرعد: ٨]، وقوله: ﴿وَوَضَعَ الْبَيْتَ لِمِثْرًا ۚ أَلَّا تَعْلَمُوا فِي الْمِيزَانِ﴾ [الرحمن: ٧-٨].

هأنذا أيها الذكي بما يذكر في هذا المقام وفي غيره من هذا الكتاب رأيت الميزان والحساب،

واطلعت على رتبة أولي العلم الذين عطفوا على الملائكة حتى يلحقوا بهم :

على نفسه فليكن من ضاع عمره وليس له منها نصيب ولا سهم

ما الناس سوى قوم عرفوا وسواهم همج همج

انتهى الكلام على القسم الأول من سورة آل عمران وهو : ﴿ الت ﴾ .

الكلام على القسم الثاني من سورة آل عمران

﴿ الت ﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿١﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٢﴾ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿٣﴾ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿٤﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴿٥﴾ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦﴾ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَأَمَّا إِلَهُكُمْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ ﴿٩﴾

قوله : ﴿ الت ﴾ تفتح اليم في المشهور بنقل حركة الهمزة في اسم الجلالة إليها ، وقرئ بكسرها على توهم التقاء الساكنين ، وقرئ بسكونها والابتداء بما بعدها وهو الأصل ﴿ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ تقدم في آية الكرسي ﴿ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ القرآن على مقتضى الوقائع ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ بالعدل والصدق في أخباره والحجج المحققة أنه من عند الله ﴿ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ من الكتب السماوية المنزلة على الأنبياء ﴿ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴾ على موسى وعيسى ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ أي من قبل تنزيل القرآن ﴿ هُدًى لِّلنَّاسِ ﴾ عامة ونحن منهم إذا قلنا إنا متعبدون بشرائع من قبلنا أو قومهما فقط إن لم نقل ذلك فهما رايان ﴿ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ ﴾ جنس الكتب الإلهية من هذه الثلاثة وغيرها ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابِهِ الْمُرْتَلَةِ وَغَيْرِهَا ﴾ لهم عذاب شديد ﴿ بِمَا كَفَرُوا ﴾ والله عزيز ذو انتقام أي غالب ذو انتقام عظيم لا نظير له ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ فليس يغيب عن علمه كلي ولا جزئي ولا ذرة ولا أصغر منها ولا أكبر ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾ من الصور المختلفة ، فهو الذي يتقن خلق الجنين ويتم تصويره بحكمة وإبداع ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ كامل القدرة تام الحكمة ﴿ هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ﴾ لم تكن مجمل العبارات ولا محتملة المعاني ﴿ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ﴾ أصله الذي يرد إليه ما عداها ﴿ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ﴾ محتملات غير متضحات مجملة العبارات أو مخالفة للظواهر ، ولا يدرك المراد منها إلا باستنباط العلماء والموازنة بينها وبين المحكمات ، وقوله في آية أخرى : ﴿ أَلْحِكَمْتَ ءَايَاتَهُ ﴾ [هود : ١] حفظت من فساد المعنى وركاكة اللفظ ،

وقوله في أخرى: ﴿يَكْبَأُ مَشْنُوبًا﴾ [الزمر: ٢٣] أي يشبه بعضه بعضاً في صحة المعنى وجزالة اللفظ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَنَجٌ﴾ عدول عن الحق من أهل البدع ﴿فَتَتَّبِعُونَ مَا تَشْتَبِهُونَ﴾ ناطقين إلى ظواهره، أو مؤولين تأويلًا باطلاً ﴿أَتَبْتَغَاءُ أَلَمَتَهُ﴾ طلب أن يفتوا الناس في الدين ويوقعوا الشك في قلوبهم بالتليس، ومناقضة المحكم للمتشابه أو طلب الغرام به والافتتان بحيث لا يصفون لنصح الناصحين ﴿وَأَتَبْتَغَاءُ تَأْوِيلَهُ وَمَا يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ الذي يجب أن يحمل عليه ﴿إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ أي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ أي حال كونهم يقولون آمنا به ﴿كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ ويصح أن تكون الجملة مستأنفة لتوضيح حال الراسخين، وهذا على أن الراسخين معطوف على لفظ الجلالة، ويصح الوقف على لفظ الجلالة ويكون الراسخون مبتدأ، خبره يقولون آمنا به، ويكون المتشابه بمعنى ما استأثر الله بعلمه كعمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الأعداد الواردة كعدد الزبانية ﴿وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَزْوَاجًا لِّمَا كُتِبَ﴾ وهم الراسخون في العلم الذين جاءت أذهانهم وحسن نظرهم فهم مستعدون للاهتمام إلى تأويله ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا﴾ أي يقول الراسخون في العلم: ربنا لا تمّل قلوبنا عن الحق والهدى إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترضاه. قال عليه الصلاة والسلام: «قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن إن شاء أقامه على الحق وإن شاء أزاغه عنه»، أو لا تبك ببلايا يزيغ قلوبنا فيها ﴿بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ أي وفقتنا لدينك والإيمان بالمحكم والمتشابه في كتابك ﴿وَقَبَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ تزلفنا إليك ونفوز بها عندك بإعطائنا توفيقاً وثباتاً للذي نحن عليه من الإيمان والهدى وبغفران ذنوبنا ﴿إِنَّكَ أَنْتَ أَوَّاهٌ﴾ والوهاب من يعطي بلا عوض ولا غرض، والله يعطي كل أحد على قدر استحقاقه ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ لحساب يوم أو لجزائه ﴿لَا رَتَبَ لَهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا يُخَلِّفُ أَلِيمًا﴾ وهذا من بقية دعاء الراسخين في العلم، طلبوا من الله ألا يزيغ قلوبهم وأن يهديهم ويرحمهم، وذلك من مصالح الدين والدنيا معاً، ثم ذكروا نتيجة ذلك في الآخرة وقالوا: إنك جامع الناس للجزاء ووعدك حق، فمن أزرغت قلبه فهو هالك، ومن مننت عليه بالرحمة فهو سعيد. انتهى التفسير الإجمالي للقسم الثاني من السورة.

تفصيل الكلام على هذه الآيات في القسم الثاني

اعلم أن هذه الآيات اشتملت على نمطين:

النمط الأول في هداية العامة من سائر الأمم والأجيال وتلك الهداية تكون بالجميع التي اشتملت عليها تلك الكتب ثم الإنذار والتخويف بالوعيد والزجر والعقاب الشديد، فذكر الكتب السماوية من القرآن والتوراة والإنجيل وسائر الكتب، ثم أنذر بالعذاب الشديد، وختم ذلك بأنه عزيز ذو انتقام.

النمط الثاني: هداية الخواص من تلك الأمم التي أنزلت عليها الكتب، وذلك راجع إلى علمهم بأمرين: سعة علم الله تعالى، وسعة حكمته وقدرته، فأشار إلى الأول بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ وهذا هو سعة علمه جل جلاله، وإلى الثاني بقوله: ﴿هُوَ الَّذِي يَصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾، ويقول تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ الخ، فهو يقول: إن الخواص

من الناس وأرباب العقول يعرفون بهم بسعة علمه وإحكام قدرته وانتظام أعماله انتظاماً تاماً، كما يرى في تصوير الأجنة في الأرحام، وإبداع العقول العظيمة في تلك النفوس، لتعقيد الكتاب وتبيين المشابه وترجمته إلى المحكم، فنظام الأجسام وجمال العقول من عجائب قدرته عز وجل وإحكامه خلقه.

وانفصل الكلام على الأمرين:

الأول قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾.

الثاني قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُعَوِّزُكَ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَتَعْبِيرُ الْحَكِيمَ﴾.

الكلام على الأمر الأول

لقد عرفت فيما مضى أن العامة غير مهتمين بالنظر، فالكتب السماوية كافة بإيمانهم، أما الخاصة فهم المجدون بحثاً وتنقيحاً في الأرض وفي السماء، فيعرفون سعة علم الله تعالى من علم الطبيعة وعلم الملك وعجائب هذه الدنيا التي خلقنا فيها، وهؤلاء هم أكابر الحكماء وعظماء الأمم القائمون بانتشالها وإسعادها وإعزازها، وفي القرآن آيات كثيرة دالة على سعة علم الله، داعية ومشوقة لذوي العقول الكبيرة أن يبحثوا ويجدوا بقرائحهم في هذا العالم كقوله تعالى في سورة لقمان: ﴿يَسْئَلُ إِنَّهَا إِنْ تَكُنْ مِنْكَ حَبْثَةً مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيَّ صَغِيرَةً أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ١٦]، وكقوله: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْءَانٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا سَعَدَ عَلَيْكُمْ ذُخْرُهُ إِذْ تُبْعَثُونَ بِهِ وَمَا تَعْرَبُ عَنْ رَيْثِهِ مِمَّنْ قَالِ ذُرَّةُ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [يس: ٦١]، وكقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾ [غافر: ١٩]، وكقوله تعالى: ﴿وَعِندَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ يُنَزِّلُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ [الأنعام: ٥٩].

فيرى العقلاء أنه ذكر أنه يعلم ما في السماوات وما في الأرض كالرطب واليابس والأجسام التي لا يحصى عددها من الورق النابت في الشجر الساقط من اليبس، بل ما هو أقل من ذلك كالحبة من الخردل، بل ما هو أصغر منها، وتجاوز ذلك إلى ما هو أبعد من المادة هوراً، ألا وهو ما في النفوس من الآراء والاعتقادات والمقاصد.

فهذه الآيات يقرر بها العقلاء فيرون أنها تصف الله بعلم الأجرام الكبيرة والصغيرة، وما تناهى منها في الدقة، وهكذا ما وراءها من المعاني والأفكار، فينظرون فيرون ذلك إنما يعرف بعلم الطبيعة في العصر الحاضر، وبه ويعلم الفلك معجبون من هذا النظام البديع المملوء من الفرائد والبدائع.

واعلم أن الله لما أنزل القرآن بالوحي على نبيه، أنزل أيضاً نوراً على العقول، فأبرزت مكنون بعلم في هذه العوالم المشاهدة حتى يوازن ذوو العقول الكبيرة ما بين الوحي البوي في الكتاب السماوي وبين العلم العقلي المضى بالعقول السليمة المستخرجة لكنوزها من جواهر الطبيعة، وهنا التقى البحران واتحد المهجان: منهج العقول السليمة والنفوس الشريفة، ومنهج الوحي الإلهي، وهنا يحسن الكلام في مبحثين: المبحث الأول فيما هو أصغر من الذرة، المبحث الثاني فيما هو أكبر من الذرة.

المبحث الأول وفيه لطائف

اللطيفة الأولى: اعلم أن المادة لها صفات عامة وصفات خاصة. إذا سحبتا مسامراً حتى صار شريطاً، فصفات الحديد الخاصة لا تتغير، وأما إذا وضعناه في الماء فإن صفاته تتغير، ويصير أحمر ليناً قصفاً خشناً بالصدأ، فالأول يسمى تعيراً طبيعياً، والثاني يسمى تغيراً كيميائياً، وعلى ذلك يكون هناك علمان: الطبيعة والكيمياء. فالطبيعة: علم يبحث فيه عن تغير المادة تغيراً طبيعياً، والكيمياء: علم يبحث فيه عن تغير المادة تغيراً كيميائياً، وللأجسام صفات عامة كالامتداد، وعدم التدخل، والتجزئة، وأن فيها مسام.

اللطيفة الثانية: إن العلماء قد بحثوا في تجزئة المادة حتى وصلوا إلى ما يدهش العقل، ويحير الفكر، فقد رأوا بعض العناكب تنسج خيوطاً دقيقة عجيبة جداً محيرة للناظرين، مدهشة للمفكرين، فإنها تنسج بيتها من خيوط، كل خيط منها مؤلف من أربعة خيوط أدق منه، وكل واحد من هذه الأربعة مؤلف من ألف خيط، وكل واحد من الألف يخرج من قناة مخصصة في جسم العنكبوت، فانظر كيف كان الخيط الواحد مؤلفاً من ٤ في ١٠٠٠ تساوي ٤٠٠٠.

ومن عجب أن بعض علماء الألمان قال: إنه إذا ضم ٤٠٠٠، ٠٠٠، ٠٠٠ أربعة بلايين خيط إلى بعضها لم تكن أغلظ من شعرة واحدة من شعرات لحية، ولقد علمت أن كل خيط من تلك الخيوط مؤلف من أربعة آلاف خيط، فكل خيط إذن من هذه الخيوط يساوي غلظه $\frac{1}{16,000,000,000,000}$ واحد من ستة عشر ترليوناً، ثم تعجب كيف كان كل واحد من الألف يخرج من قناة مخصصة في جسم العنكبوت، وكيف يسع جسم العنكبوت ألف ثقب فيها ألف خيط. أليس ذلك من العجيب؟ أليس من أعجب الحكم أن العنكبوت في هذا تمثل نظام العالم الجميل، يخرج الخيط الدقيق من ثقبه فيخيل للرائي أنه مخرج بلا حكمة، فإذا انضمت إلى بعضها وكونت خيطاً؛ والخيط الأربعة أنتجت خيطاً أكبر، وباجتماع الخيوط أنشأت بيتاً، فكان مسكناً ومحل صيد للعنكبوت، ومع ذلك تسمع للقرآن يقول: ﴿وَإِنْ أَرَأَيْتَ الْبُيُوتَ بُنِيَتْ أَلْعَنَكُوتِ لَوْ رُفِعُوا يَتَعَلَّمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤١] وصف بيت العنكبوت بأنه أو هن البيوت، ثم أردفه بقوله: ﴿لَوْ رُفِعُوا يَتَعَلَّمُونَ﴾.

ألا تعجب كيف ذكر العلم المقرون بـ«لو» بعد مسألة العنكبوت، أليس هذا الوهن قد ظهر في التحليل والتجزئة، فقد تجاوزت خيوط العنكبوت الحد في الدقة وتناهت في التجزئة، فالوهن هنا إشارة إلى قبول التجزئة قبولاً مطرداً بحيث لا يمتنع عنها ذلك، هو السر في قوله: ﴿لَوْ رُفِعُوا يَتَعَلَّمُونَ﴾. فليس يدرك الناس تلك التجزئة التي أشار لها الوهن مجرد إشارة إلا بعلم الطبيعة الذي يأتي بالعجب المعجاب.

اللطيفة الثالثة: إن قمحة من السركتين، وهو ضرب من السم مستعمل في الطب كثيراً، إذا وضعناها في ١٧٥٠٠٠٠ قمحة من الماء، شعرنا بطعمها في كل قمحة، وعلى ذلك يكون في كل قمحة من الماء $\frac{1}{1,750,000}$ من قمحة من السركتين، ومع ذلك يشعر به من يذوقه.

اللطيفة الرابعة: إذا أذينا قطعة من الفضة بقدر $\frac{1}{1000000}$ من القيراط المكعب في الحامض النترك، ثم صببناه في مائة قيراط مكعب من الماء، وأذينا فيها قليلاً من ملح الطعام، فإن المذوب يتعكر ويصير أبيض لبنياً، ويبقى هذا اللون ظاهراً للعين ولو فيما يساوي $\frac{1}{100}$ من القيراط المكعب، وفي ذلك من الفضة $\frac{1}{1000000}$ من القيراط المكعب.

اللطيفة الخامسة: إننا نرى الهباء الذي يسقط في البيوت من ضوء الشمس الداخل من النوافذ، ونحن عادة لا نفكر فيه مع أن فيه كثيراً من بزور النباتات، فإذا وقع هذا البزر على أرض رطبة كانت منه عفونة، وهذه العفونة إذا نظرناها بالمكروسكوب وجدنا غابات كثيرات الأشجار مشبكة الأغصان وأعيننا لا تميز شيئاً من ذلك.

اللطيفة السادسة: إن آلاف الآلاف من الحيوانات تعيش في نقطة ماء صغيرة تعلق برأس الإبرة مثلاً وتنمو هناك وتتكاثر وتموت، كما تعيش حيوانات البر في القمار، وحيوانات الماء في البحار، ويسطو بعضها على بعض، ويقاتل ويفترس بعضها بعضاً، كالكواسر والجوارح وهي كثيرة الوجود، وقلما يخلو منها مستنقع أيام الصيف، وهي تصعد في البخار الذي يتصاعد عن الماء بحرارة الشمس، وتطير في الجو مع الهباء، ثم تعيش وتكثر حيثما تركت ووافقتها الرطوبة والحرارة.

اللطيفة السابعة: إن الحيوانات السابقة مع تنامي صغرها قد تحجرت منها طوائف لا تحصى، حتى كانت منها طبقات كبيرة من الصغور الطباشيرية في الأرض ولا يساوي هيكل الحيوان الواحد منها أكثر من $\frac{1}{187000000}$ من القمعة، ومع هذا الصغر المتناهي لهذه الحيوانات كان لكل حيوان منها مدة أو أكثر لهضم طعامه، وأعضاء باطنة وأخرى ظاهرة، فإذا تنامي الحيوان في الصغر فماذا تكون تلك الأعضاء؟ وهذا داخل في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَتَّقِبُ مِنْ رَبِّكَ مِنْ شَيْءٍ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ٦١] وكيف يعزب عنه ذلك.

وقد ظهر أن تلك الحيوانات الطباشيرية مثلاً عند خلقها وموتها لم تكن لها فائدة واضحة، فلما أن كثرت وكان منها الطباشير، وانتفع به الناس عرفنا أن خلق ذلك الحيوان كان مقصوداً لحكمة كما كان خيط العنكبوت الذي هو واحد من ألف خيط خارج من جسمه لا يشمر بمنفعته إلا بعد ما انضم إلى الخيوط الأخرى، ثم كان النسيج فظهرت المنفعة حيثئذ، فإذا رأى الناس عالم الحيوان وعالم النبات وعميت عليهم طرق الصواب في فهمها وقالوا: لم خلق نبات كذا، وما فائدة هذه الحيوانات الكبيرة؟ قلنا لهم: ما طوائف الحيوانات والنباتات التي لم تظهر حكمتها لنا إلا كطوائف الخيوط الدقيقة العنكبوتية قبل التمام، فإذا فهمنا العنكبوت وخيوطه والطباشير ومنفعته، فهمنا فهماً إقناهياً أن لهذه العوالم حالاً عالية تظهر فيها فائدتها وهذا داخل في قوله: ﴿وَمَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [يس: ٦١] وإنما كان في كتاب مبين لأنه سائر لغاية، والغايات لا تكون إلا تبعات للعلم، والعلم لا بد له من عالم.

اللطيفة الثامنة: إن المادة مع صغرها ليست متصلة ذراتها اتصالاً تاماً، بل هناك فضاء متسع بين أجزاء الماء والهواء والحجر والحديد والذهب، وقالوا: لو أن حيواناً عاش على سطح ذرة من ذرات أي

جسم من حديد أو حجر أو ذهب، وأراد أن يرفع رأسه إلى الذرة الأخرى لرآها بعيدة بعد ما بيننا وبين الشمس أو النجوم، وأنت ترى أن هذا القول الذي قالوه لا تصدقه العقول ولا تدركه الأبصار، ولكن العلم أثبتته، ويقره لك ما أذكره فأقول:

(١) إذا وضعنا في إناء ماء، ثم وضعنا في الماء ملحاً، ثم بعد ذوبانه وضعنا فيه سكرًا، فإن الماء لا يزيد حجمه، لأن دقائق الماء وسعت الملح، ودقائق الملح وسعت السكر لأنه أدق من الملح، فدلّ هذا على مسام الماء ومسام الملح.

(٢) أتى بعض العلماء بكرة من الذهب مجوفة فملأها ماء، ثم ضغطها فسطحت قليلاً وخرج الماء من مسامها وتجمع كنقط الندى.

(٣) والذين يجربون المدافع، يضغطون الماء فيها حتى يرتشح ويصير زبدًا على سطوحها ثم يتجمع ويقطر عنها.

(٤) والأعمدة الحجرية تقصر إذا كانت تحت بناء عظيم لزيادة ثقله.

اللطيفة التاسعة: اعلم أن الذهب والفضة والبلاتين أقيّل المعادن للسحب، وأن ٣٦ درهماً من الذهب يمكن أن يعمل منها خيط طوله مائة ميل، والبلاتين وهو أثقل من الحديد نحو ثلاث مرات يمكن أن يستل منه شريط طوله مائة ميل من قمحة واحدة، والنحاس ينسج من شريطه نسيج كالشبكة بحيث يكون فيه سبعة وستون ألف خرب في مساحة قيراط مربع.

اللطيفة العاشرة: إن أشد المعادن قبولاً لطرفه وترقيقه، الذهب، حتى إنهم صنعوا من اثني عشر درهماً منه ٣٦٠,٠٠٠ قطعة بحيث كان سمكها كلها معاً قيراطاً واحداً.

تذكّرة: فتعجب من المادة وكيف تنهت في صغرها إلى درجة بعيدة الغور، فمن خيط المكبوت المتماذي في الدقة، بحيث تكون خيوطه التي تكون منها أربعة آلاف خيط خارجات من جسمه على هيئة عجب، إلى أن واحداً من مليون وسبعمائة وخمسين ألفاً من قمحة من الشراكين تنجزاً في قمحة من الماء بحيث يظهر فيها طعمها، إلى ذلك الهباء الذي يظهر في البيوت الحامل بزوراً تخرج بعد سقوطها بساتين ذات أثمار وأزهار وأوراق وسوق، والناس لا يرونها بأعينهم إلا عفونة، بأنفون من منظرها، إلى حيوانات تعدّ بالملايين، تعيش في قطرة ماء على رأس إبرة، ولقد شاهدت أنا بنفسي بعض ذلك بالمجهر وهو الآلة المعظمة، وهذه الحيوانات من بعضها يكون الطباشير مثلاً، فانظر وتعجب والفهم قوله تعالى: ﴿وَمَا يَحْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَشْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [نور: ٦١].

وهذه المذكورات من الذي هو أصغر من الذرة، ولا يدري إلا الله إلى أي حد تنتهي المادة في الصغر، وأنت ترى أن ما يساوي واحداً من مائة من قيراط مكعب من الماء يتلون بمقدار واحد من عشرة ترليون من القيراط المكعب من العضة، وأنت خبير أن هذا المقدار لا يتصوره الوهم، حتى إن العلماء قالوا: لو أن آدم وحواء أخلا يمدان هذا العدد واحداً واحداً كل ثانية من يوم أن خلقهما الله ولم ينما ليلاً ولا نهاراً على الحال المذكورة ما ذاقا النوم إلا بعد مضي عشرة آلاف سنة، وهذا في حد

١,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠ فما بالك بهذا العدد الذي معنا وهو ١٠,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠,٠٠٠ إذا عرفت هذا فإن المادة لا يعرف منتهى صغرها.

ولقد فرض العلماء لها نهاية سموها بالجواهر الفرد، والجواهر الفرد شيء تصوروه بعقولهم ولم يقسموه باللاتهم. وقالوا: إنه مه تتألف الذرة التي رأيتها في الفضة مثلاً فيما تقدم، فهذه الذرات في العدد المتقدم كل منها مركبة من جواهر فردة، والجواهر الفرد مركب على رأي الأسناد «جون ملز» في مؤلفه الحديث المسمى «ويلن ذي أتم» من نوعين من الكهرباء الإيجابي والسلبي والكهرباء مادة ذات تركيب حبيبي وحياتها دقيقة إلى درجة لا يتصورها العقل، وتسمى حبيبات الكهرباء الإيجابية «البروتونات» وحبيبات الكهرباء السالبة «الإلكترونات» وأكثر الجواهر الفردة مكونة من عدد من البروتونات يكون معها أحياناً إلكترون واحد أو أكثر، وحول هذه عدد آخر من الإلكترونات تدور في مناطق ثابتة منتظمة لتحفظ التوازن بين البروتونات التي تتكون منها نواة الجواهر، ومقتضى هذه النظرية إذا وجد مجهر قوى إلى درجة فوق العادة، بحيث يستطيع تكبير الجواهر الفردة إلى حجم كبير جداً، فإن أي مادة تمتحن تظهر كأنها فارغة وفيها مقادير هائلة من أشياء سابعة كالكواكب السابحة في الفضاء وعلى نظامها.

الآن ترى أن نواة الجواهر أشبه بالشمس، والإلكترونات أشبه بالكواكب تدور حول النواة في مدار واحد، ثم قال: إن الجواهر الفرد في عنصر الصوديوم مؤلف من نواة فيها ٢٣ بروتوناً و ١٢ إلكترونات، ويدور حولها في مدار واحد عدد من الإلكترونات، وفي مدار ثان ٨ إلكترونات، ثم في مدار ثالث إلكترون واحد، ويقال أيضاً: إن الكهرباء الإيجابية في النواة قد تكون ١١ ويمادلها أحد عشر إلكترونات وهي الكهرباء السالبة دائرة حولها، وقد ثبت أن الكهرباء السالبة في الجواهر الفردة تدور بسرعة مذهشة حول النواة، والمسافات بين الإلكترونات والنواة كالمسافة بين الشمس والسيارات.

ويقال: إن الجواهر الفرد لو تمكن العلماء من تحليله لخرجت منه قوة هائلة جداً لا يتصورها الناس بل ربما كان في إطلاق قوته إطلاق قوات جواهر أخرى، فتتحول الأرض حالاً إلى كوكب جديد، ويقول الدكتور «استون»: إنه لو حدث ذلك وكان في كوكب المريخ سكان لشاهدوا منظرًا غريباً للأرض أثناء تحولها إلى الشكل الجديد ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [الرحمن: ٢٦].

فانظر كيف سعى الإنسان إلى أن عرف أن ما هو أصغر من الذرة الواردة في الآية صار حبيبات من الكهرباء السالبة والموجبة، وأصبح الحديد والنحاس والبلاتين والذهب مثلاً في نظر العلماء عبارة عن كهرباء سريعة الحركة جداً، ولسرعة الحركة ظن الناس أنها جامدة وما هي بجامدة. والله إن هذا بعينه قوله تعالى: ﴿وَنَرَى الْجِبَالَ تَحْتَهَا جَامِدةً وَهِيَ تَمُورُ السَّحَابِ صُفْعَةً أَلْبَنَى اللَّبَنِ أَتَمَرُ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [النمل: ٨٨] فالجبال والمعادن مركبات من الجواهر الفردة، والجواهر من حبيبات من الكهرباء، وكلما كانت أسرع جرياً كانت أصعب ملمساً، فذرات الحديد، وبعبارة أخرى، الكهرباء التي نراها أمامنا حديداً ما هي إلا أنها أسرع (أسرعاً شديداً) فصارت صلبة، فقلنا هذا حديد، فأما ذرات الماء فهي غير مسرعات، كذرات الحديد، فقل هو سائل، والهواء أقل (أسرعاً، فقل هو غاز، وهذا الكشف الحديث

منطبق تمام الانطباق على القرآن، فالجبال من جهة جاريات مع الأرض حول الشمس، ومن جهة أخرى جاريات جواهرها سرعات حول النواة، ومن تلك الجواهر الجارية تكون الذرات، ومن الذرات تكون الصخور، ومن الصخور تكون الجبال. وما تكون من جار فهو جار، فالأرض جارية والشمس جارية والجبال جارية والحصى جارية ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ ﴿وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْعَرْشِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرسم: ٢٦-٢٧] وهذا سر قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُتَبِّعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ رَأَيْتَا أَنَّ امْتَسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَنِي آدَمَ لَقَدْ كُنَّ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [فاطر: ١١].

وهذا وإن كان من أسرار القرآن ومنطبق عليه، لم يزل من الأبحاث التي تحتاج إلى مباحث أدق، فلذلك جاء في القرآن: ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الكهف: ٥١] فهو من جهة يقول: إنه واسع العلم حيث قال: ﴿وَمَا يَنْزُبُ عَنْ رَبِّكَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ﴾ [يوس: ٦١] فعبر بلفظ ﴿أَصْفَرُ﴾ وهذا الذي ذكرناه هو الأصفر، ولكنه لما انتهى إلى ما وصلنا إليه قال: إنكم أيها الناس لا طاقة بكم بما فوق عقولكم ﴿مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الكهف: ٥١] وهذا بعينه كلام العلماء في أوروبا، فإنا قدمنا لك أن هذا الجوهر الفرد لم يروه، وإنما استنتجوه ولم يشاهدوه. انتهى الكلام على المبحث الأول أي ما هو أصفر من الذرة في قوله تعالى: ﴿وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَظْفَرُ إِلَّا فِي بَعْضِ شَيْءٍ﴾ [يوس: ٦١].

المبحث الثاني فيما هو أكبر من الذرة في الآية وفيه لطائف

اللطيفة الأولى: اعلم أن الذرة منها تتركب هذه الأجسام، وقد قلنا: إنها مركبة من الجواهر الفردة، ومن الأجسام تكون هذه الأجرام العظيمة من السماوات والأرض، أما الشمس والأقمار والأرضون فقد استوفيناها في قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [البقرة: ٢٩]، إنما الذي يهمنا الآن أن نبحث فيما هو فوق ذلك مما كشف حديثاً، ولأذكر لك خلاصة ما قيل عن العوالم السديمية في آخر تقرير رفع إلى أكاديمية العلوم بفرنسا في هذا العام فأقول:

إذا أرسلت نظرك إلى السماء في ليلة صافية الأديم أبصرت غيوماً بيضاء كأنها لبن، وهي عبارة عن سديم، أي: سحب سابحة في الفضاء الذي لا يتناهى، كما كانت أرضنا وشمسنا في الأحقاب والدهور قبل ملايين الملايين من السنين، ثم إن المسافات التي تفصل هذه العوالم عنا لا تقع تحت حصر، فالكيلومتر لا يصلح فيها مقياساً ولا قطر الأرض ولا قطر دائرتها حول الشمس، قد اصطلموها على مسافة لهذا القياس تبلغ ثلاث مئتين وثمان مئة نورية وسموها «برسك»، والسنة النورية أمر يفوق الوصف، فإن النور يسير في الثانية بسرعة ٣٠٠ ألف كيلومتر، فما بالك إذا جرى ستة ثم ثلاث مئتين وثمان مئة الذي جعلناه مقياساً.

فانظر الآن ما جاء في ذلك التقرير الذي رفع في شهر مارس سنة ١٩٢٣ أثناء تفسير القرآن، فقد جاء فيه أن سديم «ماجلون» يبعد عن الأرض ٢٥ ألف برسك، أي نحو ١١٠ ألف سنة نورية، وأن السديم التي تمكن العلم من قياسها هي كما يأتي:

- (١) ستة سديم تبعد عنا ٦٥ برسكاً أي نحو ٢٠٧ سنة إذا نحن سرنا إليها بسرعة النور
 (٢) ثلاث نجوم سديمية معروفة باسم «نوبا» تبعد عنا ١٧٥ برسكاً أي نحو ٤٣٥ سنة نورية.
 (٣) خمسون سديماً مظلماً ونيراً تبعد عنا ٣٢٠ برسكاً أي نحو ١٠١٤ سنة نورية.
 (٤) سبعون سديماً تبعد عنا ٩٠٠ برسكاً.

(٥) تسعة وستون سديماً تبعد عنا ٢٣ ألف برسك أي نحو ٧٢٨٤٧ سنة نورية.

(٦) سديمان حلزونيان على بعد ٢٠٠ برسك أي نحو ٦٣٥ سنة نورية.

(٧) ستة عوالم سديمية تبعد عنا ١٥٠ ألف برسك أي نحو ٤٧٥ ألف سنة نورية.

وبعد السديم «اندروميد» عنا ٤٥٠ ألف برسك، أي نحو مليون وأربعمائة وخمسة وثمانين ألف سنة نورية، ويسير هذا السديم بسرعة ١٢٠٠ كيلومتر في الثانية، وكذلك السديم المعروف باسم ماجلون، إنه يبعد عن النظام الشمسي بسرعة ٥٦٨ كيلومتراً في الثانية، وتسير المجرة التي يحد النظام الشمسي والسيارات وفي جملتها الأرض من تواجها بسرعة ٥٦٠ كيلومتراً في الثانية جاذبة وراءها الشمس والسيارات مع الأرض وكل نجوم السماء.

هذه هي الخلاصة التي رفعت إلى أكاديمية العلوم، فانظر كيف اطلعنا على أصغر الكائنات وعلى أعظم الكائنات، واتصل أصغرهما بأكبرها في النظام وسرعة الجري، وأصبح في نظر العالم أنه لا فرق بين السيارات في مداراتها وحييات الكهرباء الجاريات حول النواة في الجوهر الفرد، فانصل أولها بالآخرها. أوكيس هذا بعينه هو قوله تعالى: ﴿ مَا تَرْمِثُ مِنْ رُحْمٍ مِنْ تَفَرَّتْ ﴾ أي تناقض ﴿ فَأَرْجِعْ الْبَصَرَ هَلْ تَرْمِثُ مِنْ لُطُوفٍ ﴾ شقوق ﴿ ثُمَّ ارْجِعْ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴾ [الملك: ٣-٤]. ألم تر كيف أشبه أعظم العوالم أصغرهما وصار العالم كله جارية على قاعدة واحدة، وهذه هي الوحدة العامة التي ظهر الكون بمظهرها، أوكيس هذا هو البرهان على وحدة صنعها، فإن النظام لم يتغير، فالأول هو الآخر ﴿ مَرَّ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [الحديد: ٣].

اللطيفة الثانية: قوانين كبلير ونيوتن: قد تبين لك فيما سبق في اللطيفة الأولى وما قبلها، أن الأجرام العليا السماوية والأجرام الصغيرة النورية ذات حركات سريعة منتظمة بهية المنهج، ذات قوانين سارية جميلة. والآن نبين بعض تلك القوانين التي تربط العوالم بعضها ببعض، فالشمس جاذبة، والأرض مجنوبة، والقمر تابع الأرض، والشمس وما حولها تجري حول كوكب آخر، والعالم كله جار بقانون عام يسمونه الجذب، ومن أهم تلك القوانين هذه الثلاثة التي تنسب للعلامة كبلير:

(القانون الأول) شكل مدارات السيارات: جميع السيارات ترسم حول الشمس في جهة واحدة منحنيات مقفلة مستديرة تقريباً مستوياتها مائل بعضها على بعض قليلاً. وهذا القانون الأول يتعلق بشكل المدارات، ونصه: أن مدار كل سيار قطع ناقص، تشغل الشمس إحدى بؤرتيه، ومعلوم أن ذلك هو مدار الأرض المعلوم بتغير بعدها عن الشمس أو بالتغيرات التي تحصل للقطر الطاهري للشمس وتوضيحه: أن الأرض لا يكون قربها من الشمس واحداً في جميع السنة، بل هي كل يوم، بل كل ثاية، مختلفة البعد؛ فهي في الصيف بعيدة وفي الشتاء قريبة وفي الخريف والربيع متوسطة، وهذا

هو بعينه القطع الناقص، ويتج من هذا القانون كما أوضحته لك أن بعد سيار عن الشمس يتغير دائماً في مدة دورة، وأن هذا البعد يأخذ جميع المقادير المحصورة بين مقدارين نهائيين مطابقين لوضعين يشغلهما السيار حينما يوجد في طرفي المحور الأكبر للمدار، ويسمى الوضعان المذكوران الرأس والذنب وبعبارة أخرى أن الأرض مثلاً حينما تكون بعيدة من الشمس يقال إنها في الرأس، وحينما تكون قريبة يقال إنها في الذنب. والبعد المتوسط هو المساوي نصف المحور الأكبر للقطع الناقص.

(القانون الثاني) قانون المساحات: وهو المساحات المرسومة بأصناف الأقطار البورية لسيار حول البورة الشمسية مناسبة للأزمنة المستعملة لقطعها. وبيان ذلك أن أقول:



إن هذا القطع الناقص بشكل ١، فترى ش هي الشمس ودار سيار كالأرض حولها، وقد قلنا إن هذا السيار في كل لحظة يتغير بعده عن الشمس كما هو ظاهر لأن البعد يكون ثابتاً في الدائرة، أما ههنا فهو متغير، فوجد كبلير والعلماء قاطبة أن القوس ق ٥ في ٤، والقوس ق ٢ في ٣ التي قطعها السيار في أزمنة مختلفة بأوقات متساوية فكان ق ٥ ق ٤ حينما كان السيار في الرأس وق ٢ ق ٣ حينما كان السيار في الذنب الذي هو قريب من الشمس، وهكذا، تكون غير متساوية؛ فأما المثلثات المرسومة وهي ق ٥ ش ق ٤ وق ش ق ١ وق ٢ ش ق ٣ التي قواعدها مرسومة في أزمان متساوية فإنها

تكون متكافئة، فإذا صارت المدد الضعف أو ثلاثة الأمثال، فإن مساح المثلثات المتكونة بأنصاف الأقطار تكون متساوية، فتأمل في هذا تجد أن السيار لما بعد عن الشمس كانت المساحة التي قطعها بنصف القطر كالمساحة التي قطعها وهو قريب منها، وإن كان بطيئاً في الأولى سريعاً في الثانية، فلحسن النظام والدقة في السير، صار المثلثان متساويين مساحة لتساوي الزمنين.

فعلى هذا تكون الأقواس المرسومة في أزمنة متساوية صغيرة كلما كان السيار بعيداً عن الشمس وكبيرة كلما كان السيار قريباً منها، وبعبارة أخرى، إن سرعة السيار تزداد بنقص بعده عن البورة، وتكون في نهايتها الصغرى في الذنب، وفي نهايتها العظمى في الرأس.

(القانون الثالث): مربعات مدد دورات السيارات حول الشمس مناسبة لمكعبات أبعادها المتوسطة عنها أو لمكعبات المحاور الكبرى لمداراتها.

البعد المتوسط هو المساوي نصف المحور الأكبر للقطع الناقص

وبواسطة هذا القانون العجيب يكفي معرفة مدد دورات السيارات لاستخرج منها أبعادها المتوسطة عن الشمس أو مقادير محاورها الكبرى منسوبة إلى أحدها المأخوذ وحده.

وقد ظهر نيوتن بعد كبلير، وبين أن القوانين الثلاثة المتقدمة ناتجة بالطبع من قاعدة الجذب، فالجذب العام هو قوة تنقاد لها جميع الأجسام السماوية، وتتأثر بها، والتأقل إلى الأرض ليس إلا نوعاً منها. وقد استنتج نيوتن من قاعدة القصور الذاتي للمادة التي تستلزم كون حركة الجسم المطلق بالضرورة مستقيمة منتظمة أن السيارات التي ليست حركتها منتظمة ولا مستقيمة يجب أن تكون متأثرة بقوة خارجية.

وأثبت بالقانون الثاني أن القوة الحافظة للسيارات في أفلاكها لا بد أن تتجه نحو الشمس، واستنتج من القانون الأول أيضاً أن القوة المذكورة تختلف شدتها في نقط المدار الذي يجري فيه السيار وأنها مناسبة لعكس مربعات أبعاد السيار عن بؤرة الجذب، فكلما كان مربع البعد أكبر، كانت القوة المذكورة أضعف، وكلما كان المربع أقل كانت القوة أكبر، وهذا ظاهر للمتعلمين، صعب على من لم يمارس هذا الفن. واستنتج نيوتن أيضاً من القانون الثالث أن هذه القوى مناسبة لمجسمات الأجسام التي هي واقعة عليها. وقد خص هذه القاعدة بما تقدم فقال:

جميع أجزاء المادة ينجذب بعضها إلى بعض بقوة مناسبة طرداً لمجسماتها وعكساً لمربعات أبعاد بعضها عن بعض، وهكذا حركات التوابع حول السيارات وحركات ذوات الأذباب حول الشمس تجري فيها هذه القوانين الثلاثة لكبلير وكذلك قانون الجذب العام.

إيضاح ما تقدم

يظهر لي أيها الذكي أن هذه القاعدة لم تظهر لك واضحة، وأنا الآن أبينها لك في الأمور المشاهدة لأقول: خذ فليئة واقطعها قطعتين إحداهما صغيرة والأخرى كبيرة، وضعهما على الماء فبانك تراهما تقتربان من بعضهما، والكبيرة تجذب الصغيرة، والصغيرة تجذب الكبيرة، وكل منهما يجذب على مقدار جسمه لا غير، هذا معنى قولنا إن الجذب مناسِب للمجسمات، وإذا بعدت إحداهما عن الأخرى بمقدار ذراعين، فإن الجاذبية تكون أقل مما لو كان بينهما ذراع واحد، بعكس المربع، فمربع الواحد واحد، ومربع الاثنين أربعة، فتكون السرعة في الجذب إذا كان بينهما ذراع بمقدارها إذا كان بينهما ذراعان أربع مرات، ففي الاثنين تكون ربع ما إذا كانت بواحد، وقس عليه ٢ و ٣ يكون في أولهما أكثر مما في ثانيهما بنسبة ٩ إلى ٤، فالإسراع في الأول ٩، وفي الثاني ٤، فكل منهما يعطي في السرعة مربع الآخر، فالاثنتان لها مربع الثلاثة، والثلاثة لها مربع الاثنين. فهذا معنى قولهم إنها تنجذب عكساً لمربعات أبعاد بعضها عن بعض، فإذا عرفت هذا فقس عليه نظام الكواكب، وجذب بعضها لبعض على هذا النمط، ولقد بينت لك هذا المقام بإيضاح، فتعجب من هذه الجاذبية العامة أيها الفطن، واعلم أن جميع الأجرام السماوية مرتبطة بعضها ببعض بالجاذبية العامة.

اللطيفة الثالثة: هناك جاذبية تسمى جاذبية الثقل، وهي بعينها كالجاذبية العامة، فإذا كان الجسم في مركز الأرض فإنه لا ثقل له لأنه مجنوب من سائر الجهات بالتساوي، وإذا كان مرتقياً عن سطح الأرض نقص ثقله بائتماده عن السطح المذكور كزيادة مربع بعده عن مركزها.

وبعد سطح الأرض عن المركز نحو ٤٠٠٠ ميل، فإذا كان جسم يزن مائة رطل وهو على سطح الأرض، ثم رفعناه في طيارة عن وجه الأرض ألف ميل، فإننا نقول نسبة ٥٠٠٠ كنسبة ١٠٠ رطل إلى ٦٤، وهو الجوال الآتي من قسمة ١٠٠ في ٤٠٠٠ على ٥٠٠٠ وهو المطلوب، فقد نقص الجسم بارتفاعه عن سطح الأرض ألف ميل، وصار ٦٤ بعد أن كان مائة.

انظر أيها الفطن وتعجب لهذا النظام والاتفاق، تعجب من الجاذبية الماسكة السائرة بنظام تام، فيكون الجسم عند خط الاستواء أخف، وعند القطبين أثقل، لأن خط الاستواء بعيد عن المركز أكثر من القطبين لأن حركة الأرض هناك سريعة، وبالعكس يكون القطبان، فإن الأرض منبعجة عندهما، فالجسم يكون أقرب إلى المركز، والحركة هناك الطاردة ضعيفة عنها في خط الاستواء، وعليه تكون الأجسام في مصر أثقل منها في خط الاستواء، أخف منها في القطبين، لأن أرض مصر أبعد من القطبين عن المركز، والحركة فيها أشد، وعلى هذا فقس.

الطبيعة الرابعة: إن سرعة الأجسام الساقطة إلى الأرض تكون بحسب ١٦ قدماً مضروبة في (١) للثانية الأولى، وفي (٣) للثانية الثانية، وفي (٥) للثالثة، وفي (٧) للثالثة الرابعة، وبعبارة أخرى: ضرب ١٦ في الأعداد الترتيبية ١، ٣، ٥، ٧، ٩، ١١، ١٣، ١٥ وهكذا لكل ثانية على التوالي.

وإذا ضربنا عدد الثواني مربعاً في ١٦ قدماً كان ذلك هو البعد الذي سقطه الجسم، فالثانيتان يكون البعد فيهما ٤ في ١٦، والأربعة ١٦ في ١٦، وبعبارة أخرى: ١ و ٣ و ٥ و ٧ و ٩ و ١١ و ١٣ و ١٥ إذا ضرب كل منها في ١٦ كان الحاصل هو الذي سقطه الحجر في تلك الثانية، ففي الأولى ١٦ في ١، وفي الثانية ١٦ في ٣، وفي الثالثة ١٦ في ٥ وهكذا.

وإذا جمعنا الثلاثة كان هكذا: ٩ في ١٦، وهو مساو (٣+١+٥) 16×9 وهذا من أعجب العجب في علم الطبيعة، كيف يتصالح علم الارتماطقي وعلم الطبيعة، كيف يجتمع العلمان وكيف تكون الأعداد الفردية المتلاحقة إذا جمعت كانت هي بعينها المربعات الزمنية، وكيف يكون هذا قانوناً عاماً كيف يكون في الثانية الرابعة سقوط الحجر يساوي 16×7 وإذا ضم إلى ما قبله كان هكذا (١+٣+٥+٧) 16×16 يساوي $16 \times 4 \times 4$ مربع ٤ هو عينه مساو لجمع المقدرات الأربعة من ١ إلى سبعة. إن عجائب الحساب من الفرد والزوج ظهرت هنا في سقوط الأحجار. عجائب الحساب وخواصه ظهرت في قوانين نيوتن وكبلير وفي الأحجار الساقطة والجاذبية العامة، أليس هذا بعينه هو قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ بِقَسَالٍ حَسْبَةٍ مِنْ خُرْدٍ أَنْتِنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَسِيبَتٌ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، فما المناسبة بين الإتيان بممثقال حبة من خردل وبين كفاية الحساب، فما دخل الحساب هنا؟ أفليس هذا هو السر في مثقال حبة من خردل وأكبر منها وأصغر، كل ذلك لا يأتي إلا بحساب، هذا هو الحساب وهذا هو السر الذي حجب عن الجاهال وكشفه الله للناس في هذا الزمان، ثم انظر كيف يقول الله: ﴿وَالشَّفْعَ وَالْوَتْرَ﴾ [الفرع: ٣] أليس هذا هو سر الشفع والوتر، هذا الشفع وهذا الوتر ظهر سرهما في هذا العالم العجيب هنا ظهر سر الشفع والوتر، فللوتر سلطان في عدد الأقدام في سقوط الثانية الواحدة، وللشفع سلطان عند تجميع جميع الثواني، إن الطبيعة محتجة بالحساب امتزاجاً تاماً، هذا هو من سر قوله تعالى: ﴿وَكَفَى بِنَا حَسِيبَتٌ﴾ [الأنبياء: ٤٧] وهذا هو سر

قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [عنقر ١٧] وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفَةً لَكُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [طهر: ٤١]، أي من هذا هو سر القرآن كيف يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ وكيف يكون هذا العلم الذي ظهر بالعقول البشرية موافقاً له، فإن المادة كلها ليست إلا كهرباء، والكهرباء تكاد تكون أمراً معنوياً وكأنها حركات، وتلك الحركات منها كانت الذرات بجواهرها والأجسام، وسرعتها ونظامها دامت موجودة فأنه هو الممسك لها.

هاتنا تبين لك أيها الذكي كيف كان هذا العالم نظاماً واحداً أوله يشبه آخره وكبيره يشبه صغيره والخبرة في الحقيق كالخبرة في العظيم، فانظر كيف كانت القمحة من الفضة فيما تقدم وأن جزءاً صغيراً منها يقسم على ماء غزير فيلونه، وأن هذا العدد من أجزائه يتعذر عدّه كما يتعذر عدّ نجوم السماء، لقد بهرنا العظيم وبهرنا الحقيق، كما أدهشنا نظام الكواكب في قوانين نيوتن وكبلير، أدهشنا سقوط الحجر بحساب بديع، فهناك يقال: إن المثلثات التي يرسمها الكوكب في الأوقات المتساوية في أزمان مختلفة تكون متكافئة المساحة، وهنا يقال: إن الحجر في سقوطه يحسب تارة بالإفراد وتارة بمربع الأزواج.

إلى هنا انتهى الأمر الأول وهو تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾، وقد أتمنا الكلام على الباحثين، مبحث ما هو أصغر من الذرة، ومبحث ما هو أكبر من الذرة، وفصلنا في الأول عجائب الذرات وصغرها، وحيوط العكبات ودقتها، وفي الثاني عجائب الكواكب والسدم والأحجار الساقطة وقوانين السيارات، فلنشرع في الأمر الثاني.

الأمر الثاني

وهو تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَئِنْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ لَعَنُوكُمْ﴾ قد قننا: إن الخاصة ينظرون في علم الله بما يطالعون من عجائب الفلك والطبيعة والذرات البديعة، وفي قدرته وهو ما أردنا في هذه الآية. فأنه هو الذي يصور الناس في الأرحام ويحكم الخلق، وذلك أنه خالب قاهر لهذه العوالم، وقهره لها بحكمة لا بمجرد اللعب ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعَنُوكُمْ﴾ ﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَنَكُرُ احْتِرَاقَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الحجرات: ٣٨-٣٩]، وكيف يعرف الناس أن السماوات والأرض وما بينهما مخلوقة بالحق والعدل والنظام إلا بهذه العلوم؟ وكيف يعقل الناس أن هذه العوالم سائرة بقصد إلا بالعلم؟ فانظر كيف يقول: ﴿وَنَكُرُ احْتِرَاقَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾.

وبما يؤسف له ويحزنني أن يكون أكثر المسلمين هم الذين ينطبق عليهم قوله تعالى: ﴿وَنَكُرُ احْتِرَاقَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فإني لست شعري من أين يعرف الناس قوله تعالى في هذه السورة: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولَاؤُا اتَّبَعُوا لِقَوْلِهِ قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [آل عمران: ١٨-١٩]، كيف يعرفون أنه قائم بالقسط وأنه عزيز يغلب هذه الكائنات ويقهرها بعزه وجبروته، حكيم بدقة وبحكام ونظام، كيف يعرفون ذلك إلا بمثل ما بسطنا في هذا المقام؟ كيف ينال المسلمون عن هذه العلوم؟ يا قوم، إلى هذا دعا القرآن، وبهذا أمر الله، فإيا أسفا على أمة هلكت وريوع خلت ومدن

أفترت ، فليرجع المسلمون إلى مجدهم ، فإله قد غصب على مجموعنا بسبب جهلنا ، والإفرنج هم المفكرون ، ولكني أبشركم بأنه قد آن أوان ظهور ذلك المجد الباذخ ، وإله هو الولي الحميد .

سلطان القدرة والمحبة العامة

هذه الآية قد أظهرت سلطان القدرة في خلقه الخبير في الرحم ، ومن هذا القبيل قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْنَوْنِي إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ [صمت : ١١] هنا يقول الله : إنه قال للسموات وقال للأرض لتأتيا طوعاً أو كرهاً ، فأتتا طائعين . ويقول في آية أخرى : ﴿ يَسْتَسِيئُ إِنِّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمُوتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ﴾ [نعام : ١٦٠] ، وقال في آية أخرى : ﴿ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَهُ قِسْطٌ ﴾ [البقرة : ١١٦] وفي أخرى : ﴿ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ [الحج : ١٧] وقال في أخرى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُخَيِّكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ أَنْ تَزُولَا ﴾ [مطر : ٤١] فهذه الآيات كلها داعية للنظر في هذا العالم ، لقد عبر مرة بالطاعة ومرة بالإمساك ومرة بالقنوت ومرة بالسجود ومرة بأنه يأتي بحبة الخردل من أي مكان .

فانظر أيها العالم وانظر أيها الحكيم وانظر أيها المسلم من أين نفهم أن حبة الخردل يأتي بها الله ومن أين نعرف أن من في السماوات والأرض يأتون الله طائعين لا مكرهين ، وما السر في هذا ، ولم عبر بالطاعة ولم يجعل أمثالها لله إكراهاً . أقول : لا يفهم هذا المقام إلا بما سأوضحه لك في هذه اللطائف . لطيفة الجاذبية ، ولطيفة الماء ، ولطيفة الثلج ، ولطيفة علم التشريع ، ولطيفة السمع ، ولطيفة البصر ، ولطائف الرحمة في قلوب الوالدين ، ولطائف الحب في أفئدة المتعلمين والحكماء والعلماء والأنبياء ، ولطائف الشهوات الغريزية ، ومنها ما في آية : ﴿ رَبِّنَا لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ ﴾ [الحج : ١٤] ، ولطائف خلق الأساد ونحوها ، ولطائف الغرام بزرع الأشجار التي يكني بثمرها الإنسان ، وبذلك يخدم هوالم من الحيوان كما خدّم النحل الإنسان و ﴿ حَقْلٌ لَهُ قَيْثُونَ ﴾ [الروم : ٢٦] ثم لطائف الحب العام المرتب على ما تقدم ، وكيف السبيل إلى نشر العلوم والفضيلة بين الناس ، وإن ذلك لا يكون إلا بالمحبة وعمومها في أفئدة الناشئين تبعاً للنظام العام .

اللطيفة الأولى : لطيفة الجاذبية العامة

لقد تبين لك فيما أسلفته لك الجاذبية العامة ، وكيف كانت لم تذر الكواكب في أفلاكها ولا الأحجار في مساقطها إلا سلطت عليه تلك الجاذبية ، فانت ترى أن الكوكب السيار وهو يجري حول الشمس متقاداً لها متأثراً بها حار على نظام ، فإن بعد عنها فهو إليها ناظر يجري على نهج معلوم ، وإن اقترب منها كان مسرعاً أشد إسراراً لطاعته لها ، فهذا هو قوله تعالى : ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ [فصلت : ١١] فالكواكب طائعات الشمس ، وما حولها طائعات كوكب آخر ، والحجر الساقط من أعلى إلى أسفل نراه يجري طائعاً ، فالجاذبية عبر عنها القرآن بالطاعة . هذا هو معنى القرآن ، وقوله : ﴿ يَسْتَسِيئُ إِنِّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمُوتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ ﴾ [نعام : ١٦] ،

ظاهر فيما مضى أن الذرات الصغيرة المسماة إلكترونات تجري بأدب وطاعة حول النواة التي تقدم ذكرها كما تجري السيارات حول الشمس ، فهذه المخلوقات الصغيرة التي كانت في الكهرباء التي هي أصل المادة يأتي بها الله ، والإتيان فيه معنى الحركة ، فتراها متحركة حول أصولها ؛ فالسماوات طائعات ، والذرات طائعة يأتي بها الله على سبيل الطاعة ، ولولا أنها مطيعة ما كانت منتظمة لأن المطيع مؤدب ، العاصي غير منتظم ، والأدب ظاهر في قوانين كبلير ونيوتن في جري السيارات كما أوضحته لك ، وظاهر أيضاً في سقوط الأحجار ، وإلا فما هذا النظام

١٥	١٣	١١	٩	٧	٥	٣	١
٢	٢	٢	٢	٢	٢	٢	٢
٨	٧	٦	٥	٤	٣	٢	١

فالحجر الساقط كما أوضحته لك فيما مضى يجري على هذين القانونين ، فالقانون الأول لجريه في الثواني ، فالثانية الأولى ١٦ قدماً في ١ ، والثانية ١٦ في ٣ ، والثانية الثالثة ١٦ في ٥ وهكذا الرابعة في ٧ الخ . وجميع ما قطعه الحجر يتضح في الصف الثاني ، فيكون في الثانية الأولى ١ في ١٦ ، في الثانية الثانية ٢ في ١٦ ، وفي الثانية الثالثة ٣ في ١٦ ، وفي الرابعة ٤ في ١٦ وهكذا .

أنا وإن ذكرت لك سابقاً أعدته هنا ليجري الجدولان معاً ، ويتضح معنى الطاعة في قوله : ﴿ أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ [فصلت: ١١] . أما الإتيان فبالحركة ، وأما الطاعة فبالنظام الذي تراه في هذين الجدولين . بمثل هذا فليفهم القرآن وبمثل هذا فليرتق المسلمون .

هذه الطاعة أيضاً ظاهرة في الجسمين اللذين يلتقيان على سطح الماء من نوع واحد كالفلين ، ففيه عكس التبريد المتقدم ذكره ، ويظهر أيضاً في رقاصي الساعة اللذين قصر أحدهما وطال الآخر ، فإن بينهما نسبة كما هنا ، وكذلك ميزان القبان ، فالنظام تام في هذه الكائنات من حيث طاعتها ، فهذه هي الطاعة ، فالجاذبية هي الطاعة ، ﴿ وَأَقْنُ يُقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يُهْدِي السَّبِيلَ ﴾ [الأحزاب: ١] .

اللطيفة الثانية : لطيفة الماء

(١) إن الماء يعدل هواء البلاد فيقيها تعاقب الحر والبرد عليها تعاقباً فجائياً ، لأنه يمتص حرارة كثيرة في الصيف فيلطف حراً ويلطف برد الشتاء ، وفي الربيع يذوب الثلج والجليد فيمتص ماؤهما حر الشمس فلا تخرج الأشجار براعمها سريعاً ولا تتعرض لتقلبات البرد والحر . إن الثلج والجليد لا يذوبان إلا بحرارة شديدة ، وعلى ذلك لا يذوبان إلا ببطء في الربيع ، ولولا ذلك الناموس لكانت مياهها تطفئ على الأرض فتجرف تربتها وتهلك المخلوقات الحية التي عليها ؛ إن الماء وصع بهيئة عجيبة حافظ لحالة الجو بنظام عجيب .

(٢) إن الماء فيه هواء وذلك يعيش فيه السمك ولو خلا الماء من الهواء لكان يفرقع كثيراً كلما تجاوزت حرارته ٢١٢° ف أعني درجة الغليان ، فكان الساس لا يتجرؤون أن يفلوه في وعاء إلا وهم مراقبون درجة حرارته بالترمو متر كما يراقبون الآن الآلات البخارية ، مخافة أن ينحصر بخاره فيشوق القدر ويتنف ما حولها ، وإنما لوجود الهواء فيه كلما زادت حرارته عن ٢١٢° فارقه الرائد وتركه على درجة ٢١٢° ف .

ومن العجب أن الماء قد شذ عن بقية السوائل : إن السائل إذا برد جمد وهكذا الماء إذا وصل إلى درجة ٣٩° ف تقلص بالبرد ثم يأخذ في التمدد بزيادة البرد حتى يصل إلى درجة ٣٢° ف فيجمد ، فجميع السوائل ومنها الماء تتمدد بالحرارة وتقلص بالبرودة ، والماء وحده قد شذ عنها في أنه إذا تقلص مثلها بالبرودة ، ثم ازدادت برودته تمدد ثانياً إلى حد محدود ، وانظر أيها الذكي لهذا الشذوذ العجيب ، شذوذ به حياة كل حي ، شذوذ عليه تتوقف حياتنا وحياة الحيوان والنبات ، أفليس ذلك داعياً للتفكير ؟ لم يختص الماء بأن الثلج الناجم من تقلصه يصير كبيراً مخالفاً في ذلك بقية السوائل ؛ ذلك أن الماء لو كان يجري مجرى بقية الأجسام إذا برد لكان إذا برد سطحه تنزل دقائقه الساردة إلى قعره وتصلد دقائقه الأخرى من قعره إلى سطحه حتى تبرد كلها إلى درجة الجليد فتجمد معاً ويصير الماء كله قطعة واحدة من الجليد ، فيقتل ما فيه من الحيوان والنبات ، ثم إذا جاء فصل الصيف وتعاطف حر الشمس يذوب وجه ذلك الجليد فقط فيصير ماء ، لكن ما تحته يبقى جليداً لأن الماء غير موصل للحرارة فيصد الشمس عما تحته ولا يمكنها من تنويه ، وعلى ذلك يبقى الجليد في البحار والبحيرات والأنهار وفي الأماكن الباردة طول الأيام . فلهذا الشذوذ يتمدد بالبرد فيخف ويجمد ويغوص على الوجه ويبقى ما تحته من الجمود لأنه جليد وهو موصل رديء للحرارة فتبقى حرارة الماء العميق تحته على درجة واحدة ، ولو اشتد البرد فلم يمت ما فيه فلولاً خفته وعومه لم تكن هذه المنافع .

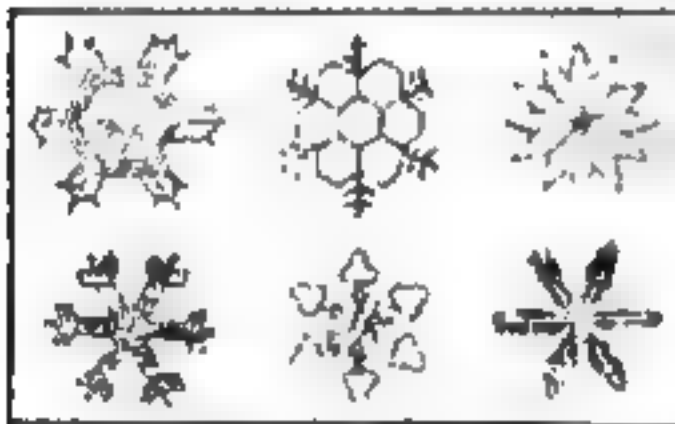
(٣) إن البدي إذا تكوّن على النبات منعه من الإشعاع فلا تبرد أوراقه برذاً شديداً ولا تصفع ، فلنبدى نافع لأنه يمنع الإشعاع ، ثم الماء يرتقي من البرد والبحر بخاراً فيبرد الهواء ويرطبه صيفاً ويعدل برده شتاءً كأنه ميزان يزن الله به الحرارة ، والجم المتكاثف منه يظل الأرض من شعاع الشمس نهائياً ، وينجيها من شر الإشعاع الزائد ليلاً ، وينقي مطره الهواء ويحيي النبات أو ينزل ثلجاً فيحتضن الأعشاب وبراعم الأشجار لتنجو من الموت ، وينبع عيوناً تروي العليل وينقي الأبدان ويحيي به الأرض بعد موتها ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [النور: ١٤٠] .

وبهذه الخاصية المخالفة لبقية السوائل إذا برد فصار ثلجاً في جرة كسرها ، وبهذه الطريقة يكسر الأحجار في الجبال فتبع العيون ، فانظر لهذه الخاصية كيف منعت ماء البحر من أن يكون ثلجاً ، وشقت بها العيون فنبعت ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [النور: ١٤٠] ، وهذا داخل في قوله تعالى : ﴿قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ [ص: ١١] فالماء بخضوعه لتلك النواميس لطف الحرارة ، وشق العيون ، وجري في الأنهار ، وأحيا النبات والإنسان ، كل ذلك طاعة وتسخير ، والله الأمر وهو على كل شيء قدير .

اللطيفة الثالثة : الثلج وأشكاله

لقد رأيت في كتب الطبيعة أشكال الثلج ، فعار لي فيها ، وفكرت في أمرها ، وعجبت من نظمها وأدهشني جمالها ونظامها ، لو أن خلقاً كثيراً اجتمعوا في قاعة صغيرة في البلاد التي اشتد بردها ، وكان البرد شديداً ، وفتحت نافذة من نوافذ القاعة لجمد البخار في هوائها ووقع ثلجاً بأشكال تدهش الناظرين ولقد رأيت رسمها على ستة أشكال ، وكلها أشكال مستتة ، ففهما اختلفت الأشكال فالنمديس ثابت

فترة تكون بهيئة أشجار منظمة بديعة ، وتارة بهيئة أزهار في غاية الجمال ﴿وَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [يوسف: ١٤] ، ولما رأيتها قلت في نفسي : لم كان هذا النظام لا يختلف في الثلج ، وهل كان الأوكموجين والأودروجين عند اتحادهما قد تحالفاً أن يكون وقت الجمود على هيئة منظمة ، ولعل الماء لما كان فيه حياة كل شيء كان مستعداً للنظام التام كما نرى في الحيوان والنبات أنها مشتركات في أمور مختلفات في أخرى حافظات للأصول كالغذية والتوالد ، مختلفات في غيرها كالخواس والعقل ، وهكذا ، فلكذلك هنا نرى الأشياء في الثلج تحفظ الشكل السداسي مهما اختلفت أوضاعها ، وكان هذا يرمز له قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: ٣٠] ، والحياة لا تكون إلا مع النظام ، وهذا داخل في قوله تعالى : ﴿يَتَنَبَّأُ إِنَّهَا بِإِنْ تَكُنْ بِمَقَالٍ حَبِيبَةٍ مِنْ خَزَائِكُمْ فَتَكُنْ فِي صَعْرَةٍ أَوْ فِي السُّعُوتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [الأنعام: ١٦] ، فهذا اللطف والخبرة نظم الثلج وأحكمه ، ولقد أتى الله بذرات الماء وحكم عليها فخضعت للنظام وأطاعت واجتمعت بشكل يسر الناظرين ، كما خضع الحجر الساقط للقوانين السابقة في التريع في الأعداد الفردية ، وكما خصعت السيارات لقوانين كبلير ونيوتن ، وأي فرق بين خضوع ذرات الماء في ذلك الشكل المنظم وبين خضوع الإلكترونات المتقدم شرحها حول نواتها في الجواهر الفرد والسيارات في مداراتها والأحجار في مساقطها ، كل يطيع على مقتضى القوانين السماوية وقوانين السقوط وقوانين الثلج وتحمده ﴿وَلَا تُقْرَبُونَ ذَلِكَ وَلَا تُنْكِرُ إِلَّا بِكَيْفٍ مَشِينٍ﴾ [يوسف: ٦١] ﴿وَأِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا جِئْنَا بِخَبَرِهِ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا بِفَعْلٍ مُتَعَلِّمٍ﴾ [الحجر: ٢١] .



انظر صور الثلج في الشكل الثاني وهو هذا :

(شكل ٢)

اللطيفة الرابعة : لطيفة علم التشريح

التي وردت بها هذه الآية التي نحن بصدد الكلام عليها ، يقول الله تعالى : ﴿مَنْ أَلَدَىٰ بَصُورُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ .

إن الله جعل جسم الإنسان كمدينة ، فابتدع لها أربع طبائع منفردات ، ثم ألف بين كل اثنين منها فكانت أربع أركان مزدوجات ، ثم كان منها أربعة أخلاط سببت تسعة جواهر وبتركيبها بعضها فوق بعض كانت عشر طبقات أقيمت على مائتين وثمانية وأربعين عموداً ، ثم مد لها سبعمائة وخمسين حجلاً ، وجعل فيها إحدى عشرة خزافة مملوءة من الجواهر وجعل لها ثلاثمائة وستين مسلكاً لسكانها وجعل أنهارها ثلاثمائة وتسعين جدولاً وفتح على سورها اثني عشر روضاً مزدوجات مسالك لجرياتها وجعل لها خمسة حراس وجعلها على عمودين فهذه ثلاثة عشر موعداً : الطبائع ، الأركان ، الأخلاط ، الجواهر ، الطبقات ، الأعمدة ، الحبال ، الخزائن ، المسالك ، الأنهار ، الأبواب ، الحراس ، العمودان .

(١) الطبائع أربع: الحرارة، البرودة، الرطوبة، اليبوسة.
 (٢) الأركان على رأي القصاص أربعة: النار، الهواء، الماء، الأرض، والعلم الآن جعل هذه الأربعة مركبات من عناصر تبلغ نحو ٧٥ ولكن نتيجة العلم واحدة لأن المتقدمين والمتأخرين يرجعون الجميع إلى أصل واحد وهو الهول، وبعبارة أخرى شيء لا وزن له ولا لون بل يكاد يكون فرضياً
 (٣) الأخلاط الأربعة المتعادية وهي: الصفراء، والدم، واللفم، والسوداء، والمتأخرون زادوا غير ذلك ولكن نحن الآن في مقام الإجمال لا التفصيل إنما ذلك يهم الأطباء ونحن في مقام الإلمام بالأمور العامة.

(٤) الجواهر تسعة: عظم، مخ، عصب، عرق، دم، لحم، جلد، ظفر، شعر.
 (٥) الطبقات عشر: رأس، رقبة، صدر، بطن، جوف، حقو، وركان، فخدان، ساقن، قدمان.
 (٦) الأعمدة: ٢٤٨ هي العظام.
 (٧) الخيال: ٧٥٠ حبلاً هي الرباطات الممتدة المشدودة على العظام وهي الأعصاب.
 (٨) الخزائن الإحدى عشرة هي: الدماغ، والنخاع، والرئة، والقلب، والكبد، والطحال، والمرارة، والمعدة، والأمعاء، والكليتان، والأنثيان.
 (٩) المسالك والشوارع والطرق هي العروق الضواري ٣٦٠.
 (١٠) وأنهارها هي الأوردة ٣٩٠.
 (١١) والأبواب اثنا عشر: العينان، الأذنان، المنخران، السيلان، الشديان، الفم، السرة.
 (١٢) الحواس هي الحواس الخمس: السمع والبصر والشم والذوق واللمس.
 (١٣) العمودان هما الرجلان.
 وليس في تعداد هذه إلا إجمال القول في الجسم، أما التفصيل فبعد الغور، فلنقتصر على حاسة السمع وحاسة البصر للاستدلال بهما على الباقي.

اللطيفة الخامسة: لطيفة السمع وهي الأذن

كما أنك فيما مضى حار ففكرت في العكس، مع دقة جسمه وضموره وحرار في الكواكب السابحة في الفضاء، بحيث لا يرى فرق في الخيرة بين العظيم والصغير، هكذا هنا رأيت الجسم الإنساني مركباً من أعضاء وحواس وعروق الخ، وترى حاسة السمع وحدها لا تقل عن جسم الإنسان، بل عن العالم كله في عجائب تركيبها وكثرة تفاصيلها، وبدائع دقتها وأنظمتها الدقيقة البديعة، فتأمل مجد أنك الآن أمام مدينتين وبحر، المدينة الأولى خالية من السكان، مقوسة البنيان، دائرية السور، ليس فيها إلا الهواء يندو ويروح، ثم ترد عليها الرسل أفواجا كل أن بأشكال مختلفة يريدون أن يتوصلوا إلى الملك المعظم الذي هو جالس خلف ذلك النهر على عرشه العظيم، وتلي هذه المدينة، المدينة الثانية وفيها ثلاث أماكن للبريد كل منها يوصل للأخر ما يرد له من الرسائل، وتلي هذه المدينة النهر، وهو أهم من السابقتين، فلورأيت لأدهشك ما فيه من العجب، فإنك تراه نهراً عظيماً متلاطم الأمواج، وهذا النهر ليس كالأنهار يجري على شبه استقامة، بل هو ملتوي ثلاث ليات كما تلتوي الحيات من ناحية ومن

الناحية الأخرى ملتف كما تلتف القوقعة، وبالجمله إن هذا النهر كثير الانعطاف ليس فيه استقامة وتجد في مائه كرات كثيرة من الحجارة وآلات برقية «تلعرافية» تبلغ ثلاثة آلاف منبثة في الجهة التي تشبه القوقعة، وعلى شواطئ البحر نجد أسلاكاً أخرى برقية «تلعرافية» ووراء هذا البحر الملك، وهناك أصحاب البريد ينشرون جهة الأسلاك البرقية التي على الشاطئ وجهة الأسلاك التي في البحر وترى أولئك الرسل الذين يأتون المدينة الأولى يرسلون الأخبار الخارجية إلى المحطة الأولى في المدينة الثانية ومنها إلى الثانية ومن الثانية إلى الثالثة، ثم تنقل الأخبار إلى البحر خلفهما فتقل في تلك الأسلاك التي هي ثلاثة آلاف بعد مرورها على تلك الكرات الحجرية النافعة لحفظها، ويتلقاها رسل الملك المنبثون في تلك الجهات، وبذلك يعرف أخبار الممالك الأخرى، هذه هي أوصاف الأذن

أما المدينة الأولى فهي التي يسمونها الأذن الظاهرة المولفة من الصيوان الذي يجمع أمواج الصوت، ومن الصماخ السمعي الظاهر وهو خرق الأذن الذي يؤدي تلك الأمواج إلى الأذن المتوسطة، وطوله نحو قيراط، وأما الأنفاج التي ترد عليها فهي الحروف الهجائية ومركباتها، وأصوات الفناء والألحان وكل ما يسمع، وهذه لا حصر لعلها.

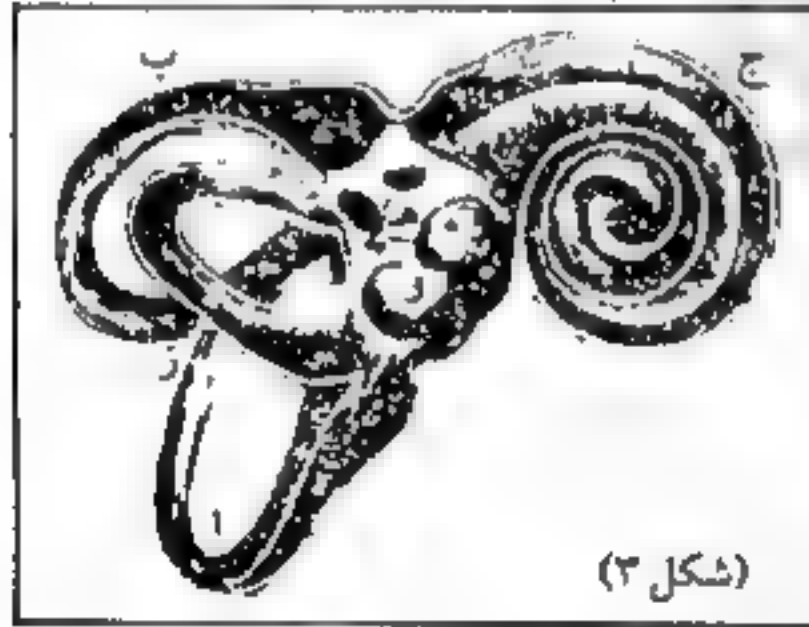
وأما المدينة الثانية فهي الأذن المتوسطة أو الطبلية، وهي تحوي بين الأذن الظاهرة والباطنة، وتنفصل عن الظاهرة بالغشاء الطبلي، وأما الأماكن الثلاثة التي للبريد فهي ثلاث عظمات دقيقة يتصل بعضها ببعض تسمى إحداها المطرقة، والثانية بالسندان، والثالثة بالركاب للمشابهات بينها وبين هذه الثلاثة.

وأما البحر العظيم وراءها فهو المسمى بالأذن الداخلة أو النيه، وهي عضو السمع الخاص، وإنما سميت بالنيه لكثرة ما فيها من التجايف والمجانب، وفيها سائل فيه خيوط دقيقة مرنة شعرية، وكتل متبورة، وفيه ثلاثة آلاف جسم صغير، تسمى عصا «كورتى» فهذه العصا هي آلات البرق المذكورة فيما تقدم، فإذا قرع الأذن الظاهرة صوت المجت أمواجه إلى الأذن المتوسطة بسبب حفظ الصيوان للصوت، فيقع على الغشاء الطبلي فتتهز العظمات الثلاث في الأذن المتوسطة، وينقل إلى السائل ويصادف تلك الكرات الدقيقة التي سمينها حجارة فيما مضى، وإذا ذلك يلقف كل سلك من الأسلاك المسماة عصا «كورتى» التي تبلغ ثلاثة آلاف خيراً من الأخبار وصوتاً من الأصوات بحيث يكون مناسباً له فإن المجموعات كثيرة جداً من حيوان وشجر وحجر توزع على تلك الثلاثة الآلاف بحيث يمر كل صوت في السلك المناسب له، وكأن هذه الثلاثة الآلاف مختلفات القوى كاختلاف الأصوات، وكل صوت يتجه للسلك المناسب له، ثم هذه تتصل بالشعرات التي في تلك القنوات التي عبرنا عنها بأسلاك برقية أيضاً، وهناك يمتد العصب السمعي واصلًا من المخ فيلتقط تلك الأخبار ويوصلها للمخ الذي عبرنا عنه بالملك في عرشه. هذه هي حال السمع قد أوضحناها لك بما في الإمكان، وهذا يكملك إذا لم نجد متسعاً للدراسة العلمية ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤].

لناظر كيف جعل لأجل وصول الصوت بالكلام وبالنفحات وغيرها عجائب تبلغ ١٤ عجباً من صيوان وصماخ وطبلية وثلاث عظمات ودهليز وقنوات هلالية وأخرى قوقعية وسائل ورمالات

حافظت للصوت وعصا كورتى وشعرات في القوقعة وغيرها، وأعصاب سمعية، فهذه أربعة عشر كأنها ليالي الهلال ليصير فيها بدرأ كاملاً. يتقل الصوت فيها حتى يصل إلى المخ، فتعجب من الجسم الذي تسكنه كيف كان الهواء يحتاج إلى آلات ما ظهر لنا منها (١٤) مختلفات الصور والأشكال بحيل دقيقة ليصل الخير إلى نفوسنا إذ لا سمع إلا حيث يصل الصوت إلى المخ، وانظر كيف نستعمل ما لجعل، ولا أبالغ إذا قلت إن أكبر عالم بالطبيعة غافل عن هذه العجائب إلا من علت مداركه وارتقت نفسه وفكر واعتبر وقرأ هذه الآية مثلاً وعرفها ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ فالتصوير قد عرفته في الأذن، وأما قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ فالعزة والمهر قد ظهر في التصوير، فإنه نوع أعضاء الأذن (١٤) نوعاً، فقد فهمها وذلها لذلك، وقوله: «حكيم» راجع للمشيئة؛ فالعزة للتصوير والحكمة للمشيئة، فكانه يقول سبحانه إن تصويري لكم في الرحم لم يكن عن هوى ولكنه عن حكمة وعناية أوجبت دقائق الصنع.

واحق أن هذا الإبداع غفل عنه أكثر المسلمين وهم نائمون، وترى أبناءهم الذين قرؤوا هذا يحفظونه لأجل نيل الشهادة، أما قراءته لأجل الحكمة وارتقاء العقل فلا، بل منهم من كفر إذ يظن المسكين أنه أعلم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، قد اطلع على ما جهلوه، وأدرك ما قاله الإمام الغزالي إننا أعلم بالطبيعة من أولئك الذين يدعون أنهم طيبعون، بل أقول أنا: إن أهل زماننا كثير منهم أهل مكابرة وإدعاء، وقد آن أن يرجع المسلمون لأيام مجدهم ﴿وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَكِيمُ﴾ [الشورى: ٢٨]، وهاك إيضاح الأذن.



أما الأذن الظاهرة فهي مشاهدة، وأما الأذن المتوسطة أو الطبلية فقد وضحت فيما قدمناه بالتمثيل، فأما الأذن الداخلة وتسمى التيه فتحتاج إلى المشاهدة، وهاك رسمها:

«(أ ب ج) القنوات الهلالية الثلاث»، «(د) الدهليز»، «(هـ) القوقعة ملفوفة لعتين ونصف لعة»، «(و) الكوة المستديرة (ز) الكوة البيضا».

اللطيفة السادسة العين

تصور ثلاثة أطباق مستديرات أمامك على مائدة، وهذه الأطباق كل منها أشبه بنصف كرة أقل أو أكثر، ثم تصور أن كلاً من هذه الثلاثة قد وضعت أغشية مستديرة أيضاً مجولة، وهذه الأطباق الثلاثة موضوعة في داخل بعضها، فماذا ترى؟ أليس ترى أن عندك كرة في داخلها فراغ، وفوق الفراغ ثلاثة أغشية وتحت كذلك، فإذا وضعت فوق هذه الأغشية الثلاثة متديلاً أبيض مثلاً صارت الطبقات سبعة، فإذا وضعت في جوف هذه الأطباق مادة رقيقة شفافة لا لون لها، فكان أسفلها كالرجاج الذائب ووسطها جامد كالجليد وأعلاها كيباض البيض السائل إذا فعلت ذلك في هذه الأطباق فقد صورت طبقات العين وعرفتها.

وليست عين الإنسان شيئاً غير هذه الطبقات السبع والرطوبات الثلاث فمتى تصورت ما تلوته عليك من هذا المثل تصورت العين، وإنما ضربت لك هذا المثل لنفهم ما سيرد عليك بسهولة، لقد تقدم أن الدماغ منشأ الأعصاب التي للحس والتي للحركة، ومنها ما يكون من النخاع، وهناك في الدماغ للقوة البصرة عصبان متقابلتا الشكل هكذا:



(شكل ٤)

فأحدها تتجه جهة اليمين والأخرى تتجه جهة اليسار، وتصل كل منهما إلى العين التي في جهتها، وهذه العصبية مجوفة وعليها غشاءان غشاء أعلى غليظ وغشاء أسفل رقيق كما يكون للبيضة والجوزة ولسلك الكهرباء، وهذه قاعدة مطردة أن كل ما كان لطيفاً يجعل له أغشية قليلة أو كثيرة، فالغشاء الغليظ متى وصلت العصبية إلى العين فارقها، وكما عظم العين بلباس، ويسمى إذ ذاك الطبقة الصلبة ولكنه لا يكون تام التكوين كما قلنا، وهكذا يفارق العصبية الغشاء الرقيق ويصير لباساً وغشاء دون الطبقة المشيمية لأنها تشبه المشيمة، وأما العصبية نفسها فإنها تصير غشاء فوق الغشاءين المذكورين، ويسمى الغشاء الشبكي، أفلا ترى أن هذه الثلاثة أي الصلبة والمشيمية والشكية هي التي ضربت لها فيما تقدم مثل الأطباق الثلاثة التي هي مدورة فإذا فكرت في الأغشية الثلاثة فوق هذه الثلاثة فلنسم غطاء الصلبة وهي الأولى (القرنية) وهي جسم كثيف صاف شبيه بصفيحة رقيقة من قرن أبيض، ولسم الجسم الذي تحت القرنية (بالعينية) لأنه مثل العينة أسود أو أزرق أو نحو ذلك، وإنما كانت ملونة لتحسن الأجسام المشعة من ورائها فلا ينتشر ما حصل فيها من الضوء والصور المنطبعة لأن سواد اللون يمنع انتشار الضوء، إن الضوء يدخل من ثقب في العينية فيتضايق ويتسع بحسب كثرة الضوء وقلته، فكلما قل الضوء اتسع الثقب وكلما كثر الضوء ضاق الثقب، فهذه العينية لغطاء للمشيمية، ولنسم الغطاء الذي على الشكية الذي هو تحت الغطاءين الآخرين بالعنكبوتية لأنه كخيوط نسج العنكبوت ولم يكن للإدراك بل لضبط السوائل التي تحته. فها هنا ست طبقات: القرنية، العينية، العنكبوتية، الشكية، المشيمية، الصلبة، فرجعت الطبقات الست إلى الأطباق الثلاثة وأغطينها، والطبقة السابعة جسم أبيض اللون صلب يسمى الملتحمة وهو يماض العين وهو امتداد من الجلد الذي هو خارج القحف، فهو قد امتد إلى العين من جميع الجهات التي من خارج إلى قرب الوسط، ثم إنه لما لم يكن شفافاً لم يمتد على بقية العين، ولو امتد لمنع الإبصار فاستعمل منه مقدار ما يكفي في إحكام رباط العين، وترك موضع الإبصار مكشوفاً ليصل الضوء إلى آلات الإبصار من الطبقات والرطوبات. أما الرطوبات فهي ثلاثة:

(١) أولاً جسم كالزجاج الثابت الذي هو وسط الشكية، ويسمونها (الجسم الزجاجي).

(٢) ويسمون الجسم الشفاف الذي لا لون له الصلب القوام المستدير الشكل المائل للفرطح

كأنه قطعة من الجمد (بالرطوبة الجليدية) وتسمى أيضاً (العدسية) وإنما سميت جليدية لأنها شبيهة بالجليد في صفائه، ثم إن الزجاجية تحيط بالجليدية بمقدار النصف، ويعلم النصف الآخر العنكبوتية المتقدمة.

(٣) ويسمون الجسم الثالث وهو السائل الأبيض الذي يشبه بياض البيض، وهو أرق من الأول الذي يشبه الزجاج الذائب (بالرطوبة البيضاء) وهي التي يعلوها العنية المتقدمة أي الغطاء الثاني في مثال الأطباق فكان جوف الطبق الداخلي فيه لين يعوم فيه زيد قد غرق إلى نصفه، وفوقه بياض البيض.

فانظر كيف كان العصب الممتد إلى العين قد صار كأسلاك البرق «التلعراف» لينقل الأخبار الواردة إلى الجليدية فوقه، فترسم فيها الصور، وهو ينقلها مارة فيه إلى الدماغ، وكيف كان ما تحت الشبكية من الصلبة والمشيمية يأتيان بالغذاء للعين من الأوعية الشعرية الوريدية والشريانية، فلذلك صبرنا بالأطباق التي يتعامل منها بالطعام.

فالعين إذن تستمد من العروق الوريدية والشريانية تلك المادة الصافية الزجاجية الشفافة المناسبة للإبصار وضوء الشمس، وقد وضعت تلك المادة على ثلاث درجات مقدرة في البعد والقرب بمقادير لو اختلفت لاختل الإبصار، وكانت القرنية محدبة والرطوبة البيضاء فيها تماسك ما، والجليدية مفرطة فيها صلابة، والزجاجية وراها مائلة للمكان لتوافق ارتسام الصور الواردة مع الضوء، فالتحديق يجمع الصور، والجسم الثخين يزيد الصور ثبوتاً وبقاءً، وكما تستمد العين الغذاء من العروق، تستمد الإحساس من الدماغ، فلها من الغذاء والمواد الزجاجية الخالصة من الدم الوارد من الطعام المهضوم، ولها من الدماغ الإحساس الروحي الشريف. فانظر ما أعجب العلم والحكمة، وما أجملتهما كيف عرفنا في العين من العلم ما لم يحلم به الغافلون. وكيف نرى أن طعامنا الذي نتعاطاه قد كانت فيه المادة التي تشبه الزجاج الذي هو مركب من الرمل مع المصميا والقلبي. فهذان الأخيران متى أضيفا إلى الرمل صار شفافاً، فكيف: (١) جعلت القوى التي في أجسامنا لها آلات لا يعرفها، خلصت من الطعام المهضوم، أي من الدم، تلك المادة المشبهة للزجاج. (٢) ثم اختير موضع العين في الحجاج. (٣) ثم كيف كانت العين التي دبرت هذا التدبير موضوعة أمام الدن لتكون حارساً للأعضاء الشريفة التي غطاها ضعيف كالبطن وغيره. (٤) وأيضاً عمل الأعضاء الخارجة كاليدين والرجلين من الأمام، فتكون العين مشاهدة لأعمالها، ولعمري إن من لم تطربه هذه الكلمات، ولم تشرح صدره تلك العبارات، ليتحقق بالمعجماوات، ومن لم يحركه العود وأوتاره، والريبع وأزهاره، فهو فاسد المزاج يحتاج إلى العلاج. (٥) ثم كيف جمدت الجليدية لتزيد النور انحصاراً (٦) وليكون الجمود أعون على حفظ الصور، فتصل إلى الشبكية المتصلة بالدماغ. (٧) وكيف كان الجسم الأبيض أمامها والزجاجي وراها، ليكونا لها غذاء لأنها لا يتهاى لها قبول الغذاء من الدم (٨) وكيف يكونان سبباً لاستضاءتها. (٩) ولتكون هي بهما نائمة الرطوبة. (١٠) وليكونا ردها فلا تتصل بحجر العين ولا غيره من كل صلب. (١١) وجعلت شعبة الدماغ المتقدمة شبكية لتضبط الزجاجية حتى لا تكون سائلة (١٢) ولتتمكن المشيمية من تغذيتها أمامها. (١٣) وجعلت البيضاء أرق قواماً، لتكون أعون على تأدية المصبرات. (١٤) والعنكبوتية جعلت لحفظ الرطوبة البيضاء. (١٥) وألوان العنية لتحفظ الصورة المرسومة، فلا تذهب وتضيع. (١٦) والثقب يضيق ويتسع بالاختيار كما تقدم. (١٧) وجعلت القرنية جسماً صلباً لتحفظ العين كلها، وهي تلون بلون العنية. (١٨) وجعلت مشقة لثلا تستر الثقب المؤدي

للصور من الأضواء الخارجة. (١٩) والملتصمة رباط يحسك العين أن تزول، إذ لا يحسك لها سواها. (٢٠) وهي غير شفافة فلذلك امتدت حولها من جميع جهاتها إلا الضرب، لأنها تمنع الصور عنه بخلاف القرنية. (٢١) والجفن ممتد من الجلد، وله عضلتان من جهة الموقنين لينزلاه إلى أسفل. (٢٢) وعضلة من جهة وسطه لرفعها. (٢٣) وجعل الأسفل أصفر لئلا يستر شيئاً من الحدقة، وهو ساكن دائماً. (٢٤) ولئلا يجتمع الدمع وغيره من الفضلات داخله إذا كان كبيراً. (٢٥) والجفن يمسح الأذى عن العين والغبار والدخان والضوء عند الإقبال. (٢٦) والأهداب تمنع الغبار وتدخل الضوء عند الحاجة إليه، كما في أوقات هبوب الرياح.

فهذه (٢٦) حكمة من حكم العين، وهي بعض ما ظهر للناس من العلم فيها، والله يعلم ولكن أكثر الناس لا يعلمون، انظر رسم العين وطبقاتها في شكل ٥ الآتي.

موازنة العين بالخزانة المظلمة التي يستعملها المصور بالصور الشمسية «الفوتوغرافية»

اعلم أن النور يأتي من الشمس والكواكب، فيقع على الأجسام التي تنعكس على العين، ولقد ترى أن الراسمين في أيديهم الخزانة المظلمة، وفي بابها ثقب وراء عدسية، وهناك لوح قابل للصورة على كيفية مخصوصة، والعين هي كنفس تلك الخزانة، ويلبها أي ثقبها بمنزلة الثقب، ويلوريتها بمنزلة العدسية، وشبكيتها بمنزلة ذلك اللوح الذي تلقى الصور عليه باستعداده لذلك بمواد كيميائية، ثم إن النور إذا مر من وسط أظف إلى وسط أكتف فإنه يكون أقرب إلى اجتماع أشعته، وإذا مر من وسط أكتف إلى وسط أظف يكون أقرب إلى الافتراق والتباعد، وإذا مر من عدسية محدبة الوجهين كالقنطرة أو محدبة وجه واحد كالأنف الأخرى، أو هلالية أي صورتها كصورة الهلال، فإن النور ينضم بدخوله فيها، وإن دخل من مزدوجة التقعير التي ترى، كالقوام الأهيف، أو من مفردة التقعير بأن كانت مستوية من ناحية مقعرة من أخرى أو من مقعرة محدبة، فإن النور في هذه الثلاثة يكون مفرقاً منفرجاً، فهذه أربعة نوااميس: ناموسان للاجتماع، وناموسان للافتراق، فلتنظر ماذا حصل في العين، فإذا نرى أن القرنية أشبه بالهلال، وهو مما يجمع النور، والرطوبة المائية أكتف من الهواء، والبلورية محدبة الوجهين حاملة للنور، والزجاجية جامعة أيضاً، فانظر كيف اختير في خلق العين ما يهيئها للإبصار، فالقرنية والرطوبة المائية والبلورية والرطوبة الزجاجية تطبق عليها ناموس اجتماع النور، اثنان من حيث الزجاجات وهي الهلالية، والعدسية محدبة الوجهين، واثنان من حيث إنهما جسم أكتف

فإذا دخل النور انكسر أولاً في القرنية ثم في الرطوبة المائية ثم في البلورية كثير ثم في الزجاجية ويقع على الطبقة الشبكية، فترسم الصور عليها مقلوبة، ولم يعرف إلى الآن لماذا يرى الأشياء معتدلة.



(شكل ٥)

وهناك ناموس آخر، وهو أن السواد جامع للضوء، فلو أن المشيمية به فهي تلتصق النور لئلا يشوش الصورة بانعكاسه من جهة إلى جهة داخل العين.

فما عبرنا عنه بالأطباق الثلاثة المستديرة في المثال المتقدم هو الصلبة «أ» والمشيمية «ب» والشبكية «س»، وما عبرنا عنه بالأغطية الثلاثة هو القرنية «ي» والقزحية «دد»، ولونها إما أسود وإما أزرق وإما أشهل، فأما العنكبوتية فلم توجد في هذا الرسم واضحة، فهي ملتصقة بالقزحية والفتحة «دد» هي البؤبؤ. وأما المنحمة فهي التي تكون فوق القرنية، وليس لها في الرسم وجود هنا، وأما الرطوبة المائية وهي السائل العصائي، فهو موضوع في غرفة «ف»، وأما البلورية أو العدسية وهي الجسم اللدن الأملس الشفاف المزدوج التحديق، المؤلف من طبقات كالبصلة، وهي أكثر في الوسط منها في الجوانب، فهي «ح»، وأما السائل الزجاجي فهو جسم شفاف لزج كيباض البيض النيء، وهو يشغل متبقى من الخلاء وراء البلورية داخل العين «د».

من عجائب العين إحكامها

اعلم أن العدسية المزدوجة التي تشبه البلورية في العين كلما قرب الشبح منها بعدت بورتها، أي محل تجمع النور المنعكس وراءها، فبعدت الصورة، وكلما بعد عنها قربت صورته منها. وعلى هذه القاعدة لا يمكن أن يرسم المصور الأجسام في خزائنه المطلقة إلا على بعد مخصوص لو تركه لاختل، ولكن في العين رأينا عجباً، رأينا أن الإنسان منا يرى الشبح وهو بعيد عنه، كما يراه وهو قريب منه، لماذا هذا؟ لأن الإنسان أعطي كما أعطي الحيوان قدرة على تشكيل البلورية، فيزد تحديق العين في النظر إلى البعيد، ويقبله في النظر إلى القريب، بحيث تقع الصورة على الشبكية تماماً. ألا ترى أنك إذا أدمت النظر إلى شبح قريب ثم حولته بفتة إلى شبح بعيد رأيت أنه أولاً غير جلي، ثم ينجلي بعد قليل في مدة يمكن الرائي فيها أن يحكم عينه ويجعل بورتها مطابقة لذلك البعد، وهذا لن يكون في الخزانة المظلمة التي زجاجتها جامدة لا تحوّل لها عن صورتها. فتعجب من الحكمة والنظام. نوايس النور والسواد والقدرة على تنويع البلورية والبعد المخصوص الذي وضعت فيه الشبكية بحيث تقع الصورة عليها، ولو اختل شرط من هذه لكان الناس والحيوان عمياً، ﴿إِنْ رِئَىٰ نَاطِقٍ لَّمَّا يَشَأْ إِنَّهُ هُوَ أَتَعْلَمُ السَّحَابَ﴾ [يوسف: ١٠٠]

لطيفة في عجائب العين

مما يجمل ذكره في هذا المقام ما جاء في كتاب مسرات الحياة للورد افيري الإنجليزي الذي نقلنا عنه سابقاً، قال في فصل كبه في الصحة :

إن في الجسم الإنساني أكثر من مائتي عظم ولكل منها شكل مخصوص بها، ولولا حسن صنعها لعانت حركاتنا التي نأتيها كل يوم - يقول مؤلف هذا التفسير: وسيرد عليك قريباً هندسة الأعضاء وقياسها العجيب منقولاً عن آباءنا حكماء الإسلام - ثم قال: وفيه (٥٠٠) عضلة كل منها تتغذى بمئات الأوردة والعروق، تدبرها أعصاب كثيرة، والقلب وهو بين هذه العضلات ينبض في السنة ثلاثين مليون مرة، فإذا توقف عن الخفقان قضى الأمر وانقطعت الحياة، ولو تأملنا في أدوات الحس كالعين مثلاً بما فيها من قرنية وعدسية وطبقات مائية وزجاجية تنتهي في الشبكية لتولانا العجب، فإن هذه الشبكية التي لا

تزيد عن ثمن الورقة، تتألف من تسع طبقات مختلفة، أبعادها يتألف من نحو ثلاث ملايين مخروط، ونحو ثلاث مليون أسطوانة، وأعجب من هذا كله الدماغ، فقد حسب أحد الفسيولوجيين أن المادة السنجابية التي في تلافيف الدماغ نحو ستمائة مليون خلية، تتألف كل منها من ألوف من الدقائق الظاهرة، وكل دقيقة تتكون من ملايين الجواهر، وقد قال بعد ذلك: لقد نحيا السنين الطوال، ولا نكاد نشعر أن لنا جسماً. اهـ.

مسارح الفكر

فاظر أيها الذكي العطن وتأمل كيف يقول الله تعالى في هذا المقام: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ انظر كيف وضع البلورية والرطوبة المائية والزجاجية والقرنية والشبكية والمشمية والقزحية، وكيف جعلها ملائمة لنواميس النور الذي لم يشاهده الخنثى ولا يرال في الظلمات. تأمل أيها الذكي وغض النظر عن كتب الديانات وعن آراء الفلاسفة، وتأمل باستقلال في نفسك، ولا تقلدني ولا تقلد أحداً، بل حكم عقلك، فهل المادة التي هي مكونة من ذرات جارية أجزالها بعضها على بعض بسرعة مختلفة القدر هي التي كانت تدبر هذه الحكمة؟ وهل هي التي كانت قارئة نواميس النور وأحواله، فوضعت في الجن تلك الحلقة ملائمة للنور الذي لم يصل له الطفل بعد، فتكون قد لاحظت ذلك كله، وخافت أن لا تقع الصورة على الشبكية فوضعتها قريبة منها، وحافظت على الصورة بالسواد، وأخذت تنتقي الأشكال الملائمة للأبصار. انظر بعقلك، فالفكر هو المسيطر الأكبر في هذا العالم.

على نفسه فليترك من ضاع عمره وليس له منها نصيب ولا سهم

هذه هي الحياة وهذه هي السعادة، وكأنا ونحن نقرأ هذا ننظر في أصول الحكم العالية والنواميس الشريفة الراقية. فيا ليت شعري، أمواج النور تجري من الكواكب سارية إلى الأرض، كيف كانت هي أهم ما ينتفع الناس به، لولا أنوار الشمس وحرارتها ما عاش حيوان ولا نبات، فالحرارة الشمسية تذيب الجليد، وبها تجري الأنهار، وبها الحياة، ثم ضوؤها جعلت العيون مناسبة له مناسبة تامة، فأبصر بها الحشرات وسائر الحيوان والإنسان، ﴿إِنْ رِئَىٰ لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [يوسف: ١٠٠].

واعلم أن النور يتنفذ في كل شفاف ولو اختلفت مصادره، وأما أشعة الحرارة فلا تنفذ في كل جسم شفاف إذا اختلفت مصادرها. إن حرارة الشمس تنفذ في كل الأجسام الشفافة كالنور، وأما الحرارة المنعكسة عن جسم في الأرض فإنها لا تنفذ في بعض الأجسام الشفافة.

وترى أن حرارة الشمس تنفذ في الهواء والبحار المائية الذي فيه وزجاج الواقد، ثم تمصها الأرض وما عليها وتشعها أمواجاً طويلة بطيئة، وعلى ذلك لا تستطيع أن تخترق بخار الماء في الهواء بل تحبس فيه لتدفا بها المخلوقات الأرضية.

فكيف نفذت الحرارة من البخار ثم وقعت على الأرض، وبقيت مخزونة بين البخار والأرض وأصبح البخار كالباب يفتح لحرارة الشمس ثم يقفل عليها لتتفع المخلوقات؟ وباليث شعري لقد وجدنا فيما كتبناه هنا حكماً عالية وتديراً متقناً ضوء ينفذ، وحرارة تخزن، وماء في الهواء صار بخاراً،

وضوء يجري فتبصر به العين التي جمعت حكماً لا تحصى ، فهل ذلك كله كان بتدبير تلك الذرات التي لا تملك إلا حركات ، فهل تلك الحركات كانت تدرس كل هذه النظم ، على العاقل أن يفكر ويتبصر ﴿إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [البقرة: ٢٨] .

اللطيفة السابعة : الرحمة في قلوب الوالدين

قد ذكرنا فيما مضى أن ناموس الجاذبية عام في الكواكب وفي الأحجار وفي الذرات ، وشع ذلك النواميس العامة في العين والأذن والماء والثلج والحرارة . كل هذه جارية على نواميس طائفة متقادة خاضعة ، ومن هذا القبيل الرحمة التي تراها سارية في قلوب كل والد من حيوان وإنسان ، فإذا المجلد الحجر إلى مسقطه ، والكوكب في مداره ، والنور جرى في العين بالصورة المرئية ، والهواء في الأذن بالأصوات ، هكذا نرى كل أنش مغرمة بولدها تفديه بنفسها ، لم كان هذا الناموس عاماً ؟ . نعم إنه من قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ أَتَبَيَّنَ طَائِعِينَ ﴾ [فصلت ١١] فهذا انقياد وخضوع على سبيل المحبة والفرام لا الإكراه والله تعالى يقول : ﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ﴾ [البقرة: ٢٥٦] ، ويقول : ﴿ قَالَتْ أَتَبَيَّنَ طَائِعِينَ ﴾ [فصلت ١١] ، فالعلوم تعرف بالليل إليها والحب لها ، والولد يرى بالحب له والمطف عليه .

حكاية خادمة

كنت أكتب في هذا المقام إذ قصت عليّ الخادمة قصصاً وقت الإفطار في هذا الشهر «شهر رمضان» قالت : لقد رأيت عجباً ، رأيت الأرنبة ومعها أولادها ، فقدمت لهن خبزاً فأخذت تدفع برأسها وتمنع أولادها من تعاطيه ، فأخذتها خارج الحجر ، وأقفلت الباب على أولادها ، وأخذت أضربها لمنعها أولادها من الأكل ، ومع شدة الضرب كانت تجري نحو الباب ، فقلت في نفسي : لا بد أن يكون هناك أمر ، ففتشت الخبز فرأيت فيه دوداً ، فعلمت خطئي وبكيت وقبلتها ، ورميت الخبز وأبعدته عن أولادها ، وأخذت هي تلحسهن عطفاً ومودة . انتهى كلام الخادمة ، فالعجب كيف عرفت الأرنبة الضر وجهله الإنسان ، وكيف كان العطف يعم كل حيوان ؟!

اللطيفة الثامنة : الشهوات الغريزية في الحيوان

إن الحيوان ومنه الإنسان ليس يأكل ولا يشرب ولا يقرب أنثاه إلا طوعاً بإرادته ، وشهوته التي زينت له ، فيخلق فيه الجوع والعطش والشبق ، فيأكل ويشرب ويتزوج ، كل ذلك طاعة لا جبر فيها ، وحب لا كراهة فيه ، ولو أن الناس كلّفوا أن يأكلوا ليعيشوا وليس لهم داعية شهوية ما عاش إنسان ولا حيوان ، وهذا من قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ أَتَبَيَّنَ طَائِعِينَ ﴾ [فصلت ١١] ، أطاع الإنسان غريزته فأكل ، والام وجدانها فربت الولد ، والحجر مسقطه ، والكوكب قانونه ، كل ذلك حب واحد وغرام منظم ، ﴿ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ ﴾ [المؤمنون: ١٧] .

الله خلق الشهوات وزينها في القلوب ، ليكون هذا النظام الإنساني والحيواني ، ولذلك تراه يقول في هذه السورة : إنه سبحانه زين للناس شهواتهم ، وعدد منها سبعة ، وهي : النساء والبنون والذهب والفضة والحلّيل والأنعام والزرع .

الله زين ذلك في القلوب، فعشق الرجال في النساء، وحسب إليهم البنين والنقدين الخ، وذلك في قوله تعالى: ﴿زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْأَنْثَىٰ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْخَرِثِ﴾، ثم أخذ يزهد فيه فقال: ﴿ذَٰلِكَ مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِندَهُ حُسْنُ النَّاتِ﴾ [آل عمران: ١٤]. نعم حب الله ذلك للناس، ولو لا هذه الشهوات ما عاش حيوان ولا إنسان ولا كان دين ولا دنيا، ولم يكن علماء ولا أنبياء، وهذه الشهوات من الطاعة المذكورة في قوله تعالى: ﴿فَالْتَمِزْنَا لَهُمُ طَائِفِينَ﴾ [فصلت: ١١].

هذه منافع الشهوات التي سلطها الله على الأحياء، ولكن لما كانت مقصودة لغيرها لا لذاتها، والمقصود من العالم الإنساني التعارف والتواد، والغرض من المال بقاء الأجسام، والعرض من شهوة الجنس إنمائها هو وجود الأولاد، لذلك سلط على الناس الروادع والزواجر القاهرة حتى لا يتمادوا في تلك الأشياء، فأنزل في العادات غالباً استمصاص الزنا، وكشف العورة، والتلطف بالقيح، وأودع في النفوس احتقار الشره والفسق والجشع، وحسب إلى الناس كل عفيف قانع، ثم أنزل الديانات فأمر الناس بالإنفاق، وحرم عليهم الزنا وأمثاله، كل ذلك ليربهم أن تلك الشهوات مقدمات، والمقدمات لا يجوز التغالي فيها، كعلم النحو والصرف وأمثالها، وهي مقدمات للقرآن والعلوم، فلتكن الإطالة في النتائج لا في المقدمات.

هكذا الحيوانات التي تأكل الحشيش، لما كانت في قديم الزمان قد كثرت وملأت السهل والجبل، وقد وجدت آثارها في علم طبقات الأرض، وأن تلك الحيوانات كانت تتراكم في غار واحد من كثرتها وتموت جوعاً لأن حشائش الأرض ما كانت لتكفيها، وبعد ذلك حدث خلق الأسماك والسمور والضباع وما أشبه ذلك، لتأكل لحمانها فلا يتعفن الجوف، ففلا يكون الرواء.

هكذا هنا سبط على الناس الشهوات رحمة منه، ثم أنزل الديانات وألهم العلماء الحكمة ليحفظوا الناس من غوائل التماذي فيها، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [التوبة: ٢٨].

اللطيفة التاسعة: القطن وزراعته

إجابة لداعية حمامة اللمس والبصر

إنما خصصت الكلام على القطن وزرعه لما فيه من العجب العجيب، وإن الإنسان وهو يزرعه مدفوع بحب الزينة والمناظر البهجة وتوقي الحر والبرد، وهو مع ذلك أشبه بالثعلب بجمع العسل من الزهر، وللإنسان منه حظ عظيم، هكذا هنا أصبح العالم الإنساني مفرماً بالقطن لدخوله في الثياب وهي زينة محبوبة، فدعا ذلك الناس لزرعه كسياً للعمال عد الزارعين والحالين والناسجين والصباغين والحائطين والبائعين وأصحاب العربات والفطرات والسفن للنقل، وكان ذلك لكل لابس ولايس من الناس أجمعين. لذلك زرعه أهل بلاد مصريون وأهل أميركا وأمم أخرى إجابة لداعية الانتفاء من الحر والبرد، ولداعية حب الجمال والزينة، ذلك كله جاء طوعاً لا كرهاً، ثم إنك تجد أن هذا القطن والناس يزرعون قد جعل مرعى ومهداً وخصباً ويساتين وقصوراً وأرائك وحريراً لعوالم لا تكاد تحصى ولا تستقصى.

يقول الإنسان: إن القطن قد خلق لي وأما زرعته لنعمي وسعادتي، وهو في الحقيقة مسخر، وهو لا يشعر كما سخر النحل لجني العسل والناس يأكلون أكثره، هكذا القطن يظن الناس أنهم هم المستثمرون به، وفاتهم أنهم يعملون لمنفعة الدودة وحشرة أبي دقيق، تلم الأمم التي دخلت في جنات ونعيم في قصور الأشجار وحجرات الأوراق ومقاصير الأزهار ومخادع اللوز.

فتري رعاك الله أن الدودة قد تبوأَت تلك الأرائك الحربية الداخلة في تلك اللوزة، وهي فرحة متمتعة، وحشرة أبي دقيق تضع بيضاً على الورق منظماً، ثم يقف بعد أيام ويصير دوداً، وذلك الدود يسمن وهو يرعى من الورق كما يرعى دود اللوز في أحشاء شعر القطن، وهو نائم فيه مستغنى، وتلك الأمم سعيدة في قصورها نائم في خدورها، والهواء عليل والجو جميل، كل هذا والإنسان المسكين يسعى لسقي القطن ويحاول جنيه، فلا يبال منه إلا القليل، فدودة الورق ودودة اللوز في تبوتها وأكلها الورق واللوز أشبه بالإنسان إذ يأكل العسل. والإنسان وهو يسعى لسقي أشبه بالنحل وهو يجمع العسل من الزهر، أفلمست ترى أن الحيوان والإنسان كل مسخر على سبيل الطاعة والحب والغرام؟ فالمرأة تحب ولدها ربه، والنحلة تحب هبلها جمعتها، والإنسان يحب القطن زرعه طاعة لا قهراً، ولو كان ذلك قهراً لم يجمع النحل العسل، ولم يزرع الإنسان القطن حباً في سواد عيون الفراشة والدودة ولكن حباً في شهوته هو وبهجة نفسه، وفي الوقت نفسه انتفع الحيوان، ﴿إِنْ حُطِّمَتْ مِنْ فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا أَتَيْنَا بِرُخْسٍ عِتَبًا﴾ [مريم: ٩٣].

ولقد ذكرت المجلة السورية التي تصدر في نيويورك فصلاً إضافياً في دودة القطن، فبينت أن هناك حشرة لا يتجاوز حجمها الذبابة ظهرت في بلدة مونكلوفا ببلاد المكسيك نحو سنة ١٨٩٢، وانتشرت كجيش من الجراد، حتى حرم أهل تلك الجهة زراعة القطن وهي ولاية نكساس، وقد فتكت بالقطن فتكا ذريعاً، وانتشرت في الولايات المتحدة انتشاراً مريعاً، فتظب الأنثى بإبرتها لوزة القطن فتعرق بموها، ثم تدخل وتعيش فيها وتبيض، فيلطف بيض خيوط القطن، ثم يخرج صغار الحشرة وقد فتكت باللوزة، ولقد عملوا لها تجارب كثيرة لقتلها، ورشوا القطن بمائل فقتلها، ولكن الله غالب على أمره، والحشرة لا تزال تخرب المزارع ﴿وَلِلَّهِ غَنِيَّةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١]، الإنسان هنا قد زرع لتلك الحشرة، ولما كثرت أخذ يقتلها ظاناً أنه يصون القطن، وهو في الحقيقة يفعل ما فعله الله عز وجل، إذ خلق الحيوانات الكاسرة لتفك بالحيوانات المجترة رحمة بها وبالعالم، ليكفيها العشب الذي ينبت في الأرض هذه بعض الحكم، ﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ خَسِيرٌ﴾ [الملك: ٤].

الإنسان مسخر لعيش هذا الحيوان على القطن، وجميع مزارع الإنسان نافعة للحيوان، وهو يزرع حباً لمنفعة نفسه، ولكن الله سخره لغيره، ومن نظائر هذا تلك الحيوانات العائشة في أجسامنا، الماصات دماءنا، فنحن نأكل حباً في الغذاء ودفعاً للجوع وطلباً للشهوات، ولكن تلك الحيوانات تشاركنا في داخل أجسامنا، فجميع الأمراض إنما تكون بحيوانات تعيش في أجسامنا، وأحص بالذکر المود الذي يورث مرض البلهارسيا، فإنه يعيش في العروق الداخلة في الكبد، وفي فروعه الممتدة في المجاري البولية والأمعاء الغلاظ، وترى الحيوان مسلحاً بشوكة مدببة في جذر الأمعاء والمجاري البولية،

فتعزق الأوعية الدموية فيحصل النزف، ومنى قضى المريض حاجته، سقطت بويضات البلهارسيا مع البول أو البراز، وخرج الجنين بعد الفقس فيدخل القواقع، وبعد أيام تسبح تلك المخلوقات في الماء، فإذا صادفها إنسان خرفت جلده وباضت في جدر الأمعاء والمجاري البولية، وذلك دأبها إلى يوم الدين، فتقتل الآلاف والآلاف في البلاد المصرية وغيرها من قديم الزمان.

الناس زرعوا القطن لمنفعتهم، وأكلوا الخبز وهضموا الطعام لشهواتهم، ولكن الحكمة المدبرة قد قضت أن يكون القطن مرتع الحشرات وأجساماً مرابع للديدان الفاتكات ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعَالِمِينَ﴾ [الروم: ٢٢].

اللطيفة العاشرة: حب العلماء والحكماء والأنبياء للتلاميذ والأمم

ومن الطاعة المذكورة حب المعلمين للتلاميذ، والعلماء والمؤلفين للأمم، والحكماء والأنبياء للناس من سائر الأجناس، ليعلموهم ولينقلوهم من حال النقص إلى حال الكمال، كما فعلت الأم بولدها، والزارع بقطنه، والحجر في سقوطه، والسيار في جريه، والإلكترونات في الجوهر الفرد، كل ذلك طاعة، ولو نطق الحجر والكوكب لقال ما تقول الأم، ويقول العالم وزارع القطن إنهم جميعاً يعملون لشوق في أنفسهم، وغرام حل بقلوبهم، والأنبياء خاصة بشوق علوي روحي سماوي، لا كوحى النحل الذي هو من قبيل الفرائز، أما هؤلاء فمن قوة قدسية علوية. هذه اللطائف العشر تريك تلك الطاعة العامة في المخلوقات.

اللطيفة الحادية عشرة

لقد رأيت أن هذا العالم كجسم واحد وحيوان واحد، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ وَلَا نَبْتَلُكُمْ إِلَّا جَفَنًا وَحِيدَةً﴾ [نسان: ٢٨] هاأنا ذا قد اصطفت لك من العلوم أجملها، ومن الحكمة أهبهاها، ومن الطبيعة أغلاها، ومن الدرأثمه، ومن الباقوت أبهره. قد عرض الله عليك جنة عرضها السماوات والأرض أعدت للمتفكرين. أسمعتك الخلاصة فاقرأها وفكر فيها، فهي من الجمال الأبهى والحسن الأجلى والنظام الأسنى، كل ذلك لإشراق نفسك وإسعاد حياتك وصفاء ذاتك، فالجاهلون كالقحم يحترقون، والعلماء كالناس يشرقون، ولا فرق بين اللباس والقحم في أصل المادة، ولكن الفرق في ترتيب الذرات عند تركيبها، هكذا الجاهل والعالم تشابهها ذاتاً واختلفا في إشراق نفس بالعلم، وإظلام أخرى بالجهل، ﴿فَمَنْ حَلَّ يَسْتَوِ الْبَيْنَ يَحْمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩٠].

إلى هنا انتهى الكلام على الأمر الثاني، وهو قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ وبه ختم الكلام في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

خاتمة هذا المقال

اعلم أن هذه المباحث هي التي يطلبها الإسلام، بل هي صفة الله، كما قال تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ﴾ [البقرة: ١٣٨]، ألا ترى أن هذه النظم والعجائب

والحساب والهندسة والإبداع هي المعبر عنها بقوله تعالى في هذه السورة: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَنَّكَ مُبْكِيٌّ وَأَنَّكَ مُبْكِيٌّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [آل عمران: ١٨] ثم انظر كيف يقول بعدها: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ [آل عمران: ١٩]، وأنت تعلم أن علماءنا قالوا: إن الإسلام هو كل دين نزل على نبي قبل النسخ، وانظر كيف ذكر الإسلام الذي هو الدين العام عقب ذكر هذه النظم المعجبة، فكان الإسلام العام يدعو حثياً إلى معرفة هذه العوالم وإتقانها، وانظر كيف يقول في آية أخرى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [ماطر: ٢٨] بعد قوله: ﴿أَلَمْ نَرَأِ أَنَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاتَّخِذْنَا بِهِ نَمْرَوتٍ مُتَخَلِّفًا أَلْوْنَهُ﴾ [ماطر: ٢٧]. كل ذلك تذكير للمسلمين ليعلموا أن أجل العلم هو علم الطبيعة والفلك والحيوان والنبات، وأن العلماء بذلك هم أقرب إلى الله، وهم الذين صبغوا صبغة الله التي هي أحسن صبغة، وقد قال العلماء: الحكمة هي التشبه بالله بقدر الطاقة البشرية، والتشبه بالله يكون بالعلم مثل ما بيته لك في هذا التفسير، وبالعقل ونشر الفضيلة والاعتدال، هؤلاء هم الأولياء وهم هم الصالحون، وانظر كيف ابتدأ الله هذه السورة بوصف الله بأنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، وبأنه حكيم في صنعه.

ثم ختمها أيضاً بقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠] الآيات، وانظر كيف كان نبينا صلى الله عليه وسلم يقوم آخر الليل ويمسح وجهه وهو ينظر للسجود ويقرأ هذه الآيات. أفليس ذلك يعرفك تقصير هذه الأمة البائسة النالمة، وأن المسلمين الحاليين لو عرفوا أنه صلى الله عليه وسلم كان نظره في الكواكب من آخر الليل يتقدم على صلاة التهجد كما في البخاري، لكانوا أغزر الأمم علماً بالعلوم الكونية ولم تدسهم الفرجة، ولم يذلهم الطامعون.

تبصرة في التعليم في ديار الإسلام

تبين لك أن الحب به قامت السماوات والأرض، وبه انقلب الحب والنوى، وجرى النجم وهوى وسقطت الأحجار، وانجذبت الأحسام، وأرضعت الأمهات أولادها، وألب العلماء، وعلم الأنبياء، وبرهن الحكماء، فالحب هو أصل الكائنات وإبداع الموجودات، فليكن التعليم بطريق مشوق جميل ساراً للتلاميذ، معرج لذئذ، أما التعليم الذي لا تقبله النفس فلا ثمرة فيه، وعلى ذلك يخصص كل امرئ فيما يميل إليه ويهواه، ويهيم به ويراه، كما قدمناه في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

ولعمري لا سعادة لنوع الإنسان في هذه الأرض إلا إذا كان العلم معشوقاً محبوباً مرغوباً فيه، وأجل ما يرغب فيه أن يكون بوازع ديني، فإذا اتفق في هذه الأرض أن ديناً يطلب العلوم ويعشق فيها، وقرئت لهذه الغاية، ارتقى الإنسان أربعة أضعاف ارتقائه الحالي، لأن الناس يقرؤون إذا كان العلوم كأنهم مجبولون عليها، وإذا كانت أمنا الإسلامية لما أعزمت بالعقبة نبقت فيه، فعما بالك بها إذا ظهر أن العلوم التي هي أرقى من الفقه وألذ منه، وأقرب إلى رقي النوع الإنساني، وأملك لهواه، وأحق بعابته من النجوم الناهرة والرياض الباهرة والبحار والسفن الماخرة والدروارجان وما فيه من كل فاكهة

زوجان، إذا عرف المسلمون ذلك تظهر فيهم أمة لم ينجها التاريخ، تقود الأمم، وتعلو الشرا، وإذا ذلك يظهر سر قوله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلِتُصْخَرَهُ الْمُشْرِكُونَ﴾ [النوبة: ٣٢].

الكلام على أن كل ركعة في الصلاة تتضمن دراسة

علم الفلك وعلم التشريح وعجائب النفس

ثم الغرائز والقوى في العوالم العلوية والسفلية

والكلام في أن العقول موازين نصبها الله في الأرض

نبين لك فيما سبق أن حركات الذرات في الجواهر العردة، وسقوط الأحجار، وحري الكواكب وانتظامها، والنسب التي بينها، راجعة إلى الجاذبية الطبيعية، وبعد ذلك تكون الغرائز الثابتة كرحمة الوالدين لأولادهما من حيوان وإنسان، وحب ما به الحياة من طعام وشراب وتزاوج ولباس ومسكن ودفع أعداء لما يطلب ذلك من غرائز الجوع والعطش والشق والتأذي من الجو ومن العدو وما أشبه ذلك، ويتلو ذلك العقول الإنسانية المنظمة للقوى السابقة الحافظة لكيان هذه العوالم، وبعدها تأتي القوة القدسية والوحي الذي يختص به أناس لهداية الناس، وتأمل كيف كان العقل وسطاً، فلا هو منحط لدرجة الغرائز كالنحل والنمل والوالدات من سائر الحيوانات، ولا هو سام جداً لدرجة النبوة والقوة القدسية، وهو المسلط على ما تحته من غرائز، فبحث في النبات والحيوان والمعادن، واتخذ المساكن والملابس والدواء، واجتنب الداء.

فانظر كيف قام هذا العقل مقام الراعي، وكانت الغرائز الفطرية مقام الرعية، وكذلك نظر ببطته في القوة القدسية التي اختص بها الأنبياء، وقال العقل: إنما بعض هذه إشارات فلا فكر فيما نزل من الوحي، ولا استخراج جواهره فأتحلى بها، مثلاً شريعتنا الإسلامية جاءت على لسان رسولك صلى الله عليه وسلم، وسبكت فيها - كما قلنا - أهل العقول، فيقولون: نحن نصلي وندعو الله ونخاطبه فنقول عند الاعتدال من الركوع: «ربنا لك الحمد ملء السماوات وملء الأرض وملء ما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد» لماذا يشير هذا الحمد؟ يشير إلى أن الحمد على مقدار النعمة الواصلة للعبد، وقد تبين في هذا التفسير أن الشمس والقمر والكواكب الثابتة والسيارة متضامنة في نفع العوالم وحركاتها، مرتبطات ببعضها، وكأن الأرض ومن عليها مرتبطون بالشمس وما معها، بدليل الأنوار المقتبسة منها ﴿وَالسَّمَاءَ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ [الداهيات: ٢٢]، فليس الرزق من الأرض وحدها، بل الشمس والجوهر تمدق علينا النعم بالتسخير، وذلك بأضوائها بإذن الله، والجوهر الثابت نرى احتياجنا لها بالاهتداء بها في ظلمات البر والبحر، فكانت النتيجة لهذا أن السماوات والأرض وما بينهما وما فوق ذلك، كل ذلك متجاذب متحد في نفع الإنسان، فليكن الحمد ملء هذه العوالم، والحمد على المجهول رياء كاذب وعيب، فكان هذا الدعاء وضع في الشريعة ليتبه إليه ذوو العقول من المسلمين، ويقولون: كيف يكون ملء السماوات والأرض ونحن بذلك جاهلون؟ لا بد من العلم بها حتى نكون حامليين.

ثم إن العلم بها قد فتح لك باباً في هذا التفسير، وستكمله المتعلمون في الأجيال المقبلة. هذا ما سيعرفه أبناؤنا بعدنا، ويقولون أيضاً: «إننا عند الركوع نقول: «خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين»، ونقول في السجود: «سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره بحوله وقوته فتبارك الله أحسن الخالقين»، فيروونه في الركوع، يذكر المصلي أنه خشع سمعه وبصره ومخه وعظمه وعصبه وجميع جسمه، أليس معنى هذا أنه يقرأ علم التشريع حتى يعرف تفصيل هذه الأعضاء؟ أليس قوله في السجود: «سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره» هو عين ما قدمناه من معرفة علم التشريع وخلق العين والسمع كما فصلناه.

ويا ليت شعري، هل يدرك المسلمون هذه الحكم؟ هل يعلمون لماذا كان ذكر السمع والبصر وما استقلت به القدم، وبعبارة أخرى، لماذا كان علم التشريع في حالتي الركوع والسجود؟ ثم لماذا كان ذكر السماوات والأرض وما بينهما من العالم العلوي في حال الرفع والاعتدال؟ لو علموا ذلك لكانوا أمة عظيمة، ولكنهم يصلون وأكثرهم ماتمون، ويعبدون وهم غافلون ﴿صُمْ بِكُمْ عُتَىٰ لَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٨٠]، ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ [البقرة: ٢٤٦]، ﴿وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ﴾ [سبا: ١٣].

الجواب وإيضاح المقام وبعض أسرار الصلاة

لما كان المصلي رافعاً رأسه في حال الاعتدال واقفاً، مناسب أن يذكر السماوات العلى، ولما كان في حال السجود والركوع مناسب أن يذكر ما يخص جسمه من العجائب والتشريع، وكان الصلاة درس للمسلم تذكره أنه تارة يبحث في المعلومات وتارة يبحث في السعليات؛ فإن رفع رأسه ففي السماوات يكون لكره، وإن ركع أو سجد فإلى النظر في أمر جسمه، وكان الركعة الواحدة للمسلم هي الحكمة كلها والفلسفة أجمعها، إذ لا علم فيها بعد العلويات والسفليات وما يتصل بهما من العلوم إن المسلمين في مستقبل الزمان غير من رأيتهم اليوم من السائمين، وقد سلكت سبيلاً سيسلكونها، وقصدت قصداً سيؤمونه. والله هو الولي الحميد.

فيجب على المسلمين بعدنا أن ينشروا علم الطبيعة وعلم الفلك والتشريع الخ، وليعط كل امرئ من العلم على مقدار طاقته، حتى العامة يكون لهم إلمام على مقدار حالهم، فهذا هو مقصود هذا المقال، وهو أن العقول تفكر فيما هو أسفل منها من الغرائز فتحفظ الحرث والسل والمدن والقرى، وتفكر فيما هو أعلى منها وهو الروحي، فتنظر في رموزه، وتسير في طرائقه، ولا تغف عند لفظه. ﴿وَلِلَّهِ غَيْبُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١].

فكما نبغ آباؤنا في الأحكام الفقهية من آيات قليلة، فلينبغ في المستقبل المسلمون في آيات أكثر منها ولتستر عقول المسلمين. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِ﴾ [التوبة: ١٢٠].

فرجع الأمر في الركعة الواحدة في الصلاة إلى نظرتين: نظرة في الأنفس ونظرة في الآفاق، أما نظرة الأنفس ففي الركوع والسجود، وأما نظرة الآفاق ففي الرفع والاعتدال، فإذا رفع المصلي رأسه فذلك لدرس العالم من سماوات وأرضين، وإذا ركع أو سجد نظر في نفسه، والسجود أهم، وفي الآية: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [علق: ١٩] ولا معنى للتقرب إلا العلم، وفي الحديث: «أقرب ما يكون العبد من ربه

وهو ساجد» فالقرب كما قال الغزالي بالعلم، والعلم هنا علم النفس المرتبط بعلم التشريح المذكورين في قول المصلي: «وشق سمعه وبصره بحوله وقوته» ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمن ١٤]، وفي الحديث: «من عرف نفسه عرف ربه» فالمصلي عند رفع رأسه ينظر نظرة نبينا صلى الله عليه وسلم كما قدمنا من البخاري، (إد كان يقف آخر الليل ويقرأ: ﴿إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران ١٩٠] الآيات في آخر هذه السورة، وإذ ركع أو سجد فكأنما يفسر الآيات أول هذه السورة ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ . اهـ.

الكلام في تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكَ﴾ الآيات

إن الله عز وجل ذكر في هذا المقام العلوم الكونية والكتب السماوية، وبدأ بالثانية فذكر منها التوراة والإنجيل والقرآن، وثنى بالعوالم العجيبة من الأرض والسماء وتصوير الأجنة في الأرحام؛ وأنت خير أن العموم إما من الوحي الصادق وإما من الحكمة العقلية والمشاهدات الطبيعية، فالأولى للعموم والثانية للخصوص، ثم إن القسمين قد يكون العلم فيهما مشوباً بالإبهام مورثاً للشكوك محوجاً للعقول إلى الكشف، فأبان سبحانه أن في الوحي ما هو محكم وما هو متشابه يرجع فيه إلى المحكم المفهوم. فللعقول فيه جولان، وللنفوس فيه موازين، بها يزنون الحق، ويعرفون مواضع الخطأ من القرون. ولم يذكر سبحانه محكماً ومتشابهاً في العالم الطبيعي، فانظر كيف ذكر علم العموم وعلم الخصوص، وأبان المحكم والمتشابه من الأول ولم يبينه في الثاني.

وأنا الآن أبين لك ما قصه الله من المحكم والمتشابه في القرآن، ثم أفني على آثاره بالمحكم والمتشابه من العلوم الطبيعية: إن الله بين أن في كلامه محكماً ومتشابهاً، وترك المحكم والمتشابه في أفعاله في السماء والأرض للعقول، فهأنا ذا أبين لك الأمرين لتقف على الجمال والبهاء والحسن والكمال والإبداع والغرائب والندائع والعجائب، وستطلع أيها الذكي في هذا المقام على جمال الطبيعة، وكيف انتظمت الكائنات الحيوانية والنباتية والمعدنية وكانت سلسلة واحدة منظمة متناسقة لا خلل فيها ولا عوج، وكيف كان الجنين يمر في أدواره على هذا النمط، وهو النسق المتظم في أشكال الحيوانات، منتقلاً من أدناها إلى أعلاها؟ ثم أريك الجمال في تناسق الأعضاء في الأنواع المختلفة، كيدي الإنسان والقرد وجناح الطائر وما أشبه ذلك من النسق البهيج الجميل، وكيف كانت تلك الخلقة كأنها محكمة متناسقة كالآيات المحكمات؟ ثم كيف جاء العلماء وتوقفوا في بعض المسائل فأورثت عندهم شبهات في كيفية الخلق كأمثال لعلامة هيكل الألماني، وكيف خطأ العلماء فيما زور من الصور التي زادها، فكان ذلك أشبه بالمتشابه في القرآن، ثم تعرف بعد ذلك أن النفس الإنسانية مثلاً التي صور جسمها في الرحم بهذا النسق الجميل وكانت أشبه بالسلسلة الحيوانية، كيف يكون ذلك الجمال والبهاء والحسن في أشكالها وتقطيعها ضئيلاً بالنسبة لما في نفوسها من الغرائب، وإنها واسعة لانهاية لجدها ولا منتهى لأمدها، فهي تسع العالم المحسوس والعالم المعقول، وإليها انتهت العوالم وكأنها مركز الوجود ومهبط الأسرار.

كل ذلك سأشرحه لك إن شاء الله شرحاً وجيزاً كافياً، وتطلع على آراء الأمم الحضرة موحدة ملخصة مفهومة واضحة، فتسكن نفسك للحقائق وتعلو على مصاف أولئك الذين يدعون العلم

المحكم والمتشابه في المظاهر الطبيعية ونظام الحيوان

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي تَوَلَّى الْمَغْلُوبَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ [الفاتحة: ١-٣]

وهو الذي ربي الكواكب والأرض والمعادن والنبات والحيوان تربية مبدوءة بالرحمة، مختومة بالنظام السائد في الملك كله، فهو الذي أدار الشمس وخلق منها السيارات دائرات حولها، ومنهن الأرض وهي ملتتهبة، ثم صارت تبرد شيئاً فشيئاً حتى أحاطت بها قشرة صلبة من المواد المعدنية والحجرية، وهي في أول أمرها خفيفة ضعيفة لا تقاوم حرارة النار الأرضية الملتتهبة في باطنها، فلذلك تتمزق حيناً وتنشق وتبرد في وقت آخر، فتجمد ويكون هناك أمرا: إذابة للمعادن وتكليس للصخور، فترتفع المعادن الذائبة في الجو، وتنزل على هيئة مطر، فتقع في الشقوق الصخرية، وتبقى دهوراً متطاولة، ولا يزال الإصهار والإذابة من جهة، والتكليس واليبس من جهة أخرى دائبين، حتى يحصل بعد الدهور الطويلة أن الأرض قد أحيطت من جميع جهاتها بأحجار صوانية أحكمت السد على النار، فلم تعد تندلع من جهة من جهاتها، وزال الاضطراب [الأ في أوقات قلائل، وهذا هو الذي ذكره الله فقال: ﴿ وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَنبِتْ بِهِمْ ﴾ [الأنبياء: ٣١]، فهذه الحجارة الصلبة منعت اندلاع النار حتى لا تميل القشرة بما عليها، فيقع العالم المتكون في النار الملتتهبة الأرضية، وهذا هو دور تكوين الأرض. ألا ترى إلى أن القطبين منبعجان، وأن خط الاستواء منتفخ.

العصر الثاني: العصر النسائي. هناك سكنت النائرة وقر القرار وثبت كل شيء في مكانه، واستقر الماء في مواضع من الأرض، فظهر عليها الطحلب، وأخذ الماء بموج موجاً ذاهباً إلى الشواطئ من كل ناحية، ثم ظهر فوق اليابسة الأحراش والعباب الناجمة من طوفان الماء عليها حيناً فحيناً، ثم أخذت الزروع تبدو على وجه الأرض، فكانت أشبه بشجر الجميز في عظم قدرها وارتفاعها؛ أما الأشجار من الموز والنخل فكانت قناطح السحاب وتعلق بأسباب السماء، فتلك المزارع التي نعجب بها الآن كانت كأشجار عظيمة، والأشجار كالجبال.

وهنا ابتداء: العصر الحيواني وهو العصر الثالث: قد علمت أن النار قد سدت من جميع جهاتها بأحجار صلبة متينة، ولكن لما امتد الزمان ثارت النار وفارت، فمزقت تلك الأحجار من بعض الجهات فظهرت سلاسل الجبال، وامتدت النار فأتت على مائر المخلوقات فوق الأرض، وهذا هو الطوفان الجيولوجي العام، وهناك من بعدها أنواع من الطوفان ليست عامة، فهذا الطوفان ناري من باطن الأرض، والدليل على أن هناك أنواعاً من الطوفان بعد هذا أنهم رأوا عظاماً متحجرة في أعلى قمل الجبال، وفي أعماق البحار، وذلك في الدور الحيواني الذي سأشرحه، وبعد ما سكن هذا الطوفان العام واستقر كل شيء في مكانه، وأخذ الماء بموج في كل جانب، واستقرت البحار في أماكنها الخاصة، بها ظهرت الحيوانات ذوات الأصداف، وهناك على مر الدهور والعصور صارت ركاماً، فكان منها المرمر وبعض الصخور الكلسية، ثم كانت الحيوانات مرتبة هكذا: الحيوانات السفلة كالإسفنج، والحيوانات الشعاعية، الكثيرة الأرجل، فالحيوانات الشائكة الجلد كقناقذ البحر، فالحيوانات الهلامية، فالحيوانات المفصليّة، فالحيوانات الفقرية، هذا إذا رتبناها من أسفل إلى أعلى. ولندكرها من أعلى إلى أسفل بإبصار، فنقول:

- (١) الحيوانات الالابنة ، وهي الإنسان وذوات الأربع - الطيور ، الزحافات ، الضفادع ، السمك . هذه الأنواع الخمسة هي التي لها فقار كفقار الإنسان ، ودم .
- (٢) ويلبها الحيوانات المفصلية مثل - الحشرات ، الثنث ، العناكب ، ذوات القشور ، ودود الأرض . فهذه تسمى المفصلية ، وجسمها مركب من حلقات ، وتسمى أيضاً حلقية .
- (٣) ويلبها الحيوانات الهلامية ، وهي كقوام العجين ، منها ذوات الرؤوس ، ومنها ما لا رؤوس لها .
- (٤) ويلبها الشعاعية ، كقنطرة البحر شائكة الجلد ، وكنجوم البحر .
- (٥) ويلبها الكثيرة الأرجل ، مثل الأخطبوط ، وهي من الشعاعية .
- (٦) ويلبها السافلة ، مثل الإسفنجيات والقاعيات .
- وهذا آخر ما وصل إليه النوع الإنساني من العلم ، ومحصله يرجع إلى أن الحيوانات قسمان : قسم له دم كالحيوانات الالابنة والذبابات ، والنائضة كالسلاحف والضباب والطيور والحيات والسمك . وقسم لا دم له ، كالهلاميات وذوات القشور والحشرات . وهذا هو التقسيم القديم الذي ذكره أرسطو وما قبله ، وآخر ما وصل إليه نوع الإنسان اليوم ، مثل هيكل الألماني وكوفيه وغيرهما ، فتعجب وتأمل .

جمال نظام السلسلة الحيوانية

انظر أيها الدكي إلى هذه السلسلة ، وتأمل في أمر الحياة ، فإنيك تجد أنها لم تتوقف على حال من الحالات ، فإن قلنا : لا بد لها من فقار كالبقرة والطيور والضفادع والسمك ، ينقصه أننا وجدنا الحيات بلا فقار فيما هو أسفل منها ، كالعنكبوت والحشرات والثنث وأمثالها ، وإن قلنا : إن الحيات لا بد فيها من قشور في ظاهر الحيوان رأينا الحيوانات الهلامية ، وإن قلنا : إنه لا بد من رؤوس ، كذبتا الحيوانات التي لا رؤوس لها . وإن قلنا : إنه لا بد أن يكون الحيوان صلب الجسم ، وجدنا النعاعيات والإسفنجيات ، فالتناس جميعاً يعرفون الإسفنج أنه عظام حيوان داخلها مادة لطيفة هي جسم الحيوان ، فإذا فرغت من الهيكل استعمله الناس بعد موت الحيوان . ألمست ترى من هذا أن العالم الحيواني عجيب ؟ ترى الأنعام ترضع أولادها بعد حملهن في بطنها ، والطيور تحض بيضها ، وأخرى من الحشرات تذر بيضها في العراء يربى في حضن الطبيعة بالرحمة الشاملة العامة ﴿ فَبَارِكْ أَفَّ أَحْسَنَ الْخَافِقِينَ ﴾ [النور : ١٤٠] ، فالعوالم مرتبة ترتيباً لطيفاً بحيث إن كل درجة من درجات الرقي حلت فيها الحياة ، فالحياة عامة شاملة لا تتوقف على حال من الأحوال ، فلا البر ولا البحر ولا الهواء يصد عن الحياة ، ولا رخاوة الجسم ، ولا عدم الرأس ، ولا فقد انغترات ، ولا قلة الحواس ، وهذا هو الجمال الإلهي الوارد في قوله تعالى : ﴿ أَلَدَى أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ﴾ [السجدة : ٧] ، وفي قوله أيضاً : ﴿ مَا تَرْمِي فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفْهُوتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرْمِي مِنْ فُطُورٍ ﴾ [٢] ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ خَسِيرٌ ﴾ [النس : ٣-٤] أي ارجع البصر ، هل من شقوق في السماء ، وهل من تفاوت ، أي هل هناك ما يخل بالنظام ، فالنظر في هذه السلسلة دل على تناسقها وجمالها وبهجتها .

تشابه الأطراف في الحيوان

ومن أجمل ما أبدع في الدهر وأبهج ما ظهر في كل عصر، أن يد الإنسان وأعلى أنواع القرود من الكورلا والأودانغ تانغ والكلب وأطراف الفقم والدلعين وجناح الخفاش ويد الخلد التي تشبه المعول وأجنحة الطيور والأطراف الأمامية للحشرات وللحيوانات، التي هي نصف مائة، كل هذه الأنواع العشرة وما شاكلها، نجد أنها مركبة من خمسة أقسام: كيد الإنسان، فيد الإنسان ويد القرد وجناح الخفاش والطيور، وما أشبه ذلك، كل هذه مكونة من خمسة أعضاء كأصابع اليدين؛ أليس هذا هو قوله تعالى: ﴿مَا تَرَكْتُ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفْوتٍ﴾ [الملك: ٣] أليس ترى أن هذا التناسق بديع، وأي عجب أعجب من تنوع اليد، فتصير في الإنسان كتابة، حاملة السيف، جالبة الطعام، دافعة الخصم عاملة أعمالاً لا تتناهى، وهي في الطائر تحمله في الهواء، تنوع بديع عجيب كتشروع العناصر في البت والحيوان. أليس هذا دليلاً على حسن النسق، وأن القدرة التي ابتكرتها مدعة منظمة بحكمة ثابتة لا تناقض فيها ولا اختلال.

جمال الخمسة من علم خواص الأعداد

واختيار الخمسة من أبدع ما علمه علماء الخواص العددية. ألا ترى رعاك الله أن عدد الخمسة يسمى عدداً دائراً، فإليك إذا ضرت في نفسه بالغاً ما بلغ، فإن حاصل الضرب يحفظ الأحاد والعشرات دائماً، وهذه الخاصة لا يشاركه فيها سواء، مثل: ٢٥ - ١٢٥ - ٦٢٥ وهكذا. فعدد ٢٥ محفوظ دائماً، وعدد الخمسة هو الذي عليه نظام الحساب في العالم الإنساني، لأن العشرة التي هي عدد أصابع اليدين مثلاً تضاعف إلى المئات والألوف، وهذه من نوع الجمال في علم الموسيقى لأن نسبة المساواة والنصف والثلث عندهم هي النسبة الشريفة، وهذه نسبة المساواة، فمساواة الأطراف في العدد من نوع الجمال، ونسبتها هندسية، لألك إذا أردت النسبة بين أطراف حيوان مثل الطائر أو القرد أو الإنسان مثلاً، قلت: نسبة ٥ إلى ١٠ كنسبة عشرة إلى عشرين، وحاصل ضرب الطرفين يساوي حاصل ضرب الوسطين ٥ في ٢٠ = ١٠٠، وهذه هي النسبة الموسيقية، وهذه النسبة تمثي مع أطراف الحيوانات المتقدمة بنسبة بعضها إلى بعض، فتكون أشبه بالآيات الشعرية، أو ضروب الموسيقى، وهذا هو الجمال وهو الحساب والنسبة الهندسية، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [إبراهيم: ٥١] ﴿وَصَكَّيْنِي بِنَا حَسْبِيَّتٍ﴾ [الأنبياء: ٤٧].

نظام الأجنة في الأرحام

إن العلماء المهين في الرحم يمر في درجات مختلفات من النظام الحيواني، فيكون أولاً: (١) كالجراثيم النقاكية، وهي الطبقات الدنيا من الحيوان فيما تقدم. (٢) ثم يكون علقه ملتفة شبه ثلاثة أرباع المائرة. (٣) ثم يصير مثل الضفدع. (٤) ثم يظهر العمود الفقري وله منقار طائر وجسم الحشرة، وهو الممر بين عالم الطير ومرتبة الحيوانات الثديية. (٥) ثم يصير كذوات الأربع فيشبه القرد. (٦) وتنمو الرأس ويرسم الذراعان، وله ذنب وتتهيأ مواضع الأعضاء للنمو، وترسم العينان والمنخران والفم، ثم يقصر ذنبه ويظهر التأنيث فيه، وهذا في الشهر الرابع، ويظهر تصوير الجنين فيه، وفي الشهر الخامس يفرق بين الذكر والأنثى، في السادس يكون طوله من ١١ عجلة إلى ١٤ عقدة، وفي السابع من

١٣ عقدة إلى ١٦ عقدة، وفي الثامن تفتح العينان ويكسى جلد الرأس بالشعر، ويكون طوله من ١٦ عقدة إلى ١٨ عقدة، وفي الشهر التاسع من ١٨ عقدة إلى ٢٠ عقدة.

فترى الجنين في أول أمره لا يعرف من أي طبقة هو، ولقد رسموا جنين الدجاج والإنسان والسمكة والكلب، فلم يجدوا بينها فرقاً، فهذا تشابه الطائر وذوات الثدي والإنسان والسمكة في أول نشأتها، ثم يأخذ كل منها في التميز شيئاً فشيئاً. هذه هي الآراء المعروفة اليوم في علم الأجنة.

نظام الجسم الإنساني

ويا ليت شعري أي هندسة وأي نظام وأي مقياس كان في الرحم حتى صنع هذه المقاييس يمر الجنين في أطوار الحيوانات النعاعية والهلامية والفقرية من الطير وذوات الثدي وآخرها القرد، ثم ترسم أعضاؤه وحواصه مرتبة منطبعة: (١) بحيث تكون قامت ثمانية أشبار بشيرة هو، ويكون من رأس ركبته إلى أسفل قدميه شبران، ومن ركبته إلى حقويه شبران، ومن رأس فؤاده إلى مفرق رأسه شبران، ومن حقويه إلى رأس فؤاده شبران، بنسب متساوية كما تساوت نسب الأصابع في اليدين وفي الرجلين، في الإنسان وفي الحيوانات الأخرى كما تقدم. (٢) وإذا فتح يديه ومدهما يمنة ويسرة كما يفتح الطائر جناحيه، وجد ما بين أصابع يده اليمنى إلى رأس أصابع يده اليسرى ثمانية أشبار، النصف من ذلك عند ترقوته والربع عند مرفقيه. (٣) وإذا مد يديه إلى فوق رأسه ووضع رأس البركار على سترته وفتح إلى أصابع يديه، ثم أدير إلى رأس أصابع رجله كان البعد بينهما مساوياً عشرة أشبار، وذلك طول قامته وربعها. (٤) وطول وجهه من رأس ذقنه إلى منبت الشعر فوق جبينه شبر وثلث شبر. (٥) والبعد ما بين أذنيه شبر وربع. (٦) وطول شق عينيه كل واحدة ثمن شبره. (٧) وطول أنفه ربع شبره. (٨) وطول إبهامه وطول خنصره متساويان.

هذا قل من كثر من المقاييس العجيبة التي في جسم الإنسان، وذلك كله إذا كان معتدلاً، وقد يزيد وينقص إذا قل اعتداله لعوارض يقل بها جماله وكماله. وهذا الذي ذكرناه في المعتدل الخلفة الجميل الطلعة.

النسبة الفاضلة

وهذه المقاييس ترجع إلى ما جاء في علم الموسيقى أن النسبة تكون فاضلة إذا كانت مثلاً أو مثلاً ونصفاً أو مثلاً وثلاثاً أو مثلاً وربعاً أو مثلاً وثماناً، وعلى هذا نجد طول وجه الإنسان إذا كان معتدلاً شبراً وثلثاً، وطول قدميه كل واحد شبر وربع، وهو مساو للمبعد ما بين أذنيه، فهنا مساواة من جهة، ومثل وربع من جهة أخرى، وطول شق فمه وشفتيه كل واحد مساو لطول أنفه متى كان معتدلاً.

ففي هذه الأمثلة ظهر المثل، والمثل والثلث، والمثل والربع المذكورة التي قال علماء الموسيقى إنها من الجمال ويقول علماء الموسيقى من علمائنا نقلاً عن اليونانيين: إن نسبة الثمن في نغم الأوتار هي المستعملة دون الخمس والسادس والسبع، ذلك أنها مشتقة من الثمانية التي هي أول عدد مكعب، والعدد المكعب فيه التساوي، فطوله وعرضه وعمقه كلها متساوية، وفيه اثنا عشر ضلعاً متوازية متساوية، وله ثلاث روايا مجسمة، وله أربع وعشرون زاوية قائمة متساوية، وهي من ضرب ثلاثة في ثمانية، وكل مصنوع كان التساوي فيه أكثر كان أفضل.

وعلى ذلك قالوا: إن الإنسان كثر فيه التساوي، وكثر فيه المثل والنصف والثلث والخ، وليس للسدس ولا للخمس ولا للسبع من وجود فيه، لأن هذه ليست من الأشكال المحبوبة التي فيها التساوي. انظر إلى ما ذكرناه في شكله، نجد ثمانية أشبار في طوله، فهما التساوي ما بين أربعة أقسام من جسمه، وهكذا التساوي بين شق فمه وشفتيه وأنفه وطول قدميه كالمسافة ما بين أذنيه وهكذا، وتأمل وتعجب من العلم.

تفصيل بعض ما تقدم للإيضاح

فالذي يساوي شبراً عند الاعتدال هو: (١) طول كفيه من رأس الكرسوع إلى رأس الأصبع الوسطى. (٢) وبعد ما بين ثدييه. (٣) وما بين سرتيه وعاتيه. (٤) ومن رأس فؤاده إلى رأس ترقوته. والذي يساوي شبرين أربعة الأقسام المتقدمة: (١) من القدم. (٢) ومن الرأس. (٣) ومن الحنوين. (٤) ومن الفؤاد. (٥) ثم ما بين الكتفين.

والذي هو ثمن شبر: (١) زيادة رأس البنصر على الخنصر. (٢) وزيادة الوسطى على البنصر. (٣) وزيادة الوسطى على السبابة. (٤) وطول شق عينيه.

والذي يساوي ربع الشبر: (١) طول أنفه. (٢) وشق أنفه. (٣) وطول شفتيه.

والذي يساوي شبراً وربعاً: (١) طول قدمه. (٢) والبعد ما بين أذنيه.

واعلم أنني جمعت لك في هذا المقام خلاصة علم القدماء والمحدثين في جمال الإنسان ونظامه، فإيا ليت شعري أين المقياس الذي كان في الرحم حتى فصل ذلك التفصيل، وقاس تلك المسافات، وفصل تلك الأعضاء، وهندس وروق وحسن الأشكال، وتجنب النحس في الأشكال كالخمس والسدس والسبع، واصطفى أجمل الأشكال وأحسن الأوصاف كالمثل، والمثل والثلث، والنصف والصف، وراعى جمال النظام، وابتدع واخترع وزين وزرق وفضل الأجمل والأكمل، وجعل الأجزاء مشتقة من الشكل المكعب الذي له ثمن ونصف وربع، وفيه الأمثال الكثيرة الجميلة حتى استحق أن يقال فيه: ﴿أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ [السجدة: ٧]، وقال: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ [الفرقان: ٢]، وقال: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [النبي: ٤]، وقال: ﴿خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾ [عن أي صورة لما شاء رَسَبَكَ] [الانططار: ٧٠-٨]، فهذا هو الحسن الذي ذكره الله، لأنه أولاً انتقى أجمل الأشكال الجسمية، فمر على أدنى المخلوقات من الإسمنجيات، وانتهى به في الشكل إلى ما ذكرناه، وثانياً اصطفى أحسن الأوصاف، وناسب ما بين أصابع الأطراف في أكثر الحيوانات على النسبة الأفضل، وهي المثل لأن ذلك من الجمال الموسيقي الذي يعقله الحكماء عند النظر في أشكال هذه المخلوقات، فيقولون: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِيلاً سُبْحَانَكَ قَبِلْنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران: ١٩١] بالجهل والبعد عن العلم والكسل والغرور، وبهذا نفهم قوله تعالى: ﴿مَا تَرْمِي فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ﴾ [الملك: ٣]، وذلك لأن التفاوت يكون من الصانع الغافل أو من المصادفات، أما التناسق وكثرة التماثل فهي من الصانع المحكم لعمله الذي يجعل فعله موسيقياً أشبه بما في المكعب من التساوي وكرته، والمتممات السارة للناظرين، المهيجة للسامعين، وهذا من سر قوله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]، فالعالم الذي أبرزه الله كثر فيه الاتفاق الموسيقي كعدد الأصابع في

أطراف الحيوان كما تقدم، وتناسق السلسلة الحيوانية ونظام الأعضاء. ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النور: ٤٦]

الجنين في الرحم كتاب يبين الله به آياته للناس كما بينها بالقرآن

لقد استبان لك أن خلق الجنين في الرحم تصور أنواعاً من صور الحيوان مرتقية من أدناها إلى أعلاها، وتبين لك أيضاً أن أعضائه المفصلة لها مقاييس تحار فيها العقول بأشهر، وبالشبر والشم، وبالشبر والريح، وأيضاً تنوع الأعضاء والأشكال والصناعات العجيبة، فكان الجنين نسخة مختصرة وكتاب مبين لا يحسه إلا العالمون، ولعلك تقول في نفسك: هذه عبارات شائعة على ألسنة الناس، وما هو الجنين حتى يقال إنه يبين للناس؟

نقول: اعلم أن الله قال في القرآن: ﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ [النبأ: ١٩]، وقال: ﴿بَنِيَّا لَكُمْ شِرْءٌ﴾ [الحل: ٨٩]، وقال: ﴿لَيَبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [الحل: ٤٤]، وقال: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ﴾ [البقرة: ٢١٩].

فانظر ماذا قال في الجنين، قال: ﴿بَيَانُهُ النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ أَنْبَأِ مَا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ نَرَابٍ﴾ لأن أبائكم آدم مخلوق منه، وكذلك الأغذية التي يتكون منها الجنين ﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ مني ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ قطعة من الدم جامدة ﴿ثُمَّ مِنْ مُخْطَةٍ﴾ قطعة من اللحم وهي في الأصل قدر ما يضغط ﴿ثُمَّ مِنْ مُخْلَفَةٍ وَغَيْرِ مُخْلَفَةٍ﴾ مسواة لا نقص فيها، وغير مسواة أو مصورة وغير مصورة ﴿لَيَبَيِّنَنَّ لَكُمْ﴾ بهذا التدرج قدرتنا وصنعتنا وأحكامنا في الصنع ﴿وَيُبَيِّنُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نُفَخْنَا إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى﴾ وهو وقت الوضع ﴿ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِتَتَلَفَّؤُا أَشْدُمُكُمْ﴾ [الحج: ٥] ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِلْأَنْفُسِ﴾ [غافر: ٦٧]، فانظر أيها الدكي إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِلْأَنْفُسِ﴾ [الحج: ٥] كأنه يقول: جعلت المصنعة أولاً غير مسواة، بل ناقصة الخلقة تشبه الحيوانات الأخرى، كالكلب والسلحفاة والطيور وغيرها وثانياً تامة الخلقة بالصورة الإنسانية، لماذا هذا؟ لنبين لكم. ماذا يبين لنا الله؟ يبين لنا أننا خلقنا في أحسن تقويم لأن صورتنا مرت على صور الحيوانات الأخرى ثم أكملها. يبين لنا أنه محكم الصنع عجيب الوضع. يبين لنا أنه وضع الأعضاء على هيئة موسيقية كما قدمناه. يبين لنا أن الإنسان فيه قابلية لأخلاق سائر الحيوان من شبق الخنزير، وضراوة الأسد، وجبن الأرنب، وزهو الطاووس، وما أشبه ذلك مما قدمناه عند ذكر آدم في أول البقرة، ثم إنه لا نجاه لنا إلا بالارتقاء عن هذه الخصال الحيوانية إلى الصفات الملكية. يبين لنا أنكم أرقى من الحيوان فكيف عبدتموه. يبين لنا أن تتعلم علم الأجنة، وهو المسمى باللسان الإفرنجي علم البيولوجي. يبين لنا أن الإنسان لا ينال أعلى الدرجات إلا بعد أن يتخطى أدناها بنظام، سواء أكان في الأمور الدينية أم في الأمور الدنيوية، وأن خلاف ذلك خلل في النظام والطفرة محال. يبين لنا أن سمة الكون الترقى من أسفل إلى أعلى. يبين لنا أن ندرس علم الحيوان، ثم نعرف لنا أن بيتنا وبين الحيوان مناسبة وصلة، فلنكن له راحمين، وعليه عاطفين، ولطباثه دارسين، وبقواء متفهمين، وعليه مسيطرين.

فيا ليت شعري كيف ساع للمسلمين أن يجهلوا هذا العلم، ولا يقوم به إلا المرجحة، كيف يكونون أجهل الأمم بعلم الأجنة وعلم الطبيعة. أيها المسلمون، قد بينت لكم ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا نَهْجِي﴾

إِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ نَصِّحَ لَكُمْ إِنَّ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٣٤﴾ [هود: ٣٤] . الله يقول لكم :
 إني أبين لكم خلق الجنين ، ويقول في القرآن الكريم أنه تبيان لكل شيء ، فلا القرآن عرفنا ، ولا الجنين
 درسنا ، وكلاهما للبيان ، ويقول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالَةٍ مِنْ طِينٍ ﴿١٥﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ
 نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴿١٦﴾ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا أَمُصْغَةً عِظْمًا فَكَسَوْنَا
 الْعِظْمَ لَحْمًا ثُمَّ أُنشَأْنَاهُ خَلْقًا وَآخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ [المؤمن: ١٢-١٤] .

ثم تأمل في آية الحج ، فإنه ذكر من أطوار الإنسان عشرة : التراب ، النطفة ، العلقة ، المضة التامة
 الحلقة ، المضة الناقصة الحلقة ، الطعل ، بلوغ الأشد ، الشيوخة ، الوفاة ، الرد إلى أردل العصور ، ولم
 يذكر أنه يبين لنا إلا بعد قوله : ﴿ مُخَلَّفَةٌ وَغَيْرُ مُخَلَّفَةٍ ﴾ [الحج: ٥] أي غير مسواة كما شرحنا ، لأن هذه
 هي التي قامت لها قيامة العلماء في أوروبا ، أي بين هيكل وخصومه من الألمان ، كما سيأتي بعد هذا من
 النضال المشحول للأذهان ، المقوي للعقول . ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [النور: ٤٦] .

المحكم والمتشابه في الطبيعة

لقد نظرت الإنسان وحسن نسقه وجمال شكله ، ولكن هذه السلسلة التي انتظمت فيها
 الحيوانات منتظمة متلاصقة ، والتي ظهر فيها الحنين بأدوار مختلفة ، أحدثت عند بعض العقلاء حيرة ،
 فقال قائلون منهم : لعل هذه العوالم قد ظهرت بعضها من بعض بالاشتقاق ، والدليل على ذلك
 مشابة الإنسان لأدنى الحيوانات في أول تكونه في الرحم ، ثم يتمادي في الرقي حتى يصير كالقرد ، ثم
 يصير إنساناً ، وهذه السلسلة بعينها هي التي تراها في الحيوانات المشاهدة ، فلعل كل طائفة مشتقة من
 تحتها مباشرة ، حتى إن هيكل الألماني الذي نشأ في ألمانيا ، وقضى نحو نصف قرن ، أستاذ العلوم الطبيعية
 في كلية «آيت» قال : إن الإنسان نشأ بالتدريج من الحيوانات السفلى ، فالتدرج في الرحم من الأدنى إلى
 الأعلى كالترج في السلسلة من الأدنى إلى الأعلى من الحيوانات النفاعية إلى الهلامية إلى الحلقية إلى
 الفقارية . ولما بحث الدكتور «براس» مذهبه ، ونظر في تلك الصور التي استند إليها وجد أنها لم تكن
 كلها صادقة ، بل بعضها مزور ، فإن الصور ٢٢ تبتدئ بالبسيط ، والصورة الرابعة عشرة التي سماها
 «السوزور» والصورة الواحدة والعشرين التي سماها «الإنسان القرد» لم يكن لها وجود البتة .

فكتب العلماء على صفحات الجرائد أنه مزور لهاتين الصورتين فهددهم برفع الدعوى ، ثم رأى
 أنه لا مناص من الإقرار ، فكتب مقالة مؤرخة ٢٤ ديسمبر سنة ١٩٠٨ ، قال «نزوير صور الأجنة» :
 إني أعترف رسمياً حسماً للجدال في هذه المسألة ، أن عدداً قليلاً من صور الأجنة نحو ستة في المائة أو
 ثمانية موضوع أو مزور إذا عد الدكتور «براس» ذلك تزويراً ، وذلك فيما إذا كانت المواد التي يراد
 فحصها أو رسمها غير كاملة ، حتى يضطر فاحصها أو راسمها وهو يصنع حلقاتها بعضاً بإزاء بعض في
 سلسلة ارتقائها أن يملأ بينها بحركات فرضية إلى أن قال : فبعد هذا الاعتراف يجب أن أحسب نفسي
 مقضياً عليّ وهالكاً ، ولكنه يعزيني أن أرى بجانبني في كرسي الاتهام مشات من شركائي في الجريمة ،
 وبينهم عدد كبير الفلاسفة المعول عليهم في التجارب العلمية ، وغيرهم من علماء الأحياء
 «البيولوجيا» فإن كثيراً من الصور التي توضح علم أبنية الأحياء وعلم التشريح وعلم الأنسجة وعلم

المائة لها أرجل ذات أصابع متصلة بغشاء، فيظنون أن نوع الميثة قد أوجد هذه الأغشية، ولكن الأمر على العكس في مذهب المسير «جينو» يقول: إن البط يعوم لأنه وجد لنفسه أرجلاً مفشاة تصلح للعوام إن هذه الحيوانات أعدت قبل العوam.

(١٠) ومثله العلامة «بلوجر» الألماني.

(١١) والعلامة الفزيولوجي «دوبوار مكد».

(١٢) ودائرة المعارف الكبرى الفرنسية.

(١٣) ورأي الدكتور «أدوارد هارتمان».

(١٤) و«لويز بورديو».

(١٥) و«كامبل فلاميون».

(١٦) و«لوجيل» الفرنسي.

(١٧) والأستاذ «ميلن إدورد».

(١٨) ودائرة معارف القرن العشرين.

(١٩) و«جوستاف لوبون».

(٢٠) والأستاذ «هنري بوانكاريه» العضو بالمجمع العلمي الفرنسي.

أكثر الناس مقلدون

ولاحتم القول في هذا المقام، وأقول لك أيها الذكي: انظر في هذه الدنيا، ونعجب من العقول الإنسانية، وانظر كيف ترى أن الناس في بلادنا في مصر في الشام في العراق في الهند في الصين في سائر الأمم والأجناس إذا قرؤوا مذاهب الفرنجة، وسمعوا أن الإنسان والحيوانات مشتقات بعضها من بعض هلعت نفوسهم وانخلعت قلوبهم وتركوا مواهبهم، وظنوا أن هذا جاء من علم فوق طاقتهم، وعقل فوق عقولهم.

وإذا رأوا عجائب الحيوان وغرائزه المدهشة، والنظامات الملكية وأضواء الكواكب وجمال النجوم وبدائع الحياة، قالوا: نحن لسنا أعلم من أولئك العلماء، إنهم بحثوا فلم يجدوا لها، فانظر كيف جاء علماء العصر الحاضر منهم وهو القرن العشرون، فقالوا بما نعرفه في نظرتنا ونظروا جمال الصور ونظام الأعضاء والحكم المدهشة التي لا تكاد تعد في أي حيوان وأي حشرة، وقالوا: إن ذلك القول هراء وزور، وإن الحكمة ظاهرة باهرة في سائر الموالم.

في أيها الذكي فإما العلم التام وإما التقليد للوحي. أما العلم الناقص فقد هدم ركن الشرق.

﴿وَاللَّهُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِمْ مُخِطٌ﴾ ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ﴾ ﴿فِي تَوْحِيدٍ مُخْفَظٍ﴾ [الروح: ٢٠-٢٢].

في أيها الذكي هاأنا ذا قد أودعت لك في هذا المقام ما لا تجده في كتاب آخر، ومزجت لك

العلم بالدين، ولم أترك لك باباً للشك، وأريتك أقوال علماء أوروبا قديمهم وحديثهم، وجعلت لعقلك سبيلاً لتنظر بنفسه، وللفهم والهيام بهذا النظام والحسن والجمال، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [التور: ٤٤].

تفسير الآية منطبق على الطبيعة، زيادة إيضاح لها

وهي قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ رَوَّيْحُ جُنُودٍ يَلْعَلُ يُفْزَلُونَ فَأَمَّا يَمِيزُ كُلَّ مَن عِدِّ رَيْبًا وَمَا يَدْحُرُّ إِلَّا أُولَئِيَ الْآلِبِ﴾ ذكرت لك تفسير هذه الآية وفقاً لساداتنا العلماء السابقين، وأثبت لك أن الوحي فيه آيات محكمة وأخر متشابهات، وقلت لك: إن الطبيعة فيها ما في الوحي، لأن الوحي كلام الله والطبيعة فعل الله، والكلام والعمل مصدرهما واحد، فلا بد من تماثلهما إحكاماً ونشابهاً فنقول:

كما أن في القرآن آيات محكمة واضحات لا تشابه فيها، كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤] فيما تقدم هكذا في الطبيعة عجائب واضحات لا تنهاى كمعظام الإنسان وانتظامها وجمالها، وأنها جرت على النظام الأكمل نظام الموسيقى ذات القواعد، التابعة أجمل الأشكال، وأجمل الأشكال ما كثر فيه التساوي، والذي كثر فيه التساوي الكرة لتساوي أقطارها وأصاف أقطارها، والمكعب الذي فيه متوازيات متساويات كثيرة، وفيه الثمن وفيه الثلث الناجمان من ضرب ثمان زوايا مجسمة في ثلاث زوايا مسطحة، فقد ظهر في أعضاء الإنسان مثلاً الأمثال الكثيرة والأثمان ومضاعفات الأثمان وهي الأربع والأصاف، وكل هذه معتبرة في الموسيقى بحيث يستلذ السمع بها وتطرب لنفس لها، كما يحسن الشكل في العين بمنظرها، فمنظر الإنسان مقبول، ومنظر المكعب مقبول، وسماع النغمات الموزونات بذلك التقدير مقبول. فهذا هو المحكم في الطبيعة، الدال على مبدع مدبر حكيم ودود كثير الود لعباده، لإتحافهم بالجميل وإدخال السرور عليهم.

وأما المتشابهات، أي: اللاتى لا تعلم في الطبيعة لبعض الناس، لوقوف أذهانهم عندها وعكوفهم عليها، فهي ما تقدم شرحها من تلك السلسلة الحيوانية، وسير الجنين في الرحم على مقتضاها مما يوقع في النفوس أنها مشتقة بعضها من بعض، ولا خالق لها ولا رازق، فذلك كالتشابه في القرآن، كقوله تعالى: ﴿تَسْأَلُ اللَّهَ فَسَيَهْتُمُ﴾ [التوبة: ٦٧] فظاهر النسيان كما تقدم من المتشابهات ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ عن الحق في القرآن ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ﴾ والمفتون بالشئ المفروم به، العاكف عليه، لا ينظر إلى سواء هائم فيه، وفي الحديث: «حبك الشئ يعمي ويصم»، فأهل المذاهب المبحرفة وأهل الفرق الضالة في الإسلام، أغرموا وفتنوا بمسائل عدوها مذاهب وكفروا أو فسقوا غيرهم أو حكموا بكفرهم، مع موافقتهم لبقية الفرق في الدين كله، ولكنهم عكفوا على مسألة واحدة وظنوها كل شيء. هكذا هؤلاء العلماء الذين نظروا في سلسلة الحيوان، ونظام الجنين على مقتضاه، فتنوا به وأغفلوا، ما عداء من جمال الأشكال، وحسن النظام، وتبادل المنافع بين طوائف الحيوان والإنسان ونباتات، وتوافق المزايا والتشارك المستمر بين أصناف المخلوقات، وفتنوا بمسألة واحدة من آلاف الآلاف، فقالوا: إن الطبيعة لا صانع لها، فجاء المحققون منهم في أوروبا في القرن العشرين، وأظهروا الحقائق ورجعوا إلى المحكم، وردوا التشابه إليه، كما رددنا نحن آية: ﴿تَسْأَلُ اللَّهَ فَسَيَهْتُمُ﴾ [التوبة: ٦٧] إلى الآية المحكمة: ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤].

فيقال إذن: هؤلاء المفتونون بمسألة واحدة، العاكفون على وجه واحد، صرفت أذهانهم عن غيره، وباتوا لا يرون إلا ما فتنوا به، كما لا يرى المغفلون في هذه الحياة إلا ما أحبوا من جاء أو مال أو ولد أو صيت مع أن الحياة أكبر من أن تقتصر على وجه واحد، بل هي عجائب وحكم وعلوم ونظام ودار انتقال، هكذا المفتونون بمسألة واحدة في الدين كالإمامة والخلافة، وكالمفتونين من علماء أوروبا بسلسلة الحيوان، وغفلوا عن جميع الجمال والحكم.

نقول: هؤلاء كلهم يقال لهم إن في قلوبهم ريباً وميلاً، فيتبعون منه ابتغاء الفسنة به والغرام وإغفال ما عداه وابتغاء تأويله ومعرفة حقيقته، ومعلوم أن المفتون لا يعرف إلا ما تشبه ﴿وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ الذين ليسوا مفتونين بوجه واحد، بل نظرهم عام في الدين وفي الطبيعة، حال كونهم ﴿يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدَ رَبِّنَا﴾ لأنهم نظروا نظرة عامة وقسوا المسائل على جميع وجوهها المختلفة، فظهرت الحقائق بالرهان لا بالهوى والغرام بالشيء والافتتان به ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ وما يعرف الحقائق إلا أولو العقول الراجحة، وهم الراسخون في العلم، لا المفتونون الذين يعمون عن الحقائق ولا يصغون للرهان، وهذا التفسير يجعل «الراسخين في العلم» معطوفاً على لفظ الجلالة. ولا نفل أن تفسير الآية بعلم الطبيعة إلا بجعله نظيراً وشبيهاً بما جاء في القرآن من باب المقابلة والمساكلة، وإلا فالآية مساقتها لآيات القرآن وحدها.

ولقد جاء لها في القرآن معنى آخر قد سبق، وهو الوقوف على قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ والابتداء بقوله: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ﴾ الخ وأنهم يعلمون بأنهم لا يعلمون، وقد حصل العلماء هذا المعنى على المسائل التي لا يمكن معرفتها في الدين كموعد قيام الساعة، وكمقادير الثواب والعقاب، وهكذا.

ونظيره هنا معرفة عدم التناهي والإحاطة بالنفس الإنسانية، فإن الإنسان يدهش أمامها صاعداً فلا شرح لك علم النفس، أي ظواهره التي وصل لها الساس، لثرى أن هذا الإنسان الذي أدهشك شكله ونظامه وهندسته وتزويقه وإحكامه وعجائب جسمه، له نفس أرقى، وفيها من الحكم والفرائب ما لا يستقصى، وتستصغر ما علمته الآن من نظام جسمه وعجائب خلقه في جانب عجائب نفسه، وما لا يتناهى من غرائبها، فأقول:

النفس الإنسانية وعجائبها

اعلم أن أمر الإنسان أعجب مما مر عليك في ظاهره، ذلك أن حياته تدعوه إلى ما لا حصر له من العلم والعمل، وبيانه أن نقول: إن الحياة تتوقف على غذاء وملبس ومسكن ودفاع عما ملكه، وهذه تحتاج إلى قوى داخلية في نفسه وهي الشهوة والغضب والعقل.

أما الشهوة فيها يطلب الغذاء والملابس والمسكن، وأما الغضب فيه يحافظ عليها، وأما العقل فإنه يدير الأمور لنظامها وإدارتها، فالشهوة للطعام أعانتها الحواس الخمس على جلسه واصطفائه، فالذوق يعرف الخلو والحامض والمر والمالح، وما أشبه ذلك، والشم يدرك الروائح، والسمع والبصر يدركان العدو والصديق، والقريب والبعيد، وأنواع الطعام والشراب والملابس، والأدوات التي تبي بها المساكن.

هذه قوى عظيمة ، فانظر كيف كانت حياة الإنسان تسخر لها هذه العوالم ، وكيف منح الإنسان كحيوان قوة الشهوة والرغبة في طلب الطعام مثلاً ، فأعانتة قوة الذوق في اللسان فعرف الخلو والحامض والمر ، فتجاوز التراب والحجر ، واصطفى المواد النباتية والحيوانية ، وميز بين الحبز والخير والطين والحديد ولم يدخل من الطعام إلا ما يصلح لتركيب جسمه ونظامه .

عجب يعيش الإنسان ويموت وهو غافل عما أعطي من المواهب والمنح ، يجوع ف يأكل ، ويعطش فيشرب ، وهو لا يدري تلك المنح والعطايا ، تلك المواهب الثمينة ، تلك الآيات البينات ، تلك الدرر الغوالي ، تلك السعادات والعجائب ، يا ليت شعري كيف يعيش ابن آدم ويموت وهو لم يدرس إلا ما حوله من نبات وحيوان وماء وطعام ، وقد غفل عن تلك العوالم التي هي في داخل جسمه من شهوة جاذبة لتلك الأصعمة ، وديديان واقف على باب جوفه في لسانه ينتهي ما يوافق جسمه ، ويطلب ما يصلح لأن يقوم مقام ما فني من أعضاء جسمه ، وما تحلل منها . يعيش المرء ويموت وهو لا يعرف تلك النعمة الخريفة والآية الكبرى والحكمة العالية . كيف يجد في فمه ذلك الحارس الدافع لما لا ينفع الجسم من التراب والحجر والطين والأطعمة المرة والحادة والحارة الشديدة الحرارة ، ولا يدخل إلا بعض ما نبت في الأرض أو كان من الحيوانات أو الماء على طريقة خاصة .

ثم هو يجد هالك قريباً من ذلك الديديان الجالس على اللسان ضابطاً واقفاً قريباً منه ، جالساً في المنخرين ، وهو الشم يشم الروائح فينتبه الذوق الجالس على اللسان ، ويقول له : لقد فشت هذا الحامض فرأيت لا يصلح للعداء ، فلتحترس أيها الديديان فلا تدخله ، فترى الإنسان ينسأ نبذ الواة ، والبصر واقف من بعيد أشبه بأمر من أمراء الجند يتأمل الصور فيبعد عن الفم ما لا ينبغي أكله ، فترى الطعام يمر أولاً على البصر ثم الشم ثم الذوق ، فإذا ما انتهى إليه وقبله دخل في الجسم بلا توان . بهذه الطريقة يدرس الإنسان كل ما حوله ، يدرسه بصره وشمه وذوقه .

فالصور والروائح والطعوم وهي من الصفات اللازمة لما حولنا من طعام وشراب ، تصنع في حواسنا من البصر والشم والذوق ، فتعطينا علماً بما يوافق وما لا يوافق . هذه الدراسة تشارك فيها الحيوان والإنسان ، اشتركا فيها ، ولكن الإنسان يزيد علماً عن الحيوان لاتساع دائرة عقله ، ، ازدياد حاجاته في المساكن والملابس وكثرة أمراضه التي أوجبت طلب الدواء مما حوله ، وذلك ليزداد تأملاً وتعقلاً .

يا عجبا هل حكم على الإنسان أن لا يرتقي حتى يعرف ما حوله ؟ هل زادت حاجاته في الملابس والمساكن والأدوية حتى يفكر ويعقل ما حوله ؟ ولا ظل في العوالم السفلية ، وإلا فلماذا كل هذه التكاليف ، يكلف بما فوق طاقة الحيوان ، يكلف الملابس من حرير وقطن وكتان وصوف ، والأدوية ليستخرجها من النبات والحيوان والزينة ليستخرج اللؤلؤ والمرجان من البحر ، لم كل هذا ؟ أليس ذلك ليتعرف ما حوله ليدرس هذا الوجود ؟ وإلا فما قيمة الطعام والشراب حتى يحتاج لهذه الدروس والمدارس ، ثم ابتلاء بالعداوات ، فصنع البارود والمدافع والطائرات والحصون . كل ذلك رقي لعقله وزيادة في شأنه ، وذلك في الظاهر محافظة على صورته الجسمية وحياته الإنسانية وهيكلة المنسوب ووجوده المحبوب .

كيف يفعل الغذاء في الجسم من العجائب

إذا دخل الطعام في الفم ونزل إلى المعدة صار كيموساً، وهذا الكيموس أشبه بقوام اللبن، فانظر كيف أعطي الإنسان قوة التحليل وقوة التركيب، أما قوة التحليل فإنه لما مرّق الطعام في الفم بالأنياب والأسنان، ومضغه وابتلعه، وامتزجت به العصارات التي في الفم والتي في المعدة، انقلب إلى مادة واحدة في الظاهر أشبه بما هو ظاهر في الطليحة من أن الكواكب ترجع في آخر أمرها إلى مادة سحابة «سديمية» ثم تتحول إلى كوكب جديد، فإذا صارت تلك الأطعمة في المعدة كيموساً جذب الكبد ذلك انكيموس فأحاله دماً وامتد إلى القلب وإلى سائر العروق، كل ذلك بطريق القوة الجاذبة، فالجاذبة تطلب الطعام إلى المعدة ثم الكبد ثم القلب ثم العروق الغلاط ثم الدقاق، وهكذا إلى أطراف الجسم، فإذا وصل إلى هذه الأعضاء أمسكته ريثما يتم نضجه، فترى المعدة تمسكه حتى يهضم، وهكذا البقية، وهذه تسمى لقوة الماسكة، ونرى أن في الجسم قوة تدفع ما لا يلائم، وهذه تسمى الدافعة، فتدفع ما لا ينبغي إلى الخارج من السيلين، وهذه تسمى الدافعة، ونرى أن الدم كلما وصل إلى عضو تمثل بذلك العضو، وهذه القوة تسمى الناذية، ومتى تغذى العضو بما بطريقة منظمة، وهذه تسمى التامية، ثم إن الجنين في الرحم يصور طبق الأم والأب عادة، وهذه تسمى المصورة، فتكون القوى التي تتناول الغذاء سبعة، وهي: الجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة والعاذية والتامية والمصورة، وهنّ متعاونات متفقات متجاورات، أشبه بما نرى في المدن والممالك من معاونة الحدادين للتجارين ومن معاونة النجارين للبنائين ومن معاونة النذافين للغزاليين، ومن معاونة الغزاليين للنساجين، ومن معاونة النساجين للمخياطين، وهكذا هناك لمجد أن القوة الجاذبة مسوقة لجلب الطعام، وهي خادمة للقوة الهاضمة، والهاضمة خادمة لالناذية التي تعطي كل عضو ما يناسبه، والتامية محدومة بما تقدم كله.

تفصيل أفعال القوى الإنسانية في الجسم

وأنها أشبه بما في المدن من الصنائع

فتأمل أيها الفطس في المدن والقرى تجد: (١) الخنازين والطباخين. (٢) العصارين الذين يستخرجون الشيرج من ثمر الأشجار، والأدهان من حبوب التات، والزبد والسمن من لبن الحيوان. (٣) الخلالين والنحاسين والذين يعملون السكنجين. (٤) الذين يعملون الماورد، ويصعدون الخلل، ويقطرون الرطوبات اللطيفة. (٥) الذين يعملون الأدهان اللطيفة كدهن البفسح والبلوفر والريتون. (٦) الكناسين والزبالين والسمادين. (٧) الذين يحفرون الأنهار والقنى والآبار ليحروا المياه في خلال المنازل. (٨) المعجابين وصانعي الحلوة. (٩) الذين يطبخون الأجر والحزف والزجاج. (١٠) النجارين الذين ينحرون الأساطين وقوائم الأسرة. (١١) صانعي المعاتيج والصناديق. (١٢) صانعي السمن. (١٣) الذين يعملون القماقم والآباريق. (١٤) النحاتين. (١٥) الغرالين والحبالين والقتالين. (١٦) الخاكة والنساجين. (١٧) الرافئين والخرازين والمخياطين. (١٨) الزارعين والغارمين. (١٩) الذين يعملون الطنافس والمسوح والغليظ من الثياب. (٢٠) صنع الذين يتسجون ثياب القطن والكتان. (٢١) صنع الذين يتسجون ثياب الحرير والرقيق من الثياب. (٢٢) أفعال الصباغين والمزوقين والدهانين. (٢٣) صنع المصورين والنقاشين وأصحاب اللعب

هذه الثلاثة والعشرون من الصناعات لها نظائر في جسم الإنسان، والناس نائمون لا يعلمون أن كل تلك الصناعات في الطعام الذي أدخلوه في معداتهم وهي تدفع الطعام إلى الأمعاء، ثم يكون ما لا فائدة فيه مدفوعاً إلى الأمعاء الغلاظ، ثم يكون مستعداً للخروج.

فلنذكر كل صناعة في المدينة ونظيرها في الجسم على هيئة جدول لتكون أسهل تناولاً، فهناك:

الصناعة في المدينة	نظيرها في جسم الإنسان
(١) صناعة الخبازين والطباخين.	(١) إمساك المعدة الطعام وهضمه وإتضاعه بالحرارة القرينية.
(٢) صناعة العصارين الذين يستخرجون الزيت والأدهان والزبد.	(٢) تصفية المعدة للكيماوس وأخذ لطيفه ودفعه إلى الكبد، ودفع عكره إلى الأمعاء.
(٣) صنع الخلاليين والدياسين وعمل السكتنجيين.	(٣) طبخ الكيماوس في الكبد مرة ثانية ونضجه فيصير دماً، ودفع عكره إلى الطحال واللطيف إلى المرارة والرقيق إلى المثانة والمحتدل إلى القلب.
(٤) صنع الماورد وتصعيد الحبل وتقطير الرطوبات اللطيفة.	(٤) تصفية الدم مرة ثالثة في الرئتين وجريه في القلب والعروق.
(٥) صنع الأدهان اللطيفة كدهن البنفسج ودهن النبلوفر والزيتون.	(٥) تلطيف الدم في الدماغ حتى يصير رطوبة لطيفة روحانية في الأذنين والمنخرين والعينين واللسان وما به انفعالات الحواس.
(٦) صنع ابكتاسين والزبالين والسمادين.	(٦) دفع ثقل الكيماوس من الكعدة إلى الأمعاء والمصارين وإخراجها من الجسد.
(٧) صنع الذين يحفرون الآبار والقنسى والأنهار.	(٧) إجراء الدم في الأوردة إلى سائر الأطراف.
(٨) صنع الذين يعملون الحلواء والعجائين.	(٨) تخفيف المادة الدعوية حتى تصير لحمياً وشحمياً.
(٩) صنع الذين يطبخون الآجر والخزف والزجاج.	(٩) تصليب المادة حتى تصير عظاماً.
(١٠) صنع النجارين الذين ينحرون الأساطين وقوائم الأسرة.	(١٠) تسوية عظام العنخين والذراعين.
(١١) صنع أسنان المعايح وهندسة الصناديق.	(١١) تركيب مفاصل الركبتين والعنخين والذراعين والأصابع.
(١٢) صنع السفن.	(١٢) تركيب خرزات الظهر والرقبة والأضلاع.
(١٣) صنع القماقم والأباريق.	(١٣) تركيب عظام القحف وهندامها.
(١٤) صنع النحاتين الذين يصنعون الأرحية والطواحين.	(١٤) خلقة الأسنان وتركيبها وترصيعها.

ولست أقصد بالعلماء إلا الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر: ٢٨]، وهم الذين اطلعوا على هذا الحال وأدركوه، ودرسوا هذا العالم وفهموه، وقرؤوا صنع الله في الجسم والنفس ففعلوه ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [البقرة: ٥]، وهم: هم الذين خاطبهم الله، فقال: ﴿ أَتَدْرَأُ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٍ ﴾ [سورة: ٢٧] ومن أساس السحاب والأنعام مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ كَذَلِكَ ﴿ [فاطر: ٢٧-٢٨]، هؤلاء هم العلماء الذين يخشون الله خشية ناجمة من إدراك جماله، والصور البهجة التي زوقها، والصناعات البديعة التي أبدعها، أولئك هم المسؤولون فمن قرأ هذا التفسير وأدرك الحقائق فليعلم وليشوق الناس، فلا حياة للمسلمين إلا بهذه النظرات، ولا سعادة لهم إلا بهذه الآيات، ولا بقاء لهم إلا بما قدمناه، ولا رقي إلا بما رسمناه، ذلك هو الصراط المستقيم، ﴿ وَتَوَقَّ عَلَى دِي عِلْمٍ غَلِيَّةٍ ﴾ [يسف: ٧٦].

مناظر الأنفس أشبه بمناظر الآفاق

قد استبان لك بما قررناه أن الحياة الإنسانية احتاجت إلى شهوة عاوتها الحواس من الذوق والشم والبصر، وإلى غضب به يحافظ الحي على ما ملك من نبات وحيوان وطعام ومتاع، وعقل به يدبر هذه كلها، وقد تبين لك أن الذي تنصرف فيه وتستمتع به من النبات مشات الألوف، وكذا الحيوان والمعادن والماء في الأنهار والأرض وما عليها من الكواكب بأنوارها، والهداية بها في طيمات البر والبحر، وأنت تعلم أن هذه عجائب لا تنهاى، فانظر الآن في نفسك وتأمل هل ترى فيها مناظر وعجائب مثل ما تراه بعينك في هذا العالم؟ أما أكثر الناس فإنهم يقولون: كلا ليس في أنفسنا شيء، مع أنك تراهم في أكثر أوقاتهم يحسون في أنفسهم بقبض ووسط، وحقد وحسد وغيرة، وفرح وترج، وبخل وكرم، وقناعة وحرص، وفكر وتذكر، وما أشبه ذلك، وكل هذه المناظر المختلفة تشغلهم في سائر أوقاتهم، وتلهيهم عن التصنع بما حولهم، وقد ترى المرء مطرقاً مفكراً طول يومه، لا ينظر الصور الجميلة حوله من شجر ونات وإنسان، لماذا؟ لأن عدوه يتربص ليقته أو أنه يفكر في حبيب غائب أو في دين عليه أو دين له كل ذلك لمناظر وأنواع من الوجدان قد أحاطت بالنفس فألهتها عن كل شيء، وتلك الأنواع النفسية لها وجود، ولو لا أنها موجودة ما شغلنا بها ولا أضاعت أوقاتنا ولا أورثنا مرضاً تارة، وصحة تارة أخرى.

إذا فهمت ذلك فلتعلم أن المناظر التي تراها تنقسم إلى قسمين: قسم نكرهه، وقسم نحبه فالذي نكرهه مثل: الذباب والحيات والعقارب والأساد والنمور والشوك والحظيل والأعداء. والذي نحبه مثل: النجوم والأزهار والأنهار والمزارع الجميلة، والطيور المفردة، والحيوانات الأنسية، هكذا ما في النفس من الوجدان فإنه ينقسم إلى قسمين: محبوب كالكرم والعلم والحلم والإحسان، ومكروه مثل: البخر والحرص والجهل والحق والخور والجبن وما أشبه ذلك، والذي سميناه محبواً هي الفضائل، والذي سميناه مكروهاً هي الرذائل، فالرذائل في الإنسان كالحيات والعقارب مكروهات، ولفضائل في الإنسان كالطيور المفردة والصور الجميلة، فلأبين لك القسمين في هذا المقام لتظهر كيف

كانت القوة الشهوية والقوة الغضبية والقوة العاقلة قد أنتجت أنواعاً وأصباغاً من الوجدان كأنها حدائق من الجنات ومزارع نضرات، وتارة كأنها نار متأججة أو حيات وعقارب، فكان تلك القوى النفسية لما كانت أهم الأسباب في رؤية المخلوقات المشاهدة قدرمت علوم الآفاق، كانت هي أنفسها في النفس ذات مناظر مختلفات من جنات وأعناب ونار وجحيم وعقارب وحيات جهنمية، ﴿رَبِّیْ أَنْفُسِکُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [التدریبات: ٢١٢].

أنواع المحبوبات من الوجدان الداخلي التي تفرعت من القوة الشهوية والغضبية والعقلية وهي تبلغ نحو ٦٠ نوعاً نذكر بعضها

(١) الرأي، الفكر، الظن، التصور، التخيل، الإحساس، الموافقة، النزاع.

فالأول: غاية الفكر ونهايته، والثاني: البحث عن المعارف، والثالث: قياس الأشياء من ظواهرها، والرابع: أفراد صورة عن صاحبها، الخامس: بيان صور المحسوسات بعد مفارقتها، والسادس: قبول صور المحسوسات، والسابع: مصادقة الحي مطلوبة، والثامن: انبعاث النفس نحو الشيء الملائم.

(٢) الصدق، النطق، التمييز، الفهم، الحكمة، الدكاء، الحفظ، الذكر، العقل.

فالأول: الإخبار بالشيء على ما هو عليه، والثاني: شرف الإنسان وبه فضل على الحيوان، والثالث: حصول الفرق بين الحق والباطل والخير والشر، والرابع: حصول المعاني الواردة على النفس والخامس: إدراك أفضل المعلومات، والسادس: سرعة انقلاص النتائج وسهولتها على النفس، والسابع: ثبات صور المعاني في النفس، والثامن: حصول ما سبق وجوده في الذهن، والتاسع: الحكم على حقيقة المطلوب بما هي كذلك. هذه ١٧ نوعاً فضائل القوة الناطقة.

(٣) احتمال الكد، الشهامة، النجدة، كبر النفس، التواضع، الثبت، عظم الهمة، العفو، حسن

الخلق، البشر، الرحمة، الخلم، الشجاعة.

فالأول: استعمال البدن في الأعمال الحسنة، كطلب الرزق والعبادة، والثاني: الحرص على الأعمال العظام توقفاً للأحدوث الجميلة، والثالث: ثقة النفس عند المخاوف، والرابع: الاستهانة باليسار والاقتدار على حمل الكرامة، والخامس: إظهار الخمول واجتناب المباهاة وترك العجب، السادس: القوة على احتمال الآلام، والسابع: استصغار ما دون النهاية من معالي الأمور بالأنفة بترفع النفس عن الأمور الدنيئة، وبالحمية وهي الغضب عند الإحساس بالنقص، وبالعيرة وهي إظهار الغضب فيما يخشى عاره، والثامن: أنفاس الأخلاق، وهو الفضل الحقيقي، والتاسع: خلق شريف للأنبياء والأولياء، والعاشر: إظهار السرور بمن تلقاه والإقبال على معادته، والحادي عشر: هو عبارة عن حزن مصحوب بمودة لمن أصابه الألم، والثاني عشر: هو ترك الإساءة لمن أساء إلينا مع القدرة على المجازاة، والثالث عشر: هو الإقدام على الأخطار حيث يجب استصغار المصائب في سبيل الشرف. فهذه فضائل القوة الغضبية.

(٤) الوقار، الصيانة، الانتظام، حسن السمات، الحرية، الدعائة، الدعة، الصبر، الورع، الحياء،

الصخاء، النزاهة، كتمان السر، القناعة، العفة.

فالأول: حفظ النفس عن الحركات الزائدة والرزانة عند الأحوال الواردة، الثاني: تجنب ما يقبح من القول والفعل المبتذلين كالسخرية والمزاح والأفعال الساقطة، الثالث: أن تكون للنفس حال بها تعرف كيف تفكر الأمور على أحسن وجه، الرابع: أن تستكمل النفس بالزينة الحسية والمظهر المقبول كالسمت والوقار، الخامس: أن يكون الكسب من جهة يشرف بها صاحبها كالكتابة والهندسة والطب، السادس: الدعاء لأي سلامة النفس وطاعتها وسهولتها في الأمور الشريفة العالية، السابع: أن تثبت النفس عند مغالبة الشهوات، وتسكن إذا اجتاحت أعاصير الذات، الثامن: أن تغلب النفس هواها إذا بدت بوادره، التاسع: أن يقصد الفعل الجميل إذا غلبته الشهوات للقيح، فكان الصبر تتلوه الدعة يتبعها الورع، فالأول للمغالبة، والثاني للثبات، والثالث لمحو القبيح والتزین بالجميل، العاشر: انكسار النفس خيفة إتيان القبيح وترك التقصير في حق ذي الحق. الحادي عشر: أن يبدل المال من غير إفراط ولا تفريط، بحيث يكون سجية للنفس، الثاني عشر: أن يتباعد الإنسان عن المواقف الشائنة.

أما كتمان السر وانقناعة والعفة فهي (١٣ و ١٤ و ١٥) فهي ظاهرة، ولينبه على أن القناعة الرضى بما سهل، أما العفة فهي عن قبيح الشهوات.

فهذه ٤٦ نوعاً من الفضائل للقوة العقلية والشهوية والعنصرية التي غرست فيها لنحيا بها، وهذه القوى مغروسة في الحيوان، ولكن القوة العاقلة هي التي نمت في الإنسان، والقوة الغضبية نبذت في الأساد والتمور، والقوة الشهوية ظهرت في الخنزير ومائر الأنعام وما أشبهها. وهذه كلها معاً غرست في الإنسان لحياته، الإنسان إذا تسم بالوقار والصيانة والانتظام وحسن السمت والتخيل والذكاء والحكمة والعقل والإحساس والفكر والشهامة والنجدة والشجاعة وأمثالها، فإنه يرى في نفسه جنة عرضها: الأخلاق الجميلة المذكورة وأمثالها، وطولها: راحة الضمير وسرور النفس، ولا معنى للسعادة إلا ما أحس به الإنسان، ولا فضل للمناظر التي لا تقتضيها النفس فترسم فيها صورتها وتتهجج بجمالها.

الجنات والأعشاب والخور والولدان لا لذة فيها ولا ثمرة إذا كانت النفوس عنها منقبضة والحواس غائبة، فالتناس لا يفرحون ولا يسرون إلا بما أحسته نفوسهم، وشعرت به قواهم، وخزن في أفئدتهم، واطلعت عليه نفوسهم، فهذا هو الذي به يفرحون، فالحبوب هو الذي شعرت به النفس بما يلائمها، والمكروه ما شعرت به بما لا يلائمها، والذي لا يلائمها هي الرذائل التي أشبهت الذباب والحشرات الضارات والحيات والعقارب والأساد والتمور ومائر المؤذيات، وهي المطلعات على الأفتدة الحائعات حول القلوب المؤلمات للنفوس المزريات بالشرف.

الأخلاق المذمومة

السفه، الرياء، النميعة، التيزل، العذر، الحرق، الححق، الكذب، الجهل، المكر، الخس، البلادة. فهذه (١٢) خلقاً مذموماً من أخلاق القوة العاقلة، والفرق بين الحرق والححق أن الأول الحركة عن غير حاجة وعدم التدبر في مزاولة الأعمال، والثاني معرفة الصواب وترك العمل به. (١) والذعر ويكون من صورة غير مألوفة. (٢) والحذر ويكون من شعور أمر مترقب واشتباؤه. (٣) والعرق الهيبة من شيء عظيم يضعف عن احتماله. (٤) والحياء (٥) والتعجل، والأول جزع من صورة شيء قبيح قد

فعله ، والثاني جزع من أن يعرف بشيء فييح لم يفعله . (٦) الكسل . (٧) العمر . (٨) العناد . (٩) الملاحة . (١٠) التعبير . (١١) الهزؤ . (١٢) الهزل . (١٣) المراح . (١٤) الفخر (١٥) العجب . (١٦) الزهو . فهذه ١٧ خلقاً ناجمة عن القوة الغضبية من الصفات المضمومة والأفعال المردولة والحرص والشماتة . وبطلان الشهوة والمجون وإفشاء السر والخيانة والبخل والشره والفجور ، فهذه تسع صفات مردولة من آثار القوة الشهوية ، فهذه ٣٧ خصلة مضمومة .

فالبليد والسفيه والمرائي والتمام والغادر والأحمق والمعجب بنفسه والخبيل وأمثالهم ، كل هؤلاء يحسون بنقص في أنفسهم وكراهة من الناس ، فتكون هذه أشبه بما نشاهد في العوالم من التناقض المؤذية إنما هذه أنكى وأسوأ وقعاً وأشد فتكاً بالإنسان من الأعداء الخارجيين ، فإن هذه حيات وعقارب وآساد وزناير تلدغ صاحبها في بقلته وفي نومه وتؤذيه صباح مساء .

فأكثر الناس يعذبون في الدنيا وهم لا يعلمون أنهم معذبون ، ويهانون وهم لا يعلمون أنهم مهانون ، وتلفح وجوههم النار وهم فيها كالخون ولا يعلمون أنهم معذبون . قد استبان لك في هذا المقام أن في النفوس مناظر سارة وأخرى مؤلمة ، كما أن في الأفاق مناظر مفرحة وأخرى مؤذية .

ذكر آيات قرآنية مطابقة لما تقدم مع تلخيص ما مضى بحيث يجمع ما ذكرناه وبه يستغني اللبيب في علم الأخلاق

فنأمل أيها الذكي فيما أوضحت لك من هيكل الإنسان وعجائب صورته وحسن نقشه ، وكيف كان مركباً من : أعضاء ، وحواس ، وأظفار ، وشعر ، وعظام ، ولحم ، ودم ، وشحم ، ومخ ، وعصب ، وشرابين ، وأوردة ، وطحال ، وقلب ، وكبد ، ومرارة ، وحالبين ، ومعدة ، وأمعاء ، وله أبواب تبلغ ١٢ ، ورجلان ، ويدان ، وكيف كان هذا التركيب نهاية ما بلغه الكمال ، وكيف كان آخر سلسلة وصل إليها الارتقاء من أدنى الحيوان إلى أعلاء ، وكيف مرّ على هذه النظم الحيوانية وهو في الرحم ، فسر على النقاهات والهلاميات والحيوانات القشرية والحيوانات الفقرية وانتهى إلى آخرها ، وكيف كان مفصل الأعضاء تفصيلاً عجيباً ، واتسقت صورها اتساقاً بهيجاً ، فكانت مقيسة بشره حتى كانت العينان معاً طول الأنف ، وهكذا شق الفم والشفتان ، وكان ما بين الأذنين طول القدم ، وهكذا من الجمال الموسيقي وكيف كانت المماثلة بين أطرافه وأطراف الحيوان من أنواع المماثلة التي هي من أسواع الجمال الفاضلة في تماثل أوراق الشجرة فيما تراه ، وكيف تشابه ذلك على العلماء ، وكان هذا التشابه كالذي جاء في الوحي من الآيات المتشابهات ، وكيف كان هيكل الألماني وأحزابه يتبعون ما تشبه منه ، وكيف جاء علماء القرن العشرين فأرأوا الشبهة وحلوا العقدة ، وقد ذكرنا منهم عشرين عالماً ، وأبنا أن الجمال الساهر في هذه الطوائف يدعو إلى الإعجاب ، ثم كيف كانت الحياة الإنسانية معموءة بالعجائب ، فشهوأتنا قد أعطيت آلات تستعين بها من الحواس وغيرها ، فميرنا الخبيث من الطيب في النبات والحيوان وسائر المخلوقات ، ثم نظرنا في أنفسنا فرأينا صناعات مختلفة في أعضائنا وخوارصها ، وقد ذكرنا منها ٢٣ نوعاً تضارع الصناعات المشاهدات في المدن ، ثم قمنا بذكر آثار القوى الثلاثة من الفضائل والردائل كما كان في المشاهدات الخارجية .

القيح والجميل

بهذه الصور نعمهم قوله تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ ﴿١٠﴾ فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿١١﴾ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا ﴿١٢﴾ وَقَدْ خَابَ مَن دَسَّاهَا ﴿١٣﴾ [النمل: ٧-١٠] فالفجور والتقوى قد بانا في هذا المقام، وبهذا نفهم: ﴿وَبِئْسَ أَنفُسُكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [البقرة: ٢١]، وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ ﴿١﴾ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ﴾ [التين: ٤-٥]، فلقد بان لك حسن تقويمه، وبان لك كيف رد إلى أسفل سافلين بالأخلاق الرديئة، وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ﴿٢٧﴾ أَرْجَعْنِي إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّطْرَضِيَةً﴾ ﴿٢٨﴾ فَأَدْخِلْنِي عَذِّي﴾ ﴿٢٩﴾ وَأَدْخِلْنِي جَنَّاتٍ﴾ [المحر: ٢٧-٣٠]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ ﴿١﴾ لَيَحْسَبَنَّ الْإِنْسَانُ أَنَّ شَجَعَهُ عِظَامُهُ﴾ ﴿٢﴾ بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أُنْشَوَىٰ نَسَانِهِ﴾ ﴿٣﴾ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَانَهُ﴾ [القيامة: ٢-٥]، وقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ ﴿١﴾ خُلِقَ مِن مَّاءٍ ذَاقِلٍ﴾ ﴿٢﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطارق: ٥-٧] وقوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ كَصِيرَةٌ﴾ ﴿١﴾ وَلَوْ أَلْفَىٰ مَعَادِيرَهُ﴾ [القيامة: ١٤-١٥]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَسْنَجٍ﴾ ﴿١﴾ أَخْلَاصَ ﴿٢﴾ لِنَبِيلِهِ فَنُخَلِّقُهُ سُبُحًا نَّعِيمًا نَّصِيمًا﴾ ﴿٣﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٠-٢٣]، وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسَّوْسُ بِهِ نَفْسَهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ ﴿١﴾ [العلق: ١٦].

نداء المفسر للمسلمين وبیان أن علم التوحيد

هو نفس هذه العلوم من التشريح ووظائف الأعضاء

أيها المسلمون، كيف جاز لكم أن تشاقلوا إلى الأرض وترضوا بالحياة الحيوانية، وتبتعدوا عن نظام ربكم وعن جمال خالقكم وعن معرفة صنعه؟ كيف يقول لكم ما معناه: خلقنا الإنسان من نطفة فعلقة فمضغة فعظام فلحم فإسان سميع بصير، كيف يقول هذا لكم وأنتم عن آياته معرضون؟

أفليس هذا هو علم التوحيد؟ حرام، والله حرام أن تغفلوا عن هذه العلوم. هذه العلوم واجبة على كل قادر، يقول الله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [النمل: ٤]، ويقول: ﴿أَلَيْدَىٰ أَحْسَنَ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَتَبَدَّلَ الْإِنْسَانُ مِنْ حَبْلٍ﴾ ﴿١﴾ ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ ﴿٢﴾ ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِن رُّوحِيٍّ وَجَعَلْنَا لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ [السجدة: ٧-٩]

فأين الشكر أيها المسلمون؟ أين الشكر، ولا شكرها إلا بالعلم، فأين العلم؟ العلماء هم الفرغبة، أما نحن فنصيينا من الدنيا الجهل، أبهذا جاء نينا، أبهذا نزل القرآن، أبينزل القرآن على أمة ويقول الرسول يوم القيامة: ﴿يَرْبُّنَا إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا﴾ [الفرقان: ٣٠]، أو ليس هذا هو الهجر؟

يا أمة الإسلام، يا علماء الإسلام، يا ملوك الإسلام، يا قواد الإسلام، أمعنوا النظر فيما ذكرت وتفكروا فيما قررت، فوالله لئن لم تقوموا بعلوم هذا الدين ليستخلصن الله في الأرض قوماً خيراً منّا، ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٣٨]. وإلا فلماذا أنزل هذا الدين؟ أنزله ليقراء الجاهلون ويتعلمه الغافلون؟

هذا وقد آن أوان أن يرجع مجد المسلمين، ويتصر الله به أمما كانت غفلة، ورجالا كانت في ملابس الجهالة رافلة ﴿وَلْيَصْرَتْ آتَةٌ مِّنْ يَّمْصُرُهُ بِإِتِّ اللَّهِ نَفُوتٌ عَرِيضٌ﴾ [الحج: ٤٠]، فاقروا علوم الشريعة ووظائف الأعضاء وعلوم الطبيعة، وخافوا من الله أن تجهلوا هذه العلوم كما كان بعض من قبلنا يخافون أن يعلموها، فهذا أوان الانقلاب وظهور الحقائق، لقد ظهرت الحقائق واستبان السبيل وبانت حجة الله على المسلمين، فليقرؤوا سائر العلوم لا سيما التشريع ووظائف الأعضاء.

هذا هو معنى قوله تعالى في هذه السورة: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْ أَمْرِ الْكِتَابِ وَأَخْرَجْتَ مِنْهُ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا قُلُوبَهُمْ تَنُورُ فَيَكُونُونَ مَا تُشَبِّهُونَ مِمَّا آتَيْنَاهُ الْبَشَرَةَ تَأْوِيلُهُ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾، هذا غام تفسير هذه الآيات.

ولما كان في هذه الآيات إشارة إلى أن الشبهات قد تزيغ بها الأمتة ناسب أن يدعو العبد ربه أن لا يوقعه في الزيغ بعدها، فقال تعالى: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَتَنَا وَتَنَا لَّكَ يَا رَبَّنَا الْوَهَابُ﴾ ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ يُرَىٰ رَبُّكَ يَوْمَ لَا يُخَلِّفُ الْأَبْعَادُ﴾.

القسم الثالث من سورة آل عمران

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَن نُّغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَزْلَدُهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ﴾ ﴿كَذَّابٌ﴾ ﴿إِلَّا يَرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ كَسِيدٌ﴾ ﴿أَلْعِقَابُ﴾ ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ﴾ ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ ءَايَةٌ فِي فَنَقْنِ الْأَنْفَاقِ فَنَةً تُفْقِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأُخْرِكَ كَافِرَةٌ مَّرُوفُهُمْ مِّثْلَهُمْ رَأَىٰ الْعَبْدُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصْرِهِ مَن يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ ﴿رَبُّنَا لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْأَحْرَبِ ذَلِكَ مَنَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمُنَاقَبِ﴾ ﴿قُلْ أُوْتِيتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَٰلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا ءَمْنَا فَأَعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالْمُسْتَقِيمِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَشْحَارِ﴾ ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ عِندَ اللَّهِ إِلَّا سَلَمٌ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعْثًا بَيْنَهُمْ وَمَن يَكْفُرْ بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ إِلَهَهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾

مجمّل التفسير في هذه الآيات

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من اليهود والنصارى ومشركي العرب ﴿لَنْ تُغْنِي﴾ لن تنفع، أولن تدفع ﴿أَمْزَلُهُمْ وَلَا أَوْلَهُمُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً﴾ أي من عذاب الله شيئاً، أو يقال: إن «من» بمعنى «عد»، أي: عند الله شيئاً ﴿وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ حطبها، ألا وإن عبادة هؤلاء الكفار من المعاصرين لك يا محمد، وفعلهم وحيفهم في تكذيبك وجحود الحق ﴿مُعَذِّبَ آلِ قِرْعَوْنَ﴾ أي عاداتهم وفعلهم وصنيعهم، فإنهم كذبوا موسى وصدقوا فرعون ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ وهم كمار الأمم الماضية مثل عاد وثمود حال كونهم ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاحْذَرُهُمُ اللَّهُ يَذُوبُهُمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ زيادة تخويف للكفرة وتهويل وزجر. وقال ابن عباس وغيره: لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر ورجع إلى المدينة جمع اليهود في سوق بني قينقاع وقال: يا معشر اليهود، احذروا من الله مثل ما أنزل بقريش يوم بدر، وأسلموا قبل أن ينزل بكم ما نزل بهم، فقد عرفتم أني نبي مرسل، تهابون ذلك في كتابكم، فقالوا: يا محمد، لا يعرنك أنك لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب، فأصبت منهم فرصة، وإنا والله لو قاتلناك لعرفت أما نحن الناس، فأنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ يَا مُحَمَّدُ﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴿أَيُّ لِيَهُودٍ﴾ سَقَطُوا ﴿أَيُّ سَتِهِمْ﴾ أي سترهمون ﴿وَتُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ فَبِئْسَ الْيَهَادُ﴾ أي الفرائس، أي بش ما مهدوه لأنفسهم أو بش ما مهد لهم، وقد حقق الله ذلك، فقتل المسلمون بني قريظة، وأجلى عمر بن الخطاب بني النضير إلى الشام، كما فتح النبي صلى الله عليه وسلم خيبر وضرب الجزية على طائفة من اليهود، وهذه الآية مثل من دلائل النبوة لأنه خبر قد تحقق فيما بعد ﴿فَلَا تَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ﴾ أيها اليهود ﴿فِي يَتَقِيَانِ﴾ يوم بدر ﴿بِئْسَ تَقْبُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ أي طاعته وهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وكانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، سبعة وسبعين رجلاً من المهاجرين وستة وثلاثين ومائتي رجل من الأنصار، وكان صاحب راية المهاجرين عمي بن أبي طالب، وصاحب راية الأنصار سعد بن عباد، وكان فيهم سبعون بعيراً وفرسان، وكان معهم من السلاح ستة أذرع وثمانية سيوف، هذه فرقة مسلمة ﴿وَأُخْرَى كَافِرَةٌ﴾ أي وفرقة أخرى كافرة وهم مشركو مكة، وكانوا تسعمائة وخمسين رجلاً من المقاتلة، وكان رأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، وكان فيهم مائة فارس، وكانت وقعة بدر أول مشهد شهده رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة ﴿يَرْوَاهُ اللَّهُ بِشَرِّهِمْ﴾ أي يرى المشركون المؤمنين مثلي عدد المشركين، فكانهم كانوا يرونهم قريباً من الغيب، وقد قتل الله عز وجل المسلمين في أعين المشركين، فلما التقى الجمعان حيل لهم أن المسلمين ضعف عدد المشركين ﴿وَأَمَّا الْغَتَّى﴾ روية ظاهرة معانية ﴿وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ نصره، كما أيد أهل بدر ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ التقليل أولاً والتكثير ثانياً وغلبة القليل عديم العدة على الكثير شاكي السلاح ﴿لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ أي لعظة لذوي البصائر. وأصل العبرة من العبور كأنه طريق يعبرونه فيوصلهم إلى مرادهم، وهؤلاء يعبرون من منزلة الجهل إلى منزلة العلم ﴿رَبِّ النَّاسِ﴾ حُبِّ الشَّهَوَاتِ أي زين الله للناس حب الشهوات، والشهوة توقان النفس إلى الشيء المشتهى، وإنما زينها الله لأنها من أسباب التعيش وبقاء النوع ﴿مِنَ الْبَنَاتِ وَالْبَنِينَ﴾ بدأ بالنساء لأن الحب لهن شديد، أودعه الله في قلوب الرجال وفي قلوبهن للحكمة البالغة وهي بقاء النوع، ولولا تلك المحبة

البالغة بينهما ما كان ذلك، وخص البنين بالذكر لأن حب الولد الذكر أكثر من حب الأنثى لأن الأب يتكبر به وهو بمضده ويقوم مقامه ﴿وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ مِنَ الذَّهَبِ وَأَنْفِصَةُ﴾ القنطار: المال الكثير، هذا هو أصل المعنى، فإذا قيل: إنه مائة ألف دينار أو ملء جلد ثور أو ألف أوقية أو ألف ومائتا مثقال فذلك يرجع إلى اصطلاحات الناس التي نقلت عن السلف، وكل قال ما سمعه مما وقع عليه اختيار قوم، ويقال: قطرته، إذا أحكمته، ومنه القنطرة، أي: المحكمة الطاق، والمقنطرة: المجموعة، ويصح أن تكون للتأكيد كقولهم: بكرة مبدرة ﴿وَالْخَيْلَ الْمُسَوَّمَةَ﴾ من السمة وهي العلامة، فهي معلمة بالفرقة والتحجيل أو بالكي، ويقال أيضاً: سومت الدابة وأسمتها، إذا أرسلتها المرعى، والمقصود أنها إذا رعت زاد حسناتها ﴿وَالْأَنْعَامَ﴾ جمع نعم، وهي الإبل والبقرة والغنم ﴿وَالْأَحْرَبَ﴾ الزرع ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من هذه الأصناف ﴿مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي الذي يستمتع به فيها، وهي زائلة ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ خِزْيُ الْأَنْتَابِ﴾ المرجع، وهذا مخبر عن على استبدال ما عند الله من اللذات الحقيقية الأبدية بالشهوات الفانية ﴿قُلْ أُلْتِمَأْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكُمْ﴾ أي أخبركم بخير مما ذكر من متاع الدنيا ﴿بَلَدِينَ آتَفَقُوا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَلَّتْ ثَجَرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَشْهُرُ حَتَّىٰ يَبَيَّنَ لِيَالِهَا﴾ هذا مستأنف لبيان ما هو خير ﴿وَأَرْزَجُ نُطْقُهُ﴾ مما يستقدر من النساء ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى، وقد أعطينا ما لم نعط أحداً من خلقك، فيقول: ألا أعطيكم أفضل من ذلك؟ فيقولون: وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحلّ عليكم رضواني فلا أسخط عليكم بعده أبداً»، ثم إن العبد إذا علم أن الله رضي عنه، كان ذلك سروراً له لا يعادله سرور ﴿وَاللَّهُ يَصِيرُ بِالْعِبَادِ﴾ أي بأعمالهم فيصيب المحسن ويعاقب المسيء، وسترى قريباً سر ترتيب هذه النعم، وإن أدناها لذات الدنيا وأوسطها الجنة وأعلىها رضوان الله بالتزود عن العالم المادي ﴿فِي مَقْعَدٍ جَدِيدٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [القمر: ٥٥]، وكما قدمناه في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا بِمِثْلِهَا﴾ [البقرة: ٢٥] فراجعها هناك، ثم وصف المتقين فقال: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ والنفيران سر للذنوب والتجاوز عنها ﴿الصَّابِرِينَ﴾ على أداء الواجبات وعن المحرمات والمهيات وفي البأساء والضراء وحين البأس، كما تقدم في البقرة، وعلى ما أصابهم في ديارهم من البلاء ﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ في إيمانهم صدقت نياتهم واستقامت ألسنتهم وقلوبهم في السر والعلانية، فلا يكذبون في أقوالهم، ولا ينصرفون عن أعمالهم حتى يتمونها، ولا عن نياتهم وعزمهم على الفعل حتى يلغوه ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾ المطيعين لله المواظبين على فعل الطاعات ﴿وَالْمُحْسِنِينَ﴾ أموالهم على أنفسهم وأهلهم وأقاربهم وأرحامهم وفي الزكاة وجميع القربات ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَشْخَارِ﴾ الاستغفار طلب المغفرة، والسحر هو ما قبيل الفجر من الليل، وخص بالذكر لأن الدعاء فيه أقرب إلى الإجابة، والعبادة أشق، والنفس أصفى والروع أجمع، والاجتهاد أنجع. روى مسلم قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يُنْزَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى فِي كُلِّ لَيْلَةٍ إِلَى سَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْمَلِكُ مَنْ ذُو الَّذِي يَدْعُونِي فَاَسْتَجِيبُ لَهُ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرُ لَهُ»، ومعنى هذا العطف والرافعة والقرب من الله، فلا نزول ولا طلوع، وروي أن لقمان قال لابنه: يا بني، لا تكن أعجز من انديك فإنه

يصوت بالأسحار وأنت نائم على فراشك ، وقال نافع : كان ابن عمر يقول : يا نافع أسحرنا؟ فأقول : لا . فيعاود الصلاة ، فإذا قلت : نعم ، فقد يستغفر ويدعو حتى يصلي الصبح . ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ بين وحدانيته عما نصب من الدلائل التي أبدعها في السماوات والأرض ، وقد شرحاها عند قوله تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ في سورة البقرة [آية: ١٦٤] ﴿ وَالْمَلَكُوتِ ﴾ لأنهم أقرب إلى علم المحائب الكونية ﴿ وَأَزْلُوا أَلْعَلِمِ ﴾ الناظرون في ملكوت السماوات والأرض من بني آدم الذين في هذه الأرض من الأنبياء والحكماء والعلماء ، وهؤلاء أقرب إلى الملائكة ، فيعلمون أن الله لا إله إلا هو حال كونه ﴿ قَائِمًا بِالْقِسْطِ ﴾ أي بالعدل والنظام الذي تقدم في أول هذه السورة وفي سورة البقرة عند آية : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [آية: ١٦٤] وغيرها فراجعها هناك تجد عجباً عجيباً ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ كرره للتأكيد ﴿ تَعْرِيفُ ﴾ الغالب الذي لا يقهر ﴿ التَّحْمِيلُ ﴾ في أفعاله ، ثم أبدل من أنه لا إله إلا هو ﴿ إِنَّ آيَاتِ رَبِّكَ لَآيَاتٍ ﴾ بفتح الهمزة على قراءة الكسائي ، فكأنه تعالى يقول : شهد الله والملائكة وأولو العلم أنه لا إله إلا هو حال كونه قائماً بالقسط ، وشهدوا أيضاً أن الدين عند الله الإسلام والدين هو في الأصل الانقياد ، ثم جعل اسماً لجميع ما تعبد الله به عباده وأمرهم بالإقامة عليه ، والإسلام هو الاستسلام والانقياد والدخول في الطاعة أو هو الشرع المبعوث به الرسل ، المبني على التوحيد الذي أتى به آدم والأنبياء بعده إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، قال تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا رَضِيَ بِهِ نَفْسًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ ﴾ [الشورى ١٣] فأصل الدين واحد ، والاختلاف في الفروع ، وقرئ بكسر «إن» على الاستئناف جملة مؤكدة للأولى ﴿ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْثَرُوا إِلِكْتَبِ ﴾ من اليهود والنصارى في أمر موسى وعيسى وأمر محمد صلى الله عليه وسلم فقلت اليهود : حرر ابن الله ، وثلاث النصارى ، وكذب قوم من الفريقين محمداً صلى الله عليه وسلم بعد ما نزل القرآن ، ما فعلوا ذلك ﴿ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ أي بعد ما علموا حقيقة الأمر ﴿ نَقِيًّا بَيِّنَةً ﴾ حسداً بينهم وطلباً للرياسة ﴿ وَمَنْ يَكْثُرْ ثَبَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ وعيد وتهديد لمن أصر على الكفر من اليهود والنصارى . اهـ التفسير العام للقسم الثالث من سورة آل عمران .

تفصيل الكلام على ما تقدم في هذا القسم بيان المراتب الثلاثة للإنسان وهي

الشهوات والأعمال الفاصلة والعلوم ، وأنها درجات بعضها فوق بعض

وتبيان القيام بالقسط وأن هذا هو دين الإسلام وأنه صيغة الله

الحكمة في خلق الشهوات وأنها وسيلة لغيرها

علم أن الله عز وجل أودع الشهوات في الحيوان والإنسان رحمة منه وفضلاً وعدلاً ونظاماً للبرية وهدى وحكمة ، فمن شهوة الغذاء إلى الملبس إلى التماسل إلى المساكن إلى عمارة المدن ونظام الأمم وقيام العمران ، فلا أمة ولا دول ولا ممالك ولا حرث ولا تسلي ولا أنبياء ولا حكماء إذا لم تكن شهوات فالشهووات من أكبر نعم الله وأعظمها وأعظمها ، بل هي أول نعم الله على عباده ، وهل كانت حكومات الأرض مقسمة إلى أقسام من زراعة وإدارة ومهندسة وطب ومحاكم إلا لما تطلبه الشهوات والبقاء في

هذه الحياة . يقال : إن أرسطاطاليس أوصى أن يدفن ويبنى عليه بيت مئمن ، يكتب في جهاته ثمان كلمات جامعات لجميع الأمور التي بها مصلحة الناس ، وتلك الكلمات الثمان هي على هذا المثال :



فهذه الشهوات وما يجلب إليها من المال ومساكن للكمال الجسمي والعقلي ، فمن وقف عندها أذلتها فأصبح عقله موقوفاً وقلبه محبوساً ونفسه جازعة وحياته ضائعة .

لقد رأيت ما جاء في القرآن وأن الشهوات من النساء والبنين والذهب والفضة والزرع والحيل والأنعام قد زينها الله للناس ، ورأيت الشكل المثلث الذي رسمه أرسطاطاليس ، فاعلم أن ذلك متاع الحياة الدنيا وأنه مقدمة ، والمقدمة غير مقصودة لذاتها ، فهذه وإن زينها الله وطلبها الملك ما كانت حاجتنا إليها إلا كحاجة الصياد للشبكة والحارث للمحراث والتلميذ للروح ، ولو أن الصائد جعل الشبكة مقصودة لذاتها في الحياة والصبي جعل اللوح غاية المنى لكان الصيد ضلالاً والعيش وبالا ، ذلك مركوز في الفطر معلوم في السير درج عليه البشر ، اشترك فيه العالم والجاهل والمالك والصلوك ، فلا نرى عزيزاً إلا وهو يقول : أف من الحياة . ولا ذليلاً إلا وهو يقول : أين الجاه ، ولا موسراً إلا وهو مفتون في مناه يائس فيما ابتغاء ، فالتاس كلهم أجمعوا على التبرم والتضجر والاشمئزاز في كثير من الساعات ، على ذلك درجوا ، ولذلك خلقوا ﴿ وَنَمَتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ ﴾ [الأنعام: ١١٥] على الإنسان والحيوان ، فهم في

العذاب الهون وإن كانوا لا يشعرون أنهم معذبون . أليس من العجب أن تكون النعمة بالشهوات نعمة والإعطاء سلباً فأين المخرج إذن؟ قال أبو الطيب المستبى :

كل من في الكون يشكو دهره ليت شعري هذه الدنيا لمن

الشهوات شبكات نصها الله للناس ليحيوا بها ، ولكنهم إذا وقعوا فيها تبرموا من المصائب ظهر ذلك في كتبهم ونظمه شعراؤهم وأوحاه الله إلى أنبيائهم . ولقد أطنب في احتقار الحياة ونعيمها ومنفعتيها النبي سليمان عليه السلام في التوراة في مقال هناك تحت عنوان «الجامعة» فقال : هكذا باطل الأباطيل ، وأخذ يشرح الحياة ويذمها ويقول : لا خير في المال ولا الولد ولا العلم ، ويقول : ما تحت الشمس من جديد ؛ ومن هذه الحكم : ما الفائدة للإنسان من كل تعب الذي يتعبه تحت الشمس ، دور يمضي ودور يجيء ، والأرض قائمة إلى الأبد والشمس تشرق والشمس تغرب وتسرع إلى موضعها حيث تشرق ، وقال : ما كان فهو يكون ، والذي صنع فهو الذي يصنع ، فليس تحت الشمس من جديد إن وجد شيء . بقل عنه : انظر هذا جديد فهو منذ زمان كان في الدهور التي كانت قبلنا ليس ذكراً للأولين ، والآخرين أيضاً الذين سيكونون لا يكون لهم ذكر عند الذين يكونون بعدهم ، ومنه : رأيت كل الأعمال التي عملت تحت الشمس فإذا الكل باطل وقبض الريح ، وقال : إن في كثرة الحكمة كثرة الغم ، والذي يريد علماً يزيد حزناً «يقول مؤلف هذا الكتاب» : لقد قلت في هذا المعنى في واقعة حل شعراً :

يقولون إن العلم لله	فكيف رأيت العلم أجمع لله
ألم تر أني ضاع مني مؤلف	لطيف فلم أصبر على ذلك الغرم
لأنني قد رصعت بين سطوره	دراري حتى لا يشذ عن الفهم
قضاء قضاء الله في عالم الدنيا	فراراً من الأساد تغرق في اليم

عمر الخيام بعد النبي سليمان عليه السلام

وقفى على آثاره عمر الخيام في مظلومته المسماة بالرباعيات ، التي لم تكن معلومة عند المسلمين وكانت بالفارسية ، ولم تظهر في العالم ولم تترجم إلا في هذه الأيام ، فقد ترجمت إلى الإنجليزية ومنها إلى العربية ، وسار ذكر الرباعيات في الأقطار في أوروبا وفي أمريكا ، حتى إن هناك اثني عشر مرسحاً لتمثيل رباعيات الخيام ، وكلها أو جلها لاحتقار الحياة والتماس المخرج منها بالخمر أو ما شاكله .

ثم قفى على آثاره أبو العلاء المعري الذي حقر المال والولد والحياة وكل شيء في الوجود حتى زعم أن أباء جنى عليه وهو لا يجني على أحد .

هذه هي الصورة الإنسانية شهوات محبوبة حياة مملولة ، وكل يطلب منها مخرجاً وله في المخرج رأي على قدر علمه .

مخرج الجهلاء وبعض الناهضين من سجن الحياة

فأما أهل الدعارة والجهالة والفسوق وبعض الممتازين في العلم ، فإنهم يقولون : نحن نشرب بنت الحان ، ونسمع الألحان ، ونغازل الحسان ، وهكذا إلى آخر الزمان ، ويقولون : إنما الحياة لعب ولهو فإذا أحسنا بسجنها شربنا الرحيق المختوم فزالت عنا الهموم ، ومنهم من تعاطى الخيش والأفيون ،

ومنهم من يحضن الجلد بالمادة المسماة «كلوروفرم» وهي خلاصة الخمر، ومنهم من يشم مادة تسمى «الكوكايين»، ذلك مخرج الجاهلين، يخرجون من سجن الحياة إلى سجن الممات، ويفرون من جهنم إلى الجحيم، ومن العذاب إلى العذاب، أولئك هم الضالون الجاهلون، ولذلك عرفت الأمة الأمريكية نكبات تلك المخدرات والمسكرات فمنعها، كما جاء في القرآن وأيقنت أن ظلها لا هو ظليل ولا ينقي من الذهب.

مخرج العقلاء والعباد والعلماء

أما العقلاء فإنهم يقضون أوقاتهم إما في عمل نافع وإما في عبادة وإما في علم فلا يحسون بالمر الحياة، فالعاملون تفر أعينهم بأعمالهم، والعابدون والعلماء المجدون كل تبدد هموم الحياة عنه لأنه شغل نفسه به يدفع الآلام ويريل الظلام ويحيي النفوس وينفي البؤس، فالنفس في التمثيل كالإناء إن لم تملأ ماء ملاء الهواء.

المخرج الذي قصه الله في القرآن

أما القرآن فكان الله يقول فيه: أنا الذي زينت لكم الشهوات فلا تتركوها، ولا تأخذوها إلا بقدر، لا كما يقول أبو العلاء المعري وعمر الخيام، ولا كما جاء في التوراة عن سليمان عليه السلام، فأنا لا أزين عشاً ولا أعطي سبيلاً، فعطائي بحكمة ومنعي بعلم، فابنوا دنياكم وأقيموا أمر الحياة واجعلوها سلماً لما هو أرقى ﴿ذَلِكَ مَتْنِعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَدْ وَدَّعْتُ عَنْهُ النَّارَ﴾. وأنا وإن زيتها لكم فتزيني لها إلى حين، وعندى ما هو أرقى مقاماً، وأرفع شأناً من حياة أعدتها وجنات هيأتها، ألا ترون أنني أصيبكم في الدنيا بمصائب وأمطر عليكم من همومها سحاب، وأوقعكم في المتاعب؟ فلا المال ينفعكم ولا الولد يرفعكم، ولا الأزواج باقية ولا الثروة مضية، فإن لحما أحدكم من المرض والفقر أبلغته سن الشيخوخة، فيحرم من المال وهو يملكه، ويتمتع بنوه وهو لا يدركه، ويتمنى موته أقرب الناس إليه، ويفرح لمصابه كل عزيز عليه فعينه في جنة وقبه في نار، فأين الفرار أين الفرار؟

لا مفر إلا بالعبادات والعلوم

ذكر الله الجنة فقال: ﴿قُلْ أَتُنبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ؟﴾ الآيات فذكر الجنات والأنهار ثم أتبعها بالرضوان، وهاتان مرتبتان ذكرتهما في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿كَأَنَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: ٢٥] فارجع إليه هاك تجد مرتبة العباد ومرتبة العلماء والحكماء والأنبياء، وإن رضوان الله هنا، وقوله في آية أخرى: ﴿وَحُورٌ يُؤْمِدْنَ ظُهُورَهُنَّ لِلرِّبَّانِ نَاطِرَةً﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣] وأمثال ذلك لأعلى المراتب.

وقد تبين هناك أنك تعرف في هذه الدنيا نفسك أمن الطبقة العليا أنت أم من الأدنى، كل ذلك هناك فلا نعبده كما شرطنا في أول الكتاب، وهذه الجنة ودرجاتها بعد الموت، ولكن الصبر المذكور هنا والصدق والقنوت والإنفاق والاستغفار بالسحر، كل ذلك في هذه الحياة فيه بعض المخرج من سجن الحياة وهو خير، لا ما يجنيه الغافلون على أنفسهم من الخمر وشربه، والخشيش وتدخينه، والكوكايين وشمه، إنما ذلك كله انتحار من أظلم العار وأخزى الشار.

أما العلوم : فقد ذكرها بعد ذلك في قوله تعالى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَلْمَنَ بِكَ وَأُذِنُوا أَتَعْلَمُ قَاتِلًا بِأَنفُسِهِمْ ﴾ فالجنة ذكر فيها الأزواج والأنهار .

وأما ما هو أرقى من الجنة فرضوان الله ، وذلك مقام يشهده الملائكة ، وهو مقام القرب من الله ، مقام الكشف والمشاهدة والإحاطة بالوجود والعلم بالكائنات ، فذلك مقام الأنبياء والملائكة والحكماء والعلماء ، فإِنَّهُ قد عطف على نفسه الملائكة ، وقضى على آثارهم بالعلماء ، ذلك مقام الصدق ومشهد الحق ورضوان من الله أكبر ، فالعباد في مقام المتقين ، والعلماء والحكماء الناظرون في هذا العالم في مقام الواصلين المقربين .

الطيفتان : الأولى صلاتي عند النهر

كنت منذ عشرات السنين مدرساً للغة العربية بالجيزة ، فاعتراني يوماً قبض وأنا خارج البلدة على نهر ، فتوضأت وأقيمت الصلاة على شاطئه واستحضرت أركان الصلاة ، فأنشرح صدري أنشراحاً عظيماً ، فهذا أول ما علمت أن في الإنسان قوى خفية لا تستخرج إلا بالعمل ، كالكهرباء لا يثيرها إلا معالجة تظهرها وحك يبرزها .

اللطيفة الثانية : إلغاء النعجة

كنت منذ ليال وأنا بصدد تأليف هذا التفسير في المبل على شاطئ النيل غربي القاهرة ، والنسيم عليل والهواء طلق جميل ومجيا السماء باسم الثغور ناضر بالنجوم ، وبينما أنا ناظر إليها معول في التفكير عليها إذ سمعت نعجة في سفينة ذهبية لها ثغاء ، وأصحاب السفينة ينفون ، فخطر بمني أنها مسجونة وهم مطلقون ، باكية وهم فرحون ، ولكن سرعان ما ذهب هذا الهاجس وحل محله ما هو أوسع نطاقاً وأوضح إشراقاً . ذلك أن كل حيوان وإنسان في سجن الحياة والشهوات ، ليس أهل الأرض محبوسين فيها فلا يستطيعون عنها حوالاً إلى المريح ، ولا مخرجاً إلى الثريا ؟ وما من امرئ إلا وحانت منه التفاتة يوماً إلى السماء ، فقال : يا ليت شعري أي نعيم هناك وأي سعادة إذ ذاك ؟ .

ذلك محبسهم العمومي ومقامهم الكلي ، ولكل من أهل الأرض مقام في سجنه ، فمنهم من سجن في وطنه فلا يتعداه ولا يرى سواء ، ومنهم من سجن في زوجه أو ولده أو دينه أو شهرة ملازمة أو عداوة دائمة أو عقيدة راسخة ، فمنعه العلم والحكمة ، ومنهم من أعجب بملايسه أو فرح بدايته أو الفخر بعلم من العلوم أو أعجب بعبادة خاصة أو لارم مكافئ لجماله وحسن بنيانه « والجنون فتون » فكل يعمل على شاكلته وكل موثق بساريتة ، فهم في السجن مشتركون وفي الوثاق معلقون ، وكل حزب بما لديهم فرحون ، كل شاة برجلها معلقة ، وكل فتاة بأييها معجبة ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنٌ خَصِرٌ ﴾ ^(١) ^(٢) ^(٣) ^(٤) ^(٥) ^(٦) ^(٧) ^(٨) ^(٩) ^(١٠) ^(١١) ^(١٢) ^(١٣) ^(١٤) ^(١٥) ^(١٦) ^(١٧) ^(١٨) ^(١٩) ^(٢٠) ^(٢١) ^(٢٢) ^(٢٣) ^(٢٤) ^(٢٥) ^(٢٦) ^(٢٧) ^(٢٨) ^(٢٩) ^(٣٠) ^(٣١) ^(٣٢) ^(٣٣) ^(٣٤) ^(٣٥) ^(٣٦) ^(٣٧) ^(٣٨) ^(٣٩) ^(٤٠) ^(٤١) ^(٤٢) ^(٤٣) ^(٤٤) ^(٤٥) ^(٤٦) ^(٤٧) ^(٤٨) ^(٤٩) ^(٥٠) ^(٥١) ^(٥٢) ^(٥٣) ^(٥٤) ^(٥٥) ^(٥٦) ^(٥٧) ^(٥٨) ^(٥٩) ^(٦٠) ^(٦١) ^(٦٢) ^(٦٣) ^(٦٤) ^(٦٥) ^(٦٦) ^(٦٧) ^(٦٨) ^(٦٩) ^(٧٠) ^(٧١) ^(٧٢) ^(٧٣) ^(٧٤) ^(٧٥) ^(٧٦) ^(٧٧) ^(٧٨) ^(٧٩) ^(٨٠) ^(٨١) ^(٨٢) ^(٨٣) ^(٨٤) ^(٨٥) ^(٨٦) ^(٨٧) ^(٨٨) ^(٨٩) ^(٩٠) ^(٩١) ^(٩٢) ^(٩٣) ^(٩٤) ^(٩٥) ^(٩٦) ^(٩٧) ^(٩٨) ^(٩٩) ^(١٠٠) ^(١٠١) ^(١٠٢) ^(١٠٣) ^(١٠٤) ^(١٠٥) ^(١٠٦) ^(١٠٧) ^(١٠٨) ^(١٠٩) ^(١١٠) ^(١١١) ^(١١٢) ^(١١٣) ^(١١٤) ^(١١٥) ^(١١٦) ^(١١٧) ^(١١٨) ^(١١٩) ^(١٢٠) ^(١٢١) ^(١٢٢) ^(١٢٣) ^(١٢٤) ^(١٢٥) ^(١٢٦) ^(١٢٧) ^(١٢٨) ^(١٢٩) ^(١٣٠) ^(١٣١) ^(١٣٢) ^(١٣٣) ^(١٣٤) ^(١٣٥) ^(١٣٦) ^(١٣٧) ^(١٣٨) ^(١٣٩) ^(١٤٠) ^(١٤١) ^(١٤٢) ^(١٤٣) ^(١٤٤) ^(١٤٥) ^(١٤٦) ^(١٤٧) ^(١٤٨) ^(١٤٩) ^(١٥٠) ^(١٥١) ^(١٥٢) ^(١٥٣) ^(١٥٤) ^(١٥٥) ^(١٥٦) ^(١٥٧) ^(١٥٨) ^(١٥٩) ^(١٦٠) ^(١٦١) ^(١٦٢) ^(١٦٣) ^(١٦٤) ^(١٦٥) ^(١٦٦) ^(١٦٧) ^(١٦٨) ^(١٦٩) ^(١٧٠) ^(١٧١) ^(١٧٢) ^(١٧٣) ^(١٧٤) ^(١٧٥) ^(١٧٦) ^(١٧٧) ^(١٧٨) ^(١٧٩) ^(١٨٠) ^(١٨١) ^(١٨٢) ^(١٨٣) ^(١٨٤) ^(١٨٥) ^(١٨٦) ^(١٨٧) ^(١٨٨) ^(١٨٩) ^(١٩٠) ^(١٩١) ^(١٩٢) ^(١٩٣) ^(١٩٤) ^(١٩٥) ^(١٩٦) ^(١٩٧) ^(١٩٨) ^(١٩٩) ^(٢٠٠) ^(٢٠١) ^(٢٠٢) ^(٢٠٣) ^(٢٠٤) ^(٢٠٥) ^(٢٠٦) ^(٢٠٧) ^(٢٠٨) ^(٢٠٩) ^(٢١٠) ^(٢١١) ^(٢١٢) ^(٢١٣) ^(٢١٤) ^(٢١٥) ^(٢١٦) ^(٢١٧) ^(٢١٨) ^(٢١٩) ^(٢٢٠) ^(٢٢١) ^(٢٢٢) ^(٢٢٣) ^(٢٢٤) ^(٢٢٥) ^(٢٢٦) ^(٢٢٧) ^(٢٢٨) ^(٢٢٩) ^(٢٣٠) ^(٢٣١) ^(٢٣٢) ^(٢٣٣) ^(٢٣٤) ^(٢٣٥) ^(٢٣٦) ^(٢٣٧) ^(٢٣٨) ^(٢٣٩) ^(٢٤٠) ^(٢٤١) ^(٢٤٢) ^(٢٤٣) ^(٢٤٤) ^(٢٤٥) ^(٢٤٦) ^(٢٤٧) ^(٢٤٨) ^(٢٤٩) ^(٢٥٠) ^(٢٥١) ^(٢٥٢) ^(٢٥٣) ^(٢٥٤) ^(٢٥٥) ^(٢٥٦) ^(٢٥٧) ^(٢٥٨) ^(٢٥٩) ^(٢٦٠) ^(٢٦١) ^(٢٦٢) ^(٢٦٣) ^(٢٦٤) ^(٢٦٥) ^(٢٦٦) ^(٢٦٧) ^(٢٦٨) ^(٢٦٩) ^(٢٧٠) ^(٢٧١) ^(٢٧٢) ^(٢٧٣) ^(٢٧٤) ^(٢٧٥) ^(٢٧٦) ^(٢٧٧) ^(٢٧٨) ^(٢٧٩) ^(٢٨٠) ^(٢٨١) ^(٢٨٢) ^(٢٨٣) ^(٢٨٤) ^(٢٨٥) ^(٢٨٦) ^(٢٨٧) ^(٢٨٨) ^(٢٨٩) ^(٢٩٠) ^(٢٩١) ^(٢٩٢) ^(٢٩٣) ^(٢٩٤) ^(٢٩٥) ^(٢٩٦) ^(٢٩٧) ^(٢٩٨) ^(٢٩٩) ^(٣٠٠) ^(٣٠١) ^(٣٠٢) ^(٣٠٣) ^(٣٠٤) ^(٣٠٥) ^(٣٠٦) ^(٣٠٧) ^(٣٠٨) ^(٣٠٩) ^(٣١٠) ^(٣١١) ^(٣١٢) ^(٣١٣) ^(٣١٤) ^(٣١٥) ^(٣١٦) ^(٣١٧) ^(٣١٨) ^(٣١٩) ^(٣٢٠) ^(٣٢١) ^(٣٢٢) ^(٣٢٣) ^(٣٢٤) ^(٣٢٥) ^(٣٢٦) ^(٣٢٧) ^(٣٢٨) ^(٣٢٩) ^(٣٣٠) ^(٣٣١) ^(٣٣٢) ^(٣٣٣) ^(٣٣٤) ^(٣٣٥) ^(٣٣٦) ^(٣٣٧) ^(٣٣٨) ^(٣٣٩) ^(٣٤٠) ^(٣٤١) ^(٣٤٢) ^(٣٤٣) ^(٣٤٤) ^(٣٤٥) ^(٣٤٦) ^(٣٤٧) ^(٣٤٨) ^(٣٤٩) ^(٣٥٠) ^(٣٥١) ^(٣٥٢) ^(٣٥٣) ^(٣٥٤) ^(٣٥٥) ^(٣٥٦) ^(٣٥٧) ^(٣٥٨) ^(٣٥٩) ^(٣٦٠) ^(٣٦١) ^(٣٦٢) ^(٣٦٣) ^(٣٦٤) ^(٣٦٥) ^(٣٦٦) ^(٣٦٧) ^(٣٦٨) ^(٣٦٩) ^(٣٧٠) ^(٣٧١) ^(٣٧٢) ^(٣٧٣) ^(٣٧٤) ^(٣٧٥) ^(٣٧٦) ^(٣٧٧) ^(٣٧٨) ^(٣٧٩) ^(٣٨٠) ^(٣٨١) ^(٣٨٢) ^(٣٨٣) ^(٣٨٤) ^(٣٨٥) ^(٣٨٦) ^(٣٨٧) ^(٣٨٨) ^(٣٨٩) ^(٣٩٠) ^(٣٩١) ^(٣٩٢) ^(٣٩٣) ^(٣٩٤) ^(٣٩٥) ^(٣٩٦) ^(٣٩٧) ^(٣٩٨) ^(٣٩٩) ^(٤٠٠) ^(٤٠١) ^(٤٠٢) ^(٤٠٣) ^(٤٠٤) ^(٤٠٥) ^(٤٠٦) ^(٤٠٧) ^(٤٠٨) ^(٤٠٩) ^(٤١٠) ^(٤١١) ^(٤١٢) ^(٤١٣) ^(٤١٤) ^(٤١٥) ^(٤١٦) ^(٤١٧) ^(٤١٨) ^(٤١٩) ^(٤٢٠) ^(٤٢١) ^(٤٢٢) ^(٤٢٣) ^(٤٢٤) ^(٤٢٥) ^(٤٢٦) ^(٤٢٧) ^(٤٢٨) ^(٤٢٩) ^(٤٣٠) ^(٤٣١) ^(٤٣٢) ^(٤٣٣) ^(٤٣٤) ^(٤٣٥) ^(٤٣٦) ^(٤٣٧) ^(٤٣٨) ^(٤٣٩) ^(٤٤٠) ^(٤٤١) ^(٤٤٢) ^(٤٤٣) ^(٤٤٤) ^(٤٤٥) ^(٤٤٦) ^(٤٤٧) ^(٤٤٨) ^(٤٤٩) ^(٤٥٠) ^(٤٥١) ^(٤٥٢) ^(٤٥٣) ^(٤٥٤) ^(٤٥٥) ^(٤٥٦) ^(٤٥٧) ^(٤٥٨) ^(٤٥٩) ^(٤٦٠) ^(٤٦١) ^(٤٦٢) ^(٤٦٣) ^(٤٦٤) ^(٤٦٥) ^(٤٦٦) ^(٤٦٧) ^(٤٦٨) ^(٤٦٩) ^(٤٧٠) ^(٤٧١) ^(٤٧٢) ^(٤٧٣) ^(٤٧٤) ^(٤٧٥) ^(٤٧٦) ^(٤٧٧) ^(٤٧٨) ^(٤٧٩) ^(٤٨٠) ^(٤٨١) ^(٤٨٢) ^(٤٨٣) ^(٤٨٤) ^(٤٨٥) ^(٤٨٦) ^(٤٨٧) ^(٤٨٨) ^(٤٨٩) ^(٤٩٠) ^(٤٩١) ^(٤٩٢) ^(٤٩٣) ^(٤٩٤) ^(٤٩٥) ^(٤٩٦) ^(٤٩٧) ^(٤٩٨) ^(٤٩٩) ^(٥٠٠) ^(٥٠١) ^(٥٠٢) ^(٥٠٣) ^(٥٠٤) ^(٥٠٥) ^(٥٠٦) ^(٥٠٧) ^(٥٠٨) ^(٥٠٩) ^(٥١٠) ^(٥١١) ^(٥١٢) ^(٥١٣) ^(٥١٤) ^(٥١٥) ^(٥١٦) ^(٥١٧) ^(٥١٨) ^(٥١٩) ^(٥٢٠) ^(٥٢١) ^(٥٢٢) ^(٥٢٣) ^(٥٢٤) ^(٥٢٥) ^(٥٢٦) ^(٥٢٧) ^(٥٢٨) ^(٥٢٩) ^(٥٣٠) ^(٥٣١) ^(٥٣٢) ^(٥٣٣) ^(٥٣٤) ^(٥٣٥) ^(٥٣٦) ^(٥٣٧) ^(٥٣٨) ^(٥٣٩) ^(٥٤٠) ^(٥٤١) ^(٥٤٢) ^(٥٤٣) ^(٥٤٤) ^(٥٤٥) ^(٥٤٦) ^(٥٤٧) ^(٥٤٨) ^(٥٤٩) ^(٥٥٠) ^(٥٥١) ^(٥٥٢) ^(٥٥٣) ^(٥٥٤) ^(٥٥٥) ^(٥٥٦) ^(٥٥٧) ^(٥٥٨) ^(٥٥٩) ^(٥٦٠) ^(٥٦١) ^(٥٦٢) ^(٥٦٣) ^(٥٦٤) ^(٥٦٥) ^(٥٦٦) ^(٥٦٧) ^(٥٦٨) ^(٥٦٩) ^(٥٧٠) ^(٥٧١) ^(٥٧٢) ^(٥٧٣) ^(٥٧٤) ^(٥٧٥) ^(٥٧٦) ^(٥٧٧) ^(٥٧٨) ^(٥٧٩) ^(٥٨٠) ^(٥٨١) ^(٥٨٢) ^(٥٨٣) ^(٥٨٤) ^(٥٨٥) ^(٥٨٦) ^(٥٨٧) ^(٥٨٨) ^(٥٨٩) ^(٥٩٠) ^(٥٩١) ^(٥٩٢) ^(٥٩٣) ^(٥٩٤) ^(٥٩٥) ^(٥٩٦) ^(٥٩٧) ^(٥٩٨) ^(٥٩٩) ^(٦٠٠) ^(٦٠١) ^(٦٠٢) ^(٦٠٣) ^(٦٠٤) ^(٦٠٥) ^(٦٠٦) ^(٦٠٧) ^(٦٠٨) ^(٦٠٩) ^(٦١٠) ^(٦١١) ^(٦١٢) ^(٦١٣) ^(٦١٤) ^(٦١٥) ^(٦١٦) ^(٦١٧) ^(٦١٨) ^(٦١٩) ^(٦٢٠) ^(٦٢١) ^(٦٢٢) ^(٦٢٣) ^(٦٢٤) ^(٦٢٥) ^(٦٢٦) ^(٦٢٧) ^(٦٢٨) ^(٦٢٩) ^(٦٣٠) ^(٦٣١) ^(٦٣٢) ^(٦٣٣) ^(٦٣٤) ^(٦٣٥) ^(٦٣٦) ^(٦٣٧) ^(٦٣٨) ^(٦٣٩) ^(٦٤٠) ^(٦٤١) ^(٦٤٢) ^(٦٤٣) ^(٦٤٤) ^(٦٤٥) ^(٦٤٦) ^(٦٤٧) ^(٦٤٨) ^(٦٤٩) ^(٦٥٠) ^(٦٥١) ^(٦٥٢) ^(٦٥٣) ^(٦٥٤) ^(٦٥٥) ^(٦٥٦) ^(٦٥٧) ^(٦٥٨) ^(٦٥٩) ^(٦٦٠) ^(٦٦١) ^(٦٦٢) ^(٦٦٣) ^(٦٦٤) ^(٦٦٥) ^(٦٦٦) ^(٦٦٧) ^(٦٦٨) ^(٦٦٩) ^(٦٧٠) ^(٦٧١) ^(٦٧٢) ^(٦٧٣) ^(٦٧٤) ^(٦٧٥) ^(٦٧٦) ^(٦٧٧) ^(٦٧٨) ^(٦٧٩) ^(٦٨٠) ^(٦٨١) ^(٦٨٢) ^(٦٨٣) ^(٦٨٤) ^(٦٨٥) ^(٦٨٦) ^(٦٨٧) ^(٦٨٨) ^(٦٨٩) ^(٦٩٠) ^(٦٩١) ^(٦٩٢) ^(٦٩٣) ^(٦٩٤) ^(٦٩٥) ^(٦٩٦) ^(٦٩٧) ^(٦٩٨) ^(٦٩٩) ^(٧٠٠) ^(٧٠١) ^(٧٠٢) ^(٧٠٣) ^(٧٠٤) ^(٧٠٥) ^(٧٠٦) ^(٧٠٧) ^(٧٠٨) ^(٧٠٩) ^(٧١٠) ^(٧١١) ^(٧١٢) ^(٧١٣) ^(٧١٤) ^(٧١٥) ^(٧١٦) ^(٧١٧) ^(٧١٨) ^(٧١٩) ^(٧٢٠) ^(٧٢١) ^(٧٢٢) ^(٧٢٣) ^(٧٢٤) ^(٧٢٥) ^(٧٢٦) ^(٧٢٧) ^(٧٢٨) ^(٧٢٩) ^(٧٣٠) ^(٧٣١) ^(٧٣٢) ^(٧٣٣) ^(٧٣٤) ^(٧٣٥) ^(٧٣٦) ^(٧٣٧) ^(٧٣٨) ^(٧٣٩) ^(٧٤٠) ^(٧٤١) ^(٧٤٢) ^(٧٤٣) ^(٧٤٤) ^(٧٤٥) ^(٧٤٦) ^(٧٤٧) ^(٧٤٨) ^(٧٤٩) ^(٧٥٠) ^(٧٥١) ^(٧٥٢) ^(٧٥٣) ^(٧٥٤) ^(٧٥٥) ^(٧٥٦) ^(٧٥٧) ^(٧٥٨) ^(٧٥٩) ^(٧٦٠) ^(٧٦١) ^(٧٦٢) ^(٧٦٣) ^(٧٦٤) ^(٧٦٥) ^(٧٦٦) ^(٧٦٧) ^(٧٦٨) ^(٧٦٩) ^(٧٧٠) ^(٧٧١) ^(٧٧٢) ^(٧٧٣) ^(٧٧٤) ^(٧٧٥) ^(٧٧٦) ^(٧٧٧) ^(٧٧٨) ^(٧٧٩) ^(٧٨٠) ^(٧٨١) ^(٧٨٢) ^(٧٨٣) ^(٧٨٤) ^(٧٨٥) ^(٧٨٦) ^(٧٨٧) ^(٧٨٨) ^(٧٨٩) ^(٧٩٠) ^(٧٩١) ^(٧٩٢) ^(٧٩٣) ^(٧٩٤) ^(٧٩٥) ^(٧٩٦) ^(٧٩٧) ^(٧٩٨) ^(٧٩٩) ^(٨٠٠) ^(٨٠١) ^(٨٠٢) ^(٨٠٣) ^(٨٠٤) ^(٨٠٥) ^(٨٠٦) ^(٨٠٧) ^(٨٠٨) ^(٨٠٩) ^(٨١٠) ^(٨١١) ^(٨١٢) ^(٨١٣) ^(٨١٤) ^(٨١٥) ^(٨١٦) ^(٨١٧) ^(٨١٨) ^(٨١٩) ^(٨٢٠) ^(٨٢١) ^(٨٢٢) ^(٨٢٣) ^(٨٢٤) ^(٨٢٥) ^(٨٢٦) ^(٨٢٧) ^(٨٢٨) ^(٨٢٩) ^(٨٣٠) ^(٨٣١) ^(٨٣٢) ^(٨٣٣) ^(٨٣٤) ^(٨٣٥) ^(٨٣٦) ^(٨٣٧) ^(٨٣٨) ^(٨٣٩) ^(٨٤٠) ^(٨٤١) ^(٨٤٢) ^(٨٤٣) ^(٨٤٤) ^(٨٤٥) ^(٨٤٦) ^(٨٤٧) ^(٨٤٨) ^(٨٤٩) ^(٨٥٠) ^(٨٥١) ^(٨٥٢) ^(٨٥٣) ^(٨٥٤) ^(٨٥٥) ^(٨٥٦) ^(٨٥٧) ^(٨٥٨) ^(٨٥٩) ^(٨٦٠) ^(٨٦١) ^(٨٦٢) ^(٨٦٣) ^(٨٦٤) ^(٨٦٥) ^(٨٦٦) ^(٨٦٧) ^(٨٦٨) ^(٨٦٩) ^(٨٧٠) ^(٨٧١) ^(٨٧٢) ^(٨٧٣) ^(٨٧٤) ^(٨٧٥) ^(٨٧٦) ^(٨٧٧) ^(٨٧٨) ^(٨٧٩) ^(٨٨٠) ^(٨٨١) ^(٨٨٢) ^(٨٨٣) ^(٨٨٤) ^(٨٨٥) ^(٨٨٦) ^(٨٨٧) ^(٨٨٨) ^(٨٨٩) ^(٨٩٠) ^(٨٩١) ^(٨٩٢) ^(٨٩٣) ^(٨٩٤) ^(٨٩٥) ^(٨٩٦) ^(٨٩٧) ^(٨٩٨) ^(٨٩٩) ^(٩٠٠) ^(٩٠١) ^(٩٠٢) ^(٩٠٣) ^(٩٠٤) ^(٩٠٥) ^(٩٠٦) ^(٩٠٧) ^(٩٠٨) ^(٩٠٩) ^(٩١٠) ^(٩١١) ^(٩١٢) ^(٩١٣) ^(٩١٤) ^(٩١٥) ^(٩١٦) ^(٩١٧) ^(٩١٨) ^(٩١٩) ^(٩٢٠) ^(٩٢١) ^(٩٢٢) ^(٩٢٣) ^(٩٢٤) ^(٩٢٥) ^(٩٢٦) ^(٩٢٧) ^(٩٢٨) ^(٩٢٩) ^(٩٣٠) ^(٩٣١) ^(٩٣٢) ^(٩٣٣) ^(٩٣٤) ^(٩٣٥) ^(٩٣٦) ^(٩٣٧) ^(٩٣٨) ^(٩٣٩) ^(٩٤٠) ^(٩٤١) ^(٩٤٢) ^(٩٤٣) ^(٩٤٤) ^(٩٤٥) ^(٩٤٦) ^(٩٤٧) ^(٩٤٨) ^(٩٤٩) ^(٩٥٠) ^(٩٥١) ^(٩٥٢) ^(٩٥٣) ^(٩٥٤) ^(٩٥٥) ^(٩٥٦) ^(٩٥٧) ^(٩٥٨) ^(٩٥٩) ^(٩٦٠) ^(٩٦١) ^(٩٦٢) ^(٩٦٣) ^{(٩٦}

والعادات والديانات والمذاهب والآراء والألوان والعشائر والأوطان والبيئات، وفصلت بينكم بالبحار والجبال، وألقيت بينكم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة، كل ذلك لحياتكم ورفيكم وإكمال أحوالكم فتحنو الوالدة على ولدها، والوالد يربيه وينفق عليه بما زنت في أمثلهما من حبه، ووضعته في غريزتهما من رحمته، ويطعم الرجل خيله وإبله وبقرة وغنمه، ويحرص الحرص كله على زرعه، وذلك كله لما ركزت في قلوبكم من حب التزين والحرص عليها رحمة بكم وبها، ونعمة عليكم وعليها؛ أي عبادي، ألقى بينكم العداوة لتستثمروها في حياتكم، فهي مهماز يدفعكم إلى الارتقاء وإحكام السلاح، ورفق الصناعة، وإقامة العدل في ممالككم، فبالعدل فيما بينكم تقوون على عدوكم وهو يقوى، وبهذه تزدان الحياة بكم، ومن قصرت خطاه وضل مساه دخل تحت بير عدوه، كما أبحث للحيوان أن يأكل النبات وللإنسان أن يأكل الحيوان، وأوجبت على الأسود والنمور والصفور والشواهي أن لا تغذي إلا باللحمان، ولا تزدرد ما تحتاجه إلا من الحيوان. هذا هو مبدأ الوجود وغايته وأوكله وآخره.

ولما كان الإنسان أعلى الحيوان مقاماً، وأرقاه نظاماً، ألهمته أن يفكر ويظهر في مستقبله بما ألهمته أنبياء وعلمت حكماء من السير الشريفة، والآراء اللطيفة، والعقول البهية، والنفوس المضيئة العلية، فأنزلت عليهم قوانين وعلمتهم منها آفانين، فأبررت بها مكنون الإنسان وعلمته التوراة والإنجيل والقرآن، وقلت فكروا فيما حولكم، وانظروا فيما حولكم، ونحووا عن المادة، وقوموا من الليل قليلاً واستغفروا طويلاً، وأثيروا ما في نفوسكم من الحكمة بالصبر والحلم وجمال الخلال، فأنفقوا المال وقوموا بالأسفار، وانظروا يا عبادي أليس عادلاً فيما سمعت، مقسطاً فيما نظرت، أي عبادي، نظروا هذا النظام وفكروا فيه، إني باللين والشدّة أريكم، أريكم بما تكرهون وما تحبون لتستيقظ النفوس وترقى العقول.

أما أما فإني أعلم حسن النظام والقيام بالقسط، كذلك الملائكة لأهم عن المادة مجردون، ثم العلماء والحكماء منكم الذين هم مذكورون في آية: ﴿أَلَمْ نَرَأِ أَنَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودَ﴾ ﴿شَدِيدَةُ السَّوَادِ﴾ ﴿وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ [طبر ٢٨-٢٩] هؤلاء هم العلماء الذين ينظرون في جمال هذا العالم وإحكامه، وهؤلاء هم الذين صبغوا صبغة الله تلك الصبغة العدل والقيام بالقسط التي شهد بها الله والملائكة، وتلك الصبغة هي دين الإسلام المذكور بدلاً من أنه لا إله إلا هو قائماً بالقسط، فجعلت دين الإسلام هو المستخلص من وحدة النظام والقيام بالقسط ذلك هو دين الإسلام.

دين الإسلام هو الدين العام، ولا يظن المسلم أن النطق بالشهادتين والأعمال الظاهرة كافية، إنما يراد أن يكون هناك نظام عام وعلم بما أبدع الله في الأرض والسماء، وتكون الأمة قد تعلقت فيها العلم بالقيام بالقسط والعدل في هذا الوجود، فتكون الأمة أرقى الأمم بأن تتغلغل في العلوم وتزدان بها ويعم العدل ربوعها، فتكون علوم الطبيعة وعلوم الفلك والنظام العام معروفة عند الخاصة على أنه يذن، ويقوم القضاة بالعدل، والحكام بالقسط، وجميع العائلات ليستب فيها النظام اتباعاً لربهم وقياماً بالقسط كمبدءهم، ذلك هو دين الإسلام.

واعلم أن هذا القول قد شرحناه مراراً في البقرة، وهكذا في القسم الثاني من هذه السورة، وأطلقنا فيه بما لا مزيد عليه، ولكن لأذكر هنا من حسن النظام ما لم يرد فيما مضى تذكراً للقيام بالقسط والعدل في العالم المشاهد.

نظام النبات بالمواد الداخلة فيه

فلتعلم أيها الذكي أن الماء مركب من مادتين إحداهما محرقة تسمى الأوكسوجين والأخرى إذا وصع فيها حيوان يموت وتسمى الأودروجين، وهذا هو تركيب الماء كما قدمناه، والهواء مركب من الأوكسوجين المتقدم ومن مادة تسمى الأوزوت، وفيه كربون أي مادة فحمية، والأوروت المذكور يسمى أيضاً نيتروجين، ثم الكبريت وهو مصروف، والفسفور وهو مادة نارية تلتهب في الماء، والبوتاسيوم والمغنسيوم والكلسيوم والحديد، فهذه عشرة كاملة لا بد من دخولها سائر النباتات، ولا يقوم نبات إلا بها، وإن نقص واحد منها لا يعيش النبات.

واعلم أن العناصر المعروفة تروى على السبعين، والنبات لا يأخذ من الأرض والهواء ما هذا هذه، فليس يعوز الذهب والقصدير والنحاس والفضة والزئبق، وربما دخل بعض هذه في النبات بقلية كالنحاس والخارصين، ولكن العشرة المتقدمة لا يستغني عنها أي نبات في الأرض.

أدلاً تعجب كيف أعطي النبات قوة أن يحتص من الهواء ومن الماء ومن التراب ما يقوم به ويمتدّي، ثم يكون ذلك داخلاً في تركيب بنيتنا وبنية الحيوان؟

أهم أجزاء النبات أربعة وهي التي يقوم عليها حياته وحياة الحيوان، وهذه الأربعة هي: الأوكسوجين والأودروجين والأوزوت والكربون. هذه الأربعة يكون بعضها في الماء وبعضها في الهواء، وهذه الأربعة أهم ما تقوم عليه أجسامنا.

وهناك جدولاً يعرفك بعض النظام بأدنى تأمل:

أنواع النبات	ماء	مقدار المادة الجافة	الجزء القابل للاحتراق	رماد
القمح (حبوب)	١٤,٣	٨٥,٧	٧٦,٥	٩,٣
الشعير	١٤,٣	٨٥,٧	٧٢,٧	١٣,٥
الشوفان	١٤,٣	٨٥,٧	٧٥,٧	١٠,٠
القول	١٥,٠	٨٥,٠	٧٩,٥	٥,٥
بزر اللبث	١١,٨	٨٨,٢	٨٤,٣	٣,٩
التفاح	٨٤,٨	١٥,٢	١٤,٨	٠,٤
حلب الجوز	٨٥,٠	١٥,٠	١٤,١	٠,٩
درنات البطاطس	٧٥,٠	٢٥,٠	٢٤,١	٠,٩
الحشائش وهي خضرها	٨٠,٠	٢٠,٠	١٨,٠	٢,٠
البرسيم	٨٦,١١	١٣,٨٩	١٢,٢٣	١,٦٧
ساق البطاطس وورقه	٨٥,٠	١٥,٠	١٣,٤	١,٦

(١) إذا قلعت نباتاً من هذه المذكورات ووضعت في فرن محمى إلى درجة فوق درجة غليان الماء قليلاً كان تكون الدرجة ١٠٥ إلى ١١٠ فإنك ترى النبات يفقد شيئاً من وزنه بما خرج منه من الماء.

ومتى استمرت على ذلك بضع ساعات خرج الماء منه كله ولم يبق من النبات إلا مادته الجامدة، وهذه المادة الباقية الجافة إذا أحرقت تركت وراءها مقداراً قليلاً من رماد لا يقبل الاحتراق، لونه أبيض أو ضارب إلى الصفرة، وهذا الرماد امتصه النبات بجذوره من الأرض وهو عبارة عن مواد معدنية، فانظر الجدول وخذ القمح والتفاح مثلاً، فإن حب القمح لما وضع في الفرن ظهر أن الماء الذي كان فيه ١٤,٣ من مائة جزء منه والباقي وهو ٨٥,٧ مادة جافة يابسة، فإذا أحرقناه ذهب منه ٧٦,٥ والباقي وهو ٩,٢ رماد، والتفاح لما وضع في الفرن ذهب منه ٨٤,٨ من المائة والباقي ١٥,٢ من المائة يذهب منه للاحتراق ١٤,٨ من المائة، والباقي وهو الرماد ١,٤؛ فالتفاح وضعت فيه قوة الحياة التي امتصت من الهواء ومن الماء الكربون والأكسوجين والأودروجين والأوزون، فكانت هذه الأربعة التي يطير أكثرها نحو تسعة أعشاره والباقي من مواد عضوية في الأرض أو من عناصر، وكان هذا التركيب مكملاً لصورة التفاح، ولو أن التفاح عكس الفضية فأخذ ماء أقل من ذلك كالقمح ومادة جامدة أكثر فكانت ٥٨,٧ من المائة مثلاً لم يكن تفاحاً بل كان قمحاً. فهذه النباتات وضعت فيها القوة العالية الشريفة، فاختارت ما يصلح لها واصطفت المقادير المناسبة لها فكانت هذه قمحاً وهذه تفاحاً، ومتى اختلفت المقادير تغير النبات، فهنا نظامان: (١) نظام جميع النباتات فقد حرم عليها أن تعيش بغير العشرة المتقدمة، ومنعت من الحياة بالستين الباقية من العناصر، وتبعها في ذلك الحيوان، فلا يعيش إلا بهذه العشرة غالباً كالنبات. (٢) نظام كل نبات أنه يأخذ بقدر من تلك العشرة يخالف الآخر فيها ليقوم بقسطه في خدمة الإنسان والحيوان، فترى الفول تناول ١٥ من المائة في تركيبه ماء وخمسة ونصف مواد معدنية صارت رماداً قد امتصتها جذوره من الأرض والباقي مواد عضوية أخذها بعروقه وورقه من الأرض والهواء.

لو غير الفول هذا النظام بأن تعاطى ٨٦,١١ من المائة في تركيبه ماء والباقي أخذه من الهواء والأرض لم يكن فولاً، بل يصير برسيماً على شريطة أن تكون السنة على مقتضى ما يناسب البرسيم كما رأيت عند آية الطير وإبراهيم في البقرة، فانظر للعدل في التركيب، أمر كل نبات أن يتعاضى ما يعطيه قوة خاصة به بأن يكون حلواً أو نشوياً أو دهنيّاً، وهي أصناف وأنواع لا تحصر، ولكن اختلاف العناصر هو الذي أحدث هذا الإبداع والجمال والرزق ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَسْكَنَةُ وَأُولُوا أَلْبَاسٍ فَأَتَتْهَا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾.

طعامنا

إن طعامنا مكوّن مما تكون منه النبات والحيوان، فهو: (١) مواد دهنية، كالسمن والزيت ودهن الحيوان (٢) ومواد نشوية كالخبز والأرز والبطاطس. (٣) ومواد زلالية أو أوزوتية مثل اللحم والبيض والسمك (٤) أملاح غير عضوية كملح الطعام وأملاح الجير والفوسفور، فالنشا يخزن في الكبد بهيئة أخرى، والدهن يخزن تحت الجلد وحول القلب وحول الكلتين وحول الأمعاء في البطن، المواد الزلالية يمتصها الجسم فتعوض ما فقده، والباقي يفرزه الجسم بالكلية ونحوها.

فانظر كيف حول الهواء والماء مثلاً في النبات إلى مواد صارت في أجسامنا لحماً وشحمًا وعروقًا فذلك من القيام بالقسط والنظام التام، ذلك هو المثل الذي اصطفتنا لهذه الآيات.

جمال القيام بالقسط

لقد أوردت لك في هذا المقام مسائل علمية وفوائد نباتية وعناصر تحليلية، فربما كانت أقرب إلى الدرس منها إلى الفكاهة والانس، فلا سمحك من القيام بالقسط قولاً جميلاً ولأرك نوراً ساطعاً ولجماً طالعاً ويدراً كاملاً وأنساً شاملاً.

أيها الذكي، قد علمت أن كل دين برل من السماء هو دين الإسلام، فالشرائع الفرعية والطاعة العامة والإقرار بالتوحيد كل ذلك مقتضى تلك الشرائع، والله يشهد بذلك التوحيد وبه قائم بالقسط مدبر بالعدل، والملائكة يشهدون بذلك التدبير، والأنبياء والحكماء شهداء غي ذلك.

ولما كنت أيها المطلع على هذا التفسير، العاشق له، المفرم به، الفرح بما اشتمل عليه من العلماء وهم المعطوفون على الملائكة، فلتبشر بالسعادة النفسية والراحة الملكية والمعلوم الإشرافية، لأنك اليوم تشهد حسن النظام والقيام بالتدبير خير قيام، بذلك ترقى نفسك ويعظم نفعك ويشرق عقلك ويسطع نورك، لأنك بعد الملائكة في المقام مقام الاطلاع على حسن النظام. لقد شهدت نظام النبات والحيوان والقيام في هذا التفسير، بقول علماءنا: لا يعرف معنى القيام بالقسط ولا معنى الميزان المذكور في سورة الرحمن ﴿وَوَضَعَ آتِيزَاتٍ﴾ [الآية ٧٠] إلا من درس العلوم كلها، ولقد اصططبت لك في هذا التفسير أجملها، واخترت منها أكملها، وبيت أيهاها نوراً وأحسنها منظراً، وأبصرها إشرافاً وأحلاها مذاقاً، وسهلت بتوفيق الله لك سبلها، وذلت طرقها، وأبت مسالكها، وأعطيت لك مقاليدها لتفتح بمالكها. فلاذكر لك الآن زهرة من حديقته ودره من صدقتها، وأرك طرفه من طرائفها، وغرة من جبينها، ونوراً من شمسها، وكوكباً من فللكها، وعجيبه من محاسنها، لينشرح صدرك، وينم أنسك لتبتهج نفسك فأقول:

(١) قيامه تعالى بالقسط في المادة من حيث حجمها

إن الإنسان إذا فكر في أمر المادة لم يرها أقرب إلى حالة من غيرها، بل كل الأحوال لها على حد سواء، هكذا جاءت في الواقع على مثال ما في نفوسنا، وبيانه أنها تكون صلبة قاسية كالحديد والحجر الأملس، وأقل من ذلك كالخشب، وأقل من ذلك كالورق والأغصان الخضراء، وأقل من ذلك كالعجين والطين، وأقل من ذلك كالماء ثم الهواء ثم المادة الأثيرية.

فانظر كيف تقلبت المادة في هذه الأشكال كما تخيلته عقولنا وأدركته نفوسنا، وهذا من القيام بالقسط، وهو الذي جهل من دلالة التوحيد.

(٢) قيامه تعالى بالقسط في سلسلة الإنسان والحيوان والنبات والمعدن

انظر كيف جعل الله من المادة كل ما يصلح، فكان النبات الصغير الذي لا يدرك وكذلك الحيوان فقد تقدم في هذا التفسير في القسم الثاني من هذه السورة أن علماء الطبيعة يقولون: إن رأس الإبرة إذا كانت عليها قطرة لا تراها فإنها تجمع آلاف الآلاف من تلك الحيوانات الصغيرة، وأنها تتقاتل وتفرح وتمرح، وأنا أيضاً رأيت هذا نفسي تحت المظار المعظم، وهكذا منها ما هو فوق ذلك إلى الشجرة العظيمة والفيال الكبير الجثة، والهائشة التي تعيش في البحر وحجمها أكبر من الفيال خمس مرات فأكثر. هذا من جهة الكبر والصغر، وهناك سلسلة أخرى من حيث النشء والارتقاء، فأنواع الحيوان والنات كثيرة وهي:

أدنى المعدن: الجص والتراب والزاج وأنواع الشيوب. أوسطه: بقية المعادن كالرصاص والنحاس. أعلى المعدن: الياقوت الأحمر والذهب.

أدنى النبات: خضراء الدمن. أوسطه: أكثر النبات. أعلاه: النخل مما يلي رتبة الحيوان، والكشوثي نبت يتعلق بالأغصان ولا عرق له في الأرض.

أدنى الحيوان: دودة في جوف أنبوبة تنبت تلك الأنبوبة على الصخر الذي في سواحل البحار وشطوط الأنهار. أوسط الحيوان: أكثر الحيوانات. أعلى الحيوان: القرد والفرس وهكذا، ولعلنا نشرحها في غير هذا المكان. أعلى من الأعلى: الإنسان.

فهذه السلسلة الإجمالية من ابتداء المعدن القريبة من الطين إلى الإنسان الذي هو الأعلى.

(٣) قيام الله بالقسط في أنواع الحيوان

منه ما يسكن الهواء؛ وهو الطير. ومنه ساكن البر؛ وهي البهائم والأنعام والسباع. ومنه ما يسكن التراب؛ وهي الهوام كالحيات والضب والقطا. ومنها سكان الماء؛ وهو كل حيوان يسبح في الماء كالسمك والسرطان والصفادع والصدف.

(٤) قيام الله بالقسط في اتجاه رؤوس الأحياء

لما كانت الجهات ستاً كان رأس الأدنى وهو النبات في الطين، ورأس الحيوان وهو الأوسط في الجهات الأربع، ورأس الإنسان وهو الأعلى جهة السماء، فهو شجرة مقلوبة فروعها أسفل ورأسها أعلى، إشارة إلى أنه أعلى الجميع مع أن كل جهة فيها رؤوس تتجه إليها، وأكثر الجهات اتجه إليها الأسفل وأقلها الأعلى، والأعلى هم الأقلون، إن الكرام قليل وهذا من القيام بالقسط.

(٥) قيام الله بالقسط في خلق النبات في الأماكن

منه ما ينبت في البراري والقفار، ومنه ما ينبت على رؤوس الجبال، ومنه ما ينبت على شطوط الأنهار وسواحل البحار، ومنه ما ينبت في الأجسام والفيافي، ومنه ما يزرعه الناس ويفرسونه في القرى والبساتين.

(٦) قيام الله بالقسط بين البر والبحر وفيه العجائب وبدائع الغرائب

إن أكثر ما قرأت في هذا المقام من علوم اليابسة أن اليابسة فيها نبات وحيوان وبساتين وأنهار جارية، وفيها قطرات تسير بالأسس ليشاهدوا العجائب ويسعوا للرزق، وفيها مهندسون يصطفون الأشكال الجميلة، وهكذا مما يعلم الناس، فهل البحر ليس فيه إلا الأمواج والسمك، وقد خلا من ذلك الجمال والبدائع؟ أقول: أعلم أن البحر أكثر نظاماً وأعز نباتاً وأجمل بساتين وأبهى من البر.

ألوان ماء البحر وجمال حيوانه: إن ماء البحر يكون أخضر في سواحل العرب، ووردياً في جهة كاليفورنيا بأمريكا، وأحمر بالبحر الأحمر، وذلك إما من ألوان النبات والأعشاب في قاع تلك الجهات، أو من ألوان حيوانات دقيقة، ومنها ما تجعل لون الماء أسود كحبة مالديف، ومن تلك الحيوانات الدقيقة نوع له لمعان، وياجتماعه وكثرته يظهر له على سطح الماء لمعان شديد يشبه ضوء النار، وهذا النوع يكون في جميع طباق البحر، ولكل منها مساكن خاصة وطرق مسالكها تابعة لتيارات مجهولة من القطب إلى دائرة الاستواء، ومن قطب إلى قطب، ثم إن الهائشة التي جرمها قنبر جرم الفيل خمس مرات فأكثر

تجري خلفها فتأكل منها، فذلك الحيوان الجميل يسير بالتيار من القطب إلى القطب، أو من القطب إلى خط الاستواء، وذلك أقوى من سير السفن البخارية والقطر الحديدية، فإنها لا تصل القطبين، وذلك من العدل الذي أجراه الله في البرية فأعطى حيوان البحر مثل ما منح حيوان البر، وجعل الماء سفينة، والتيار قطاره، ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَبِيرِينَ﴾ [الزمر: ١٤].

(٧) نبات البحر وأشكاله الهندسية والمرجان وعجائبه وأنه يتكوّن جزائر

إن نبات البحر منه ما يأخذ شكله صوراً بديعة، فيكوّن بساطين جميلة عظيمة أطراف من البساتين البرية وأجمل منها شكلاً وأحسن نظاماً وأبهج نوراً وأشرق ضوءاً، وأشجارها تميل مع الأمواج ميل أعصان الأشجار البرية مع الرياح، ولقد تقلع الأمواج تلك البساتين وتجري مع الأمواج أميالاً وأميالاً وهي مغطاة مسافات عظيمة من البحر، فتحبب الضوء والحرارة عن الماء، وتوقف السفن عن السير، ولقد ينبت النبات على الصخر فلا يقطع منه ولا يسير إلا معه، ومنه ما يكون قريب الساحل لا يبعد عنه إلا أربعين باعاً، والبحار الجنوبية أعظم نباتاً وأكثر أشجاراً وأغزر بساطين، وتراها تمتد إلى نحو ألف وخمسمائة قدم وتمتد مسافات عظيمة على وجه الماء تبلغ ثلاثمائة ميل. ثم إن كريستوف كولومب قطع ثلاثة أسابيع كاملة في مروره منها حين ذهب لكشف أمريكا.

حشائش البحر

حشائش البحر مادة هلامية لزجة مغطاة بقشرة كالجلد، لها شعب كثيرة وكل شعب كذلك له شعب كثيرة، وتنتهي جميعها بأوراق رقيقة الأطراف، وكثير من الطيور تقتات بها وذلك في بحر الهند، ومنه نوع سكري يمتد إلى عشرة أميال، فروع رقيقة كالخيط، وورقه عرض اليد، ويستخرج منه عصارة سكرية. وعلى سطح البحار القطبية الشمالية حشائش طولها ألف قدم وأوراقها حمراء وردية يحملها الماء يشبه عوامات تحت عقد الفروع تجمعها من الانغماس.

تفاح البحر

وفي البحر شجر كالتفاح ذو فروع تحمل فواكه كثيرة، وجذوره نابتة في الصخر وأوراقها مدلاة في فروع كأنها فروع الصفصاف.

الأشكال الهندسية في البحر

في البحار أنواع مختلفة من الأشكال تجتمع مع بعضها، فتحدث رسوماً هندسية وأشكالاً غريبة ورسوماً عجيبية وبدائع شائقة ومشاهد فائقة ما بين صغير وكبير من أشكال مخروطية وأخرى هرمية، مربعات ومثلثات، ولقد تسبّع تلك الأشكال على سطح الماء فتسمع النور أن يضيئه، الهواء أن يصيبه، والحرارة أن تلقاه، والسفن أن ترقاه، وقد تكون تلك المزارع مفصلة الأماكن قريبة لمسكن، لها ألوان وأشكال مختلفات طولاً وعرضاً وكبيراً وصغراً ولوناً وجمالاً وإتقاناً وإبداعاً وحسناً وجمالاً وإشراقاً وأوراقاً وأشجاراً وفروعاً، فيحدث من ذلك الاختلاف لعالم البحر ما هو كالمدن والمسكن بأوي إليها الأحياء ويتحصن بها بعضها، ومن يبصر تلك الغابات ويتأملها يرى أموراً عجيبية مدهشة، يرى على أغصانها ديداناً تسبح على الورق تغتدي به، ويرى عجل البحر بين النبات، وكلب البحر ذا العيون الرصاصية، والتمر ذا الذكاء والترمة وكل راصد غيره، إما لتحصيل قوته وإما للفرار من عدوه.

قوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ (٢) ﴿أَلَّا تظفَرُوا فِي الْعِزِّانِ﴾ (الرحمن: ٧-٨)، وقوله تعالى: ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَمِيانِ﴾ (٣) ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيانِ﴾ (٤) ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٥) ﴿يَخْرُجُ بَيْنَهُمَا اللَّوْزُ وَالْعُرْجَانُ﴾ (٦) ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (الرحمن: ١٩-٢٣) ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سَخَّرَ اللَّهُ وَقَعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (الفصم: ٦٨).

فلتكن من شهد بأن هذا الخلق محكم منظم قائم بميزان في ﴿السُّجُمِ﴾ وهو ما لا ساق له ﴿وَأَشْجَرُ﴾ (الرحمن: ٦٠) وهو ما له ساق ﴿وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ﴾ (٧) فيها فنيحة والسُّجُلُ ذات الأكتام ﴿وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْبِ﴾ أي التبن ﴿وَالزُّتْحَانِ﴾ (٨) فبأي آلاء ربكمَا تكذبان ﴿الرحمن: ١٠-١٣﴾ وهو الذي قام بالقسط والعدل في العجائب بين البر والبحر ﴿فَتَشَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (المؤمنون: ١٤) ﴿زَلَّ الْأَرْضَ وَالْمُوقِينَ﴾ (الدرجات: ٢٠)، انتهى القسم الثالث من سورة آل عمران.

القسم الرابع من سورة آل عمران

﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ احْتَدَوْا ذِيابَ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِأَلْعَادِ﴾ (١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢) ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ (٣) ﴿الَّذِينَ تَرَىٰ إِلَى الدِّينِ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْعَيْتِ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّىٰ فِرْقًا مِّنْهُم وَهُم مُّضِرُونَ﴾ (٤) ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمْسَنَا النِّسَارُ إِلَّا أَثَامًا مُّعْدُودَاتٍ وَغَرَّهم فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (٥) ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُمِعَتْ لَهُمْ لَيُومٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَرُفِيتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾ (٦) ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مِلْكَ الْمَلِكِ تُرْزَى الْمَلِكُ مِنْ نَّشَاءٍ وَتَسْرِعُ الْمَلِكُ مِنْ نَّشَاءٍ وَتُجَمَّرُ مِنْ نَّشَاءٍ وَتُذَلُّ مِنْ نَّشَاءٍ بِيدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٧) ﴿تُولِعُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَتُولِعُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرزُقُنِي مِنْ نَّشَاءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٨) ﴿لَا يَنْخِجُ الْمُؤْمِنُونَ الْكُفْرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَٰلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَنَّهُ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ رَبِّي اللَّهُ الْمَصِيرُ﴾ (٩) ﴿قُلْ إِنْ تُعْطُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبَدَّلُوا بِعِلْمِهِ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٠) ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَاصِينَ﴾ (١١) ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٢) ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ (١٣)

التفسير اللفظي بهذا القسم

﴿ فَإِنْ حَاتِبُوكَ ﴾ في الدين وجادلوك يا محمد بعد ما أقمت الحجج ﴿ قُلْ أَتَلْمِزُونَهُ ﴾

تقدمت له بقلبي وأخلصت له بجمعتي وجميع جوارحي لا أشرك به غيره ، وهذا هو الدين القيم الذي قامت به الحجج ودعت إليه الآيات والرسول ، وعبر بالوجه عن النفس لأنه أشرف الأعضاء الظاهرة وموضع الخواص والقوى العاقلة ﴿ وَمَنْ أَتَّبَعِي ﴾ عطف على الفاعل في «أسلمت» ﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ من اليهود والنصارى ﴿ وَالْأُمِّيِّينَ ﴾ وهم مشركو العرب ﴿ أَتَلْمِزُونَهُ ﴾ كما أسلمت ، أي أسلموا ، وذلك كما في قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَنتُمْ مُتَّبَعُونَ ﴾ [البقرة: ١٣٦] كأنه يعيرهم بالبلادة أو بالعمالة ﴿ فَإِنْ أَتَلَمَّعُوا فَتَقَدَّرَ فَتَنُوكُوا ﴾ للفلاح والنجاح ﴿ إِنْ تَوَلَّوْا ﴾ أعرضوا ﴿ فَإِنَّمَا فَتَنَّكَ الْأَبْلَغُ ﴾ تبلغ الرسالة وليس عليك هداهم ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِأَعْيَادٍ ﴾ فهو عالم بمن يؤمن في شيء وبمن لا يؤمن فيعاقبه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ شَيْئًا فَهُمْ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يُكْفِرُونَ ﴾ [النمل: ٢٥] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ شَيْئًا فَهُمْ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يُكْفِرُونَ ﴾ [النمل: ٢٥] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ شَيْئًا فَهُمْ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يُكْفِرُونَ ﴾ [النمل: ٢٥] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ شَيْئًا فَهُمْ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يُكْفِرُونَ ﴾ [النمل: ٢٥] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ شَيْئًا فَهُمْ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يُكْفِرُونَ ﴾ [النمل: ٢٥]

عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال : « قلت يا رسول الله ، أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة ؟ قال : رجل قتل نبياً أو رجلاً أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : ﴿ وَيَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَفَخْنَا فِيهِمْ فَهُمْ يُكْفِرُونَ ﴾ ، انتهى إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ ﴾ » .

﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَلَقْتَ أَفْئِدَتَهُمْ فِي الْأَفْئِدَةِ ﴾ ﴿ حَبِطَتْ بَطْلَتٌ ، وبطلانه أنه لا يقبل في الدنيا ولا يجازي عليه في الآخرة ﴾ ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ ﴾ يمنعونهم من العذاب ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ ﴾ النوراة وهم اليهود والنصارى ﴿ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ ﴾ الشورى ﴿ لِيُحْكَمَ بَيْنَهُمْ ﴾ روي « أنه دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المدراس على جماعة من اليهود فدعاهم إلى الله عز وجل ، فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد ؟ قال : على ملة إبراهيم ، قالوا : إن إبراهيم كان يهودياً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : هل علموا إلى التوراة فهي بيتنا ويسكم ، فأبوا عليه ، فأنزل الله هذه الآية » .

وروي أيضاً « أن رجلاً وامرأة من أهل خير زنيا ، وكان في كتابهم الرجم ، فكرهوا رجمهما لشرفهما فيهم ، فرفعوا أمرهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجوا أن تكون عنده رخصة ، فحكم عليهما بالرجم ، فقال بعضهم : جزئت عليهما يا محمد وليس عليهما الرجم . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : بيني وبينكم التوراة ، فقالوا : قد أنصفت ، فقال : من أعلمكم بالتوراة ؟ فقالوا : رجل أعور يقال له عبد الله بن صوريا يسكن فذلك ، فأرسلوا إليه فقدم المدينة ، وكان جبريل عليه السلام قد وصفه للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنت ابن صوريا ؟ قال : نعم ، قال : أنت أعلم اليهود بالتوراة ؟ قال : كذلك يزعمون ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتوراة ، فقرأ ابن صوريا ووضع يده على آية الرجم وقرأ ما بعدها ، فقال : عبد الله بن سلام : يا رسول

الله قد جاوزها، ثم قام ورفع كفه عنها وقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى اليهود، وفيها رجم المحصن والمحصنة إذا زنيا متى قامت عليهما البيعة، وتوحر الحامل حتى تضع الحمل».

فإذن الداعي محمد صلى الله عليه وسلم، والمدعو اليهود، دعاهم إلى التوراة ليحكم بينهم به في أن إبراهيم لم يكن يهودياً، أو أن الزاسي والرانية يرجمان ﴿نُفِيتُ لِي قَرِيْبٌ نِّهْمَةٌ﴾ يعني الرؤساء ولعلماء ﴿وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾ أي عادتهم الإعراض ﴿ذَلِكَ﴾ الإعراض والتولي ﴿سَبَبٌ﴾ بأنهم قالوا لَنْ تَحْكُمَنَا الْكُفَّارُ إِلَّا أَيْلَامًا مُقْدُودَاتٍ وهي سبعة أيام من أيام الآخرة كل يوم ألف سنة، وقال قوم منهم: أربعين يوماً ﴿وَعَزَّمْتُمْ فِي دِيَارِهِمْ مَا كَانُوا يَقْرَأُونَ﴾ من أن النار لن تمسهم إلا أياماً قليلاً، أو أن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم، أو أنه تعالى وعد يعقوب عليه الصلاة والسلام أن لا يعذب أولاده إلا بحلة القسم ﴿فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ لِيَوْمَ رَجَبٍ فِيهِ﴾ أي فكيف يكون حالهم إذا جمعاهم في يوم لا شك فيه ﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَانَتْ﴾ أي جزاء ما كسبت ﴿وَفَمَ لَا يَظْلَمُونَ﴾ الضمير لكل نفس، كأنه يقال: كل إنسان لا يظلم ﴿قُلِ اللَّهُمَّ﴾ أي قل يا محمد: يا الله، واليهم عوض عن يا ﴿مَلِكِ الْمَلِكِ﴾ تتصرف فيما يمكن التصرف فيه تصرف الملاك فيما يملكون ﴿تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ﴾ الملك المعطي كالنبوة والدولة والعز والعنى والجاه والثروة، فقد أعطيت النبوة لمحمد، وأعطيت هو وأصحابه الدولة، وعلو فارس والروم، ونزع النبوة من بني إسرائيل ﴿وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ﴾ تعز من تشاء، كمحمد بالسوة والرسالة والمهاجرين والأنصار وأهل القاعة والرضا والطاعة، وتذل من تشاء كاليهود ومشركي العرب وفارس والروم وأهل المعصية وأهل الحرم وعدم القاعة ﴿يَبْدِكَ الْخَيْرُ﴾ ولا يأتي الشر إلا تبعاً ﴿إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فتوتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء.

روي «أنه عليه الصلاة والسلام لما خط الخندق وقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً وأخذوا يحفرون ظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها الماول، فوجهوا سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره، فجاء عليه الصلاة والسلام فأخذ الماول منه فضربها ضربة صدعتها، وبرق منها برق أضواء ما بين لايتها، فكان بها مصباحاً في جوف بيت مظلم، فكبر وكبر معه المسلمون، وقال: أضواء لي منها قصور الحيرة كأنها أبواب الكلاب، ثم ضرب الثانية فقال: أضواء لي منها القصور الحمر من أرض الروم، ثم ضرب الثالثة فقال: أضواء لي منها قصور صنعاء، وأخبرني جبريل عليه السلام أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا، فقال المنافقون: ألا تعجبون، ينيكم ويعدكم ويخبركم أنه يبصر من يشرب قصور الحيرة وأبوابها تفتح لكم، وأنتم إنما تحفرون الخندق من العرق، فنزلت»، ولما كان عز قوم وذل آخرين من النظام العام وهو يوجب المساواة كالليل والنهار، فالعز يذل والليل يعز، كما أن الليل والنهار كل منهما يعجب عجب الآخر ﴿تُزِيلُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَتُزِيلُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَتُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَزُولُ مِنْ تَحْتَ الْعَرْشِ﴾ أي تدخل الليل في النهار وتدخل النهار في الليل، فيزيد كل منهما ما نقصه الآخر، وتخرج الإنسان الحي من النطفة الميتة بحسب الظاهر، وكذلك الفرخ من البيضة، والنبات من الحب، والنخلة من النواة، والمؤمن من الكافر، والذكي من البليد، وبالعكس في الجميع، وتبسط الرزق لمن تشاء وتوسع عليه من غير تقدير ولا تضيق ﴿لَا يَشْعِدُ

الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١﴾ أَي لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ، أَي أَنْصَاراً وَأَعْوَاناً مِنْ غَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ، وَكَيْفَ يَجْعَلُ الْمُؤْمِنُ وَلَايَتَهُ لِمَنْ هُوَ غَيْرُ مُؤْمِنٍ، وَلَقَدْ كَانُوا بِوَالِدِ بَعْضِ الْكُفَّارِ لَصَدَاقَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ أَوْ قَرَابَةٍ، وَلَقَدْ كَانَ لِعِبَادَةِ بَنِ الصَّامِتِ حُلَفَاءَ مِنَ الْيَهُودِ وَهُمْ خَمْسَمِائَةٍ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْتَظْهِرَ بِهِمْ عَلَى أَعْدَاءِ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ، هَكَذَا حَاطَبُ بْنُ أَبِي بلتعة وغيره، كَانُوا يَظْهَرُونَ الْمَوَدَّةَ لِلْكَفَّارِ مَكَّةَ، فَهَرَا جَمِيعاً عَنْ ذَلِكَ ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أَي مَوَالَاةَ الْكَفَّارِ فَيَنْقُلِ الْأَخْبَارَ إِلَيْهِمْ أَوْ يَظْهَرُ عَوْرَاتِ الْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِمْ ﴿فَلَيْسَ مِنْ دِينِ﴾ دِينِ ﴿أَلَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا مِثْلَهُ نَقْتَهُ﴾ أَي إِلَّا أَنْ تَحَافُوا مِنْهُمْ مَخَافَةً فَلَا تَجُوزُ مَوَالَاتُهُمْ إِلَّا أَنْ يَخَافُوا مِنْ جَهَنَّمَ مَا يَجِبُ اتِّقَاؤُهُ، وَإِنَّمَا عَدَى الْفِعْلُ بِـ«مَنْ» لِتَضَمُّنِهِ مَعْنَى الْحَذَرِ أَوْ الْمَخَافَةِ ﴿وَنَحْذَرُكُمْ أَلَّهُ بِفَسْكَهُ زِلْزَالُ اللَّهِ الْخَبِيرُ﴾ تَهْدِيدٌ عَظِيمٌ، وَجَعَلَ التَّحْذِيرَ مِنْ نَفْسِهِ جَلَّ جَلَالُهُ لِيُزِيدَ التَّهْوِيلَ ﴿فَلَنْ يَنْ تَحْتَلُوا مَا فِي حُدُودِكُمْ أَوْ تُبَدِّلُوا بَعْلَمَةَ اللَّهِ وَتَقْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ أَي يَعْلَمُ مَا فِي ضَمَائِكُمْ مِنْ مَوَالَاةِ الْكَفَّارِ وَغَيْرِهَا كَمَا يَعْلَمُ غَيْبِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴿وَأَلَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وَمَنْ عَفَاكُمْ إِذَا لَمْ تَنْتَهُوا ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مِمَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُخْتَصِراً وَمِمَّا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ ثَوَدٌ ثَوْدٌ أَوْ أَنْ يَنْتَهَى أَمَدُكُمْ بِعِيدَةٍ﴾ أَي تَوَدُّ كُلُّ نَفْسٍ وَتَتَمَنَّى يَوْمَ تَجِدُ صَحَائِفَ أَعْمَالِهَا حَاضِرَةً، لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَ ذَلِكَ الْيَوْمِ مَسَافَةٌ بِعِيدَةٍ لَمَا تَبَدَّى بِهَا مِنْ صَحَائِفِهَا السُّودُ ﴿وَأَلَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَبِيدِ﴾ فَإِذَا حَذَرَهُمْ فَلَيْسَ ذَلِكَ لَغَضَبِهِ كَمَا يَعَصِبُ الْعِبَادَ بَلْ هُوَ يَرْشِدُهُمْ، فَالْغَضَبُ سَوَاطِيقٌ يَسَاقُ بِهِ الْعِبَادُ إِلَى الرَّحْمَةِ ﴿فَلَنْ يَنْ كُفِّرُوا عَنْ اللَّهِ﴾ الْخِ الْخِ الْمِ الْمِ الْخِ إِلَى الشَّيْءِ لِكَمَالِ فِيهِ، وَقَوْلُهُ: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أَي تَوَلَّوْا وَتَعَرَّضُوا ﴿فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ لَا يَرْضَى عَنْهُمْ، أَمَّا التفسير اللفظي.

في هذا القسم فصول:

الفصل الأول في قوله تعالى: ﴿وَمَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ﴾.

الفصل الثاني: ﴿قَالُوا لَنْ نَمُوتَ أَلَا أَلَمَّا مَقْدُودَاتٍ﴾.

الفصل الثالث: ﴿ثَوَلِجُ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَثَوَلِجُ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ﴾.

الفصل الرابع: قوله تعالى: ﴿بَيْنِكَ الْغَيْثُ﴾.

الفصل الخامس: ﴿وَنُرْزِلُ مِنْ سَحَابٍ يَغْفِرُ جَسَابٍ﴾.

الفصل السادس: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ﴾ الْخِ.

الفصل السابع: ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾.

أما الفصل الثاني فقد أفضت الكلام عليه في سورة البقرة عند مسألة شفاعته صلى الله عليه وسلم، وَأَنَّ الْمُسْلِمِينَ صَرَفُوهَا عَنْ وَجْهِهَا إِلَى الْكُفْلِ كَمَا فَعَلَ الْيَهُودُ مِنْ تَهْوِينِ الْعَذَابِ عَلَيْهِمْ بِشَفَاعَةِ آبَائِهِمْ، فَارْجِعْ إِلَيْهِ هُنَاكَ.

أما الفصل الثالث فقد أوضحت أيتها إيضاح في قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ آسَمُوتَ وَالْأَرْضِ﴾ [الآية: ١٦٤].

أما الفصل السادس فقد أوضحت عند الكلام على الرؤساء والمرؤوسين في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً﴾ [الآية: ١٦٥] الْخِ.

وأما الفصل السابع فهو موضح في ذلك المقام عند قوله تعالى: ﴿يُحْيِيْنَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ [البقرة: ١٦٥] فارجع إليه هناك.

وأما الفصل الأول فانظر وتعجب كيف جاء في الآية السابقة أن العالم قائم كله على النظام والعدل والقسط، وأن الله شهد به والملائكة والعلماء، وكأنه يقول: إن قام العلماء بالقسط والعدل الذي أنا قائم به وبالميزان الذي وزنت به سماواتي وأرضي، وساروا على السير الذي سته، ووزنوا بالميزان الذي وزنت به والمنهاج الذي اخترته إذ قلت: ﴿وَالشَّمَاةُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ﴿أَلَّا تَقْلُتُوا فِي الْمِيزَانِ﴾ [الرحمن: ٧-٨] ثم قتلتموهم فإني أقول: يا محمد بشرهم بعذاب أليم بخراب دولهم وضياع ملكهم، لأن الملك لا يقوم إلا بالقسط كما لا يقوم ملكي إلا بالعدل، فإذا قتلوا القائمين به ذهبت دولتهم، كما أن العالم لو لم أكن أنا قائماً بالعدل فيه تهدمت أركانه وتمزقت أوصاله وذهب سدى كأنه لم يكن.

ذلك هو السر في ذكر القيام بالقسط في قوله تعالى: ﴿قَائِمًا بِالْقِسْطِ﴾ في آية: ﴿ظَهَرَ اللَّهُ﴾، ولقد خربت دولة اليهود، وتفرقوا شذراً ملر، وبأوا بالعذاب، وذهبت ريحهم، وأجلاهم الروم بعد المسيح، وهم يريدون اليوم أن يرجعوا مجدهم بفلسطين، ولكن القرآن فيه آية أخرى حكم بزوال ملكهم إلى يوم القيامة، لأنهم قتلوا القائمين بالقسط، ذلك هو سر هذه الآية، ولقد أوضحت هذا المقام في قوله تعالى: ﴿أَقِصُّوا بِصُرَّاءِ فَإِنَّ نَعْمَ مَا سَأَلْتُمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ﴾ [البقرة: ١٦١] إلى آخر الآية في سورة البقرة.

أما الفصل الرابع وهو قوله تعالى: ﴿بِيَدِكَ الْخَيْرُ﴾ فاعلم أن هذه المسألة من أهم المسائل التي حارت فيها العقول وزاغت الأبصار وتاهت البصائر وزلت الأقدام، فقالت طائفة ممن نظروا في بعض العلوم الطبيعية كالطب أو الزراعة أو طبقات الأرض أو الكيمياء أو المعدن أو النبات أو الحيوان، وكذلك الباطنون في الفلك وأجرام الكواكب، وكذلك دارسو الهندسة والحساب، وهكذا كثير ممن هم في مصاف الطبقة الوسطى من الناس الذين ارتقوا عن طبقة العامة ولم يكونوا في نفوسهم فكرة عامة عن العلوم العامة.

قال هؤلاء: إننا نرى هذه الأرض وهذه الكواكب جارية بلا نظام ولا منظم ولا إله، لأن العناصر باجتماعها في باحات الخلاء كونت الشمس من هباء لطيف وهو الأثير، ثم دارت حول نفسها وصارت بعد آلاف الآلاف تامة التكوين، وتبعها وانفصل عنها الأرض والسيارات، وهذه الأرض قد تصادف أن اتحدت أجزاء على سطحها، وتكونت وامترجت وتصلبت وحدثت أمزجة مختلفة، فمنها نبات ومنها طيور ومنها سمك ومنها أنعام، وكل ذلك بالاتفاق والمصادفة، فإذا أصاب أحد هذه مرض أو جوع أو عطش مصادفة وطال عليها ذلك ماتت، فالموت مصادفة والحياة مصادفة، وهذا العالم كله هرج ومرج، وقال قائلهم:

حياة ثم موت ثم بعث حديث خرافة يا أم عمرو

هذا هو الحديث الذي يدور على ألسنة الطبقة الوسطى في العلوم والمعارف في أنحاء الأرض من مسلمين ومسيحيين ويهود ومجوس وأتباع كوثفيسوس وأتباع بوذا، وكلهم على ذلك أجمعون.

وأما الذين اتبعوا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، فإنهم يقولون: نحن لا نفكر في هذا، ونكل علمه إلى الله تعالى، ونقول: هو أعلم بالحكمة في خلقه، ويقولون ما قاله شاعرهم:

إذا ما رأيت الله في الكل فاعلا عقلت فصيرت القباح ملاحا
وإن لم تجد إلا مظاهر صنعه جهلت فصيرت الملاح قباحا

وقال شكسبير الشاعر الإنجليزي «وقد ترجمته إلى العربية»:

إذا كان هذا الكون يكلؤه الذي بهراء فأولاه الجمال وتَمَمَّا
فماذا يراء عاقل غير أنه قصور جنان الخلد رصعن أنجما

وأنت خير أيها الذكي أن هذا القول لا يدفع عاراً، ولا يذكي ناراً، ولا ينفع جاراً، ولا يقيم حجة ولا ينير المحجة، وإنما يجتزئ به المؤمنون الذين هم عن النظر عاجزون، ونهولاء راحة وطمأنينة، ولكن هذا التفسير قد أعدته للطبقة الوسطى وهم أكثر المتعلمين في العالم الإنساني، فلاذكر لك الحقيقة جليلة مضينة بهية مشرقة سنية، أزفها لك بمحطة القناع، لابسة الحليل، حالية بالجواهر، باسمه الثغر، ناعسة الطرف، حوراء تسحر الناظرين، وتسبي العاشقين، وتشرح الصدور، وتشرق بالور، تفوق الحور، إن تخلت قتلت، وإن تجلت بهرت بجمال يأخذ بالألباب، ونعمات مطريات يقصر عنها الرباب، وحجج لم يعد لها الصواب فأقول:

اعلم أن هذه المسألة شرحها العلامة الرئيس ابن سينا في كتاب الإشارات وغيره من سائر الحكماء الإسلاميين قالوا: إن ما نشاهد من الموجودات نعرضها على العقل ونبحثها بالفكر والعقل، يقول: إنها لا تخرج عن أحوال خمسة: الحالة الأولى: أن تكون شراً محضاً. الحالة الثانية: أن تكون خيراً محضاً. الحالة الثالثة: أن يغلب خيرها. الحالة الرابعة: أن يغلب شرها. الحالة الخامسة: أن يتساوى الأمران. ثم قالوا: والعقول الإنسانية لا تتصور غير هذه الصور. أما الشر المحض والذي غلب شره على خيره والذي تساوى فيه الأمران لا أثر لوجوده، وليس في عالمنا ولا سواء فكيف يوجد الشر المحض وما معه؟

أما ما غلب خيره على شره أو هو الخير المحض فذلك هو الموجود، وقد قالوا: إن العالم الذي نحن فيه من القسم الذي غلب خيره على شره. هذا إجمال مقالهم وتفصله كما فصلوه فنقول: إن ضوء الشمس والقمر والكواكب وماء السحاب والنار والنبات والحيوان غلب خيره على شرها، فضاء الشمس به حياة الموجودات ولكن قد يستضر به المصوم ويموت امرؤ بضربة الشمس. والماء الذي يحيا به النبات والحيوان قد يفرق فيه ناسك، ويقطس فيه عالم وورع نقي، ولنا كثيراً ما نحرق ثوب الناسك، والمرأة المعجوز، والطفل الذي لا ذنب له.

ولا ريب أنه يغتفر هذا الضرر القليل في جانب النفع العظيم، ولو قال قائل: إنه يجب إطفاء الشمس وتغوير ماء البحر ومنع المطر وإطفاء النار لمضارها، وغفل القائل عن منافعتها عدأبله عاجزاً وجاهلاً مغروراً، فالحكمة تقضي أن ما أفاض الوجود الكثير والضرر القليل يجب حصوله وإبرازه، والبخل به جهل وحقق ومخالفة الحكمة.

وهناك تبدت مسائل كثيرة فيقال : لم خلقت الحيات والعقارب والذباب والزناير والأسود والنمور والذئاب والدود ، وهي لم تخلق للمفعة ، ولم تكن لها أدنى فائدة ، فهل هذه يخلقها الحكيم ؟ وأي حكمة في خلقها ، وأي فائدة في ظهورها ؟ .

فقال علماؤنا رحمهم الله : إن الحيات والسباع والطين والهوام والحشرات والجراد كلها مخلوقة من المواد الفاسدات والعفونات الكائنة ليصفو الجو والهواء منها ، لئلا يعرض لها الفساد من السخارات المتصاعدة ، فيعفن الهواء ويكون أسباباً للوباء وهلاك الحيوان دفعة واحدة . ذلك أن الديدان وطوائف الذباب والبق والخنافس لا تكون جائمة في دكان البراز ولا الحديد ولا الجار ، وإنما تكون في دكان القصاب والسمان واللبان والدياس ، أو في السعد والسرقة .

فأنت ترى أن العفونات لو بقيت لأهلك الحيات والجراد ، فلما خلق منها الذباب والبق والدود والخنافس وما شاكلها ، أفدت فائدتين : أولاً أنها بخلقها حولت العفونة إلى أجسامها فصارت صافية ، وطهر الجو والمكان ، وصالح للتنفس ، وذهب منه الحيوان المسمى بـ «المكروبات» التي تفتك بالناس والحيوان ، ولو تركت تلك العفونات لفسد الهواء وأنت وأهلك الناس دفعة مع الحيوان ، فهذا العمل يدل على أن هناك تدبيراً ونظاماً ، وأن هناك يداً خفية تحول المصاير فتجعلها نافعة .

الفائدة الثانية : أن هذه الحيوانات تصير أعذية للحيوانات التي هي أكبر منها ، وهذا العمل الذي يجري في الأرض والناس يجهلونهم هم أنفسهم بمملونه سائرهم على السط الإلهي وهم لا يشعرون ، ألا ترى أنهم يرون القاذورات في أفئتهم ، ولو تركوها لأماتهم فحوكوها إلى الأرض ليصلح بها الزرع فاستفادوا فائدتين : نقافة الهواء ومصلحة الزرع لجلب الغذاء . هكذا فعل الله حوك العفونات إلى حشرات وذباب وخنافس ، وهذه تأكلها حيوانات أكبر منها ، فكما أن الناس حوكوا القاذورات إلى ما ينفعهم وينظف جوهم ويصلح زرعهم بالإلهام والتجربة ، هكذا فعل الله ، فغذى الحيوان ونظف الهواء بل فعله أشرف وأعلى وأتم وأجلى ، إذ عمله في الحيوان وإصلاحه ، وعمل الناس في الزرع وإتمامه ، والحيوان أرقى مقام به الله ، والنبات أدنى مقام ببعض إصلاحه الناس ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْغَيْبُ أَخْكِيمُ﴾ [يوسف ١٠٠] .

وهكذا خلق الله السباع والأسود والنمور ، فإنه قد تبين في العلم الحديث وفي علم طبقات الأرض «الجيولوجية» أن الطباء والغم والجاموس والبقر وسائر الحيوان الذي يأكل الحشيش في الأعصر الغابرة كثرت فملأت السهل والجل والفقر والعامر فلم يكفها النبات لكثرتها ، وقد وجدوها مطمورة في كهوف ومغارات بعضها فوق بعض لمعيت ، وحيث خلق الله عز وجل هذه الحيوانات المفترسة ، وجعل أنيابها المهددة وأجسامها القوية معدة لأكل اللحم ، لا تعيش إلا به لتقلل ما يتكاثر من نسل تلك الحيوانات ، ولتكون أكلة للحمها فلا ينتن فيعلا الهواء تتأ عفونة وحيوانات مكروية تقتل الحيوان والإنسان .

وهكذا حكم الجوارح من الطير ، فإن العصافير والقناير والخطاف وغيرها تأكل الجراد والنمل والذباب والبق وما شاكلها ، ثم إن البواشق والشوامين وما شاكلها تصطاد العصافير والقناير وتأكلها ، ثم إن البزة والصقور والعقبان تصطادها وتأكلها ، ثم إنها إذا ماتت أكلها صغارها من النمل والذباب والديدان ، ثم أن بني آدم يأكلون لحوم البقر والغنم والطير والجمالان ، وإذا ماتوا أكلتهم في قبورهم

الديدان والنمل والذباب . فالمسألة كالدائرة تأكل صغار الحيوانات كبارها ، ويأكل كبارها صغارها ، والقاعدة أن فساد كل شيء صلاح آخر .

فائدة

قال بعض العلماء : إن الذئب يصيد الثعلب ، والثعلب يصيد القنفذ ، والقنفذ يصيد الأفعى ، والأفعى تصيد العصفور ، والعصفور يصيد الجراد ، والجراد يصيد الزنابير ، والزنابير يصيد النحل الخ . تأمل .
وقال عترة :

لي النفوس وللطيور اللحوم وللـ ووحوش العظام وللخيالة السـ

الحكمة في سم الحيات

إن من الحيوان ما أعطي معدة أو كرشاً أو قانصة فينضج الكيموس فيها بعد المضغ الشديد ، والحيات لم تعط معدة حارة ولا قانصة ولا كرشاً ولا أضراساً ، فموتت عن ذلك سماً حاراً جداً ينضج اللحم ويذيب الشحم ، فلو لم تعط هذا السم لماتت جوعاً وهلكت عن آخرها .
ومن الحكمة أن سم الحيات لا يقتل إلا إذا صادفه في الجسم جرح فيجري في العروق ، فإذا لم يصادفه جرح صار في المعدة غذاء لا ضرر فيه ، والفائدة في حلقنها بين الهوام كالفائدة في خلق السبع بين الأنعام والبهائم ، وكمنفعة التين في البحر والكواسج والتماسيح ، وكمنفعة انسور والعقبان والجوارح في الطيور ، فالحية تأكل الهوام التي حولها ، ومن المعجائب أن لحم كل حيوان ذي سم يكون ترياقاً لسمه ، فلهم العقرب والحية إذا وصعا على الملسوع بهما شفي حالاً .

حكمة الآلام في الحيوان

لقد قرأت في كلام اللورد أفيري الإنجليزي في بعض كتبه أن الآلام التي في أجسامنا إنذار وتعليم وبيان ذلك أن أعصاب الحس إنما يكون عملها في سطح البدن وهو الجلد ولا إحساس بها إلا هناك لتندرتنا بالخطر المحقق بنا ، ولا يكون ذلك في الداخل
وعليه نقول : إن الإنسان إذا أصابه الحرق والجرح ولم يحس بما أحاط به فالألم يدعو له لطلب النجاة وبقاء الحياة ، ولولاه لأهلكه العطب وأحاط به الموت ، وهو لا يدفع شيئاً ولا يستدعي طبيباً ، كما لا يتعاطى الطعام لولا غريزة الجوع

حكمة الحكام الظالمين

إن الحكام الظالمين والقضاة المرتشين والأمم المستعمرة لمن لا يصلحون للرفق ، كل هؤلاء نفعهم أكثر من ضررهم ، فإن الحاكِم الجائر يمنع القوي عن الضعيف لحفظ الأنفس والأموال ، وإن كان هو في نفسه فاسقاً ظالماً مرتشياً فقد نفع غيره وأهلك نفسه وأصبح آلة للإصلاح وإن كان فاسداً كالشمعة تضيء وتنفى ، وسيأتي دوره في القضاء الذي لا مناص منه في هذه الدنيا أو بعد الممات .

إذن ما الخير وما الشر؟ إيضاح ما تقدم

قد تبين في هذا الكتاب في غير ما موضح أن الشر قد ينتج الخير ، كما ترى في السماد والسارقين ، وكيف تعاف النفس منظرهما ، وكيف يملأ الجو من جرائمهما ، ثم إن هذه الكراهة لحكمة شريفة وغاية

متينة ، فإن الناس بها ينظفون أفئدتهم ويحفظون صحتهم ، وأكثرهم يجعل هذا المكروه سماداً لأرضه وغذاءً لزرعه ممثلة عند صوره في فاكهته وحبه وشجره وقطنه الذي منه ثوبه ، وكذلك كتانه وسممه الذي منه زيتة وهكذا زيتونه .

فيا ليت شعري أين الشر إذن ؟ سرجين قلر قبيح المنظر سمج كربه ، يصيح فاكهة وآباً وثوباً وزيتاً وعطراً . إذن ما هذه الكراهة ؟ هي سبب من أسباب داعية إلى نقله إلى الأرض ، فالأنفة من السماد والكراهة له من أسباب حياتنا ، أين الشر ، إذن هنا خير ، هكذا ما نراه في هذا الكتاب من الكلام على الحشرات الضارة ، إنها مطهرة لجونا مغذية لطيرنا يأكلها ، فهي إذن نعمة لا نقمة ، وكرهتنا لها داعية لتطهير الأمكنة من القاذورات الحاملات للجراثيم .

وقل ما نشاء في نقص الصحة والمال والأهل وأمثال ذلك مما يتلى به الناس ، كل ذلك مكروه وشر ، ولكن ترى أن من يتلون بهذا يكونون قد نالوا قوة وهمة ، ولم ترق التاريخ من العظماء والأنبياء إلا من صبروا على المكاء وكثير منهم من سموا أولي العزم فبهذا أصبح الشر من أسباب الخير ، مثلاً نرى المرض يعطي المريض عظة واعتباراً وتذكرة ويهذب خلقه ، ويكون ذلك داعية لارتقاء علم الطب العام فيبحث الأطباء ويرتقي نوع الإنسان .

وأعظم المصائب عند الناس الموت ، وفهم الموت فوق تناول أكثر الناس ، فإذا حكمنا أن المصائب كالسماد مرفية لمن أصيب بها ، قلنا : إن الذين أصيبوا بها أعظم قدراً من الذين لم يتلوا ولم يحربوا ، فكيف يسوغ ذلك في الموت .

نقول : الموت انفصال الروح عن الجسم ، وما الجسم إلا لوح النفس ، كما أن السماد والأرض هما اللوح الأكبر ، فالروح في الجسم تدرس هذه الدنيا ، فإذا مهت في نظرها أدركت عجائب هذا الهيكل فهو لوحها الذي تقرأه ، ومدرستها التي تربت فيها ، وحقلها الذي تزرعه ، فإذا ارتفعت إلى عالم الأرواح استغنت عنه كما يستغني الطفل عن اللوح ، وكما يخرج الجنين من الرحم ، وكما يخرج الطفل من الصبا إلى الفتوة ، فيترك جسمه الذي لا يبالي به ، تتغذى منه الحشرات من الديدان والذباب والخنافس كما كان يتغذى هو بأنواع الحيوان ، فأما روحه فإنها تكون قد خرجت إلى عالم الطيف وفي حال أرقى ، وإذا كان الموت كما هو قول الأرواح التي خاطبها الناس في إنكلترا وفرنسا وأمريكا وجميع الأمم على هذا النمط وهذا عينه أقوال الأنبياء والوحي ، فكيف يكون الموت شراً بل يكون خيراً ، فليست شعري ما الذي به نعرف الخير من الشر ، وقد رأينا في هذه الأمثلة أن المال هو الخير ، وأما الشرف فبما هي نسب وأحوال خاصة وتؤول للخير .

فصيح ما نقرأ في الصلاة : «اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال» فالفتنة إذن الجهل بالموت والحياة .

واعلم أن هذا الإنسان معذب بالجهل ، فتنة المحيا والممات هي الجهل بشمرتهم ونظامهما ، ولقد تبين لك في غضون هذا التفسير أن دين الإسلام كله يؤول للعلم ، فدعاء السجود والركوع للعلم بالتشريح وطبقات العين ، ودعاء الصبح فيه مسألة الرحمة وشمولها ، وهنا يرى مسألة الحياة والموت ، وهي أهم المسائل وهي عقدة العقد .

يقرأ المسلم في صلاته: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ويكرر الرحمة في ١٧ ركعة وهي الفرائض قريباً من مائة مرة، نارة صريحاً وأخرى تلويحاً، فإذا السنن كانت ٢٠٠ مرة فأكثر.

ثم إن أول كل سورة: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الرحمة شائعة في الدين، فإذا كانت في أول كل سورة كان معناه أن كل ما ابتليتكم به مآله الرحمة، فيقول المسلم: أين الرحمة في المرض والفقر والذل والرق والاستعباد؟ بل أين الرحمة في ذلك كله، وأعوص المسائل مسألة الموت والحياة؟.

جمال المقال

وجمال هذا المقال وبهجته وخلاصته أن الألام قسمان: قسم ما هو دون الموت من فقد الأصحاب والمال والصحة، والقسم الثاني الموت، فإذا ما تدهرت وقرأت الكتب ونظرت بنفسك في كل يابسة وخضراء وأرض ومماء وناطقة وخرساء وقائم وحصيد، وأجلت النظر، ولم تحجيك العلوم التي قرأتها، ولا الآراء التي عرفتها، ولا الشهادات التي نلتها، ولا المناصب التي وليتها، ولا أكاذيب التعظيم التي أوليتها، ولا الثروة التي ملكتها، ثم درست هذا العالم درس المستبصرين، وتكبت طريق المتكبرين عرفت إذن أن الناس على الأرض يرمون مع الحيوان، وهم يساسون سياسة لين وشدة، ويركبون طبقاً عن طبق. واعلم أنك لن تنال ذلك إلا بعد الجهد الجهد والنصب والكد والنظر والإخلاص.

أيها الذكي، لا يغني أن تكون من المدرسين ولا المحامين ولا القضاة ولا المهندسين ولا رجال الإدارة ولا رجال الزراعة أو الطب أو البيطرة أو الجيش، فكل أولئك قاسوا بركن من أركان الحياة الاجتماعية، ولن يخلص أحد منهم من التقليد والجهل العتيد إلا بتلك النظرات، فليكدح ليله ونهاره حتى يوقن بعقله خاصة أن الحياة والموت لم يكونا للتعذيب بل للتهذيب، وأن المرض والفقر وأضرابهما تتالجها ارتقاء النفوس، لا بد أن تعرفها بنفسك، ولا تقف عند السماع ولا أقوال العلماء، هناك تخرج من عذاب القبر ومن عذاب النار ومن فتنة المحيا والممات، فذلك كله ناجم من جهلنا بنظام الحياة الإنسانية ودرجاتها، ولما كان هذا أهم علم عند الحكماء قديماً وحديثاً كان الدعاء به في آخر الصلاة، ولقد قدمت لك فائدة الدعاء بالاستعاذة من المسيح الدجال عند قوله تعالى: ﴿إِذْ تَسْرَأُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنْ الْذِّبْرِ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦] وأبنت هناك أن هذا الدعاء راجع لأمر حاضرة من أركان النبوة إلى الآن وهما الآن ذكرت لك ما هو أهم وهو فتنة المحيا والممات. واعلم أن ما قلته الآن يسمعه أكثر الناس من وراء حجاب، ولكن لا يغني قولي ولا ينفع، وإنما الذي يحثك نفسك ﴿كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤]، وإنك بعد أن تصل إلى هذا المقام تفهم تحفيقاً معنى قوله تعالى هنا: ﴿يَهْدِيكَ اللَّهُ إِلَىٰ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهَا مَن تَابَ﴾ [البقرة: ٢١٣].

بهذا فليفهم معنى القرآن، وبهذا تكون دراسة الحكمة ﴿وَلَقَدْ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِنِّي صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ [البقرة: ٢١٣].

أما الفصل الخامس، وهو قوله تعالى: ﴿وَتَنَزَّلُ مِنْ ثَنَاءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ فلاذكر لك من عجائب الحكمة ما يدهش القلب ويسحر العقل ويضيء لأولي العقول الذكية والنفوس الشريفة. فأقول في هذا المقام لطائف:

اللطيفة الأولى

لقد رأى لعلماء الباحثون في العصر الحاضر، وكشفوا أن بعض الذباب يحفر ليضنه جحراً في الأرض يضعه فيه، ثم يذهب إلى عنكبوت أو دودة يبح فيها جزءاً من السم فتسكن حركتها، ثم يحملها إلى جحره ويلقيها عند البيض ويسد عليه، فإذا خرجت الأولاد من البيض وجدتها بجانبها فتغذت بها. ومبب ذلك أن هذه الحيوانات لا تأكل ميتاً قط وأما تعلم أنها لا ترى أولادها قط فتحضر لها هذه الحيوانات التي خدرتها بسماها، حتى إذا خرجت من البيض أكلتها. أليس ذلك من الرزق بغير حساب؟ فإين تعلمت هذا تلك الذبابة، ولم تر أمها ولم يكن هناك مدارس ولا معمدون ولا قضاة ولا محامون، فبرزق هذا الحيوان بغير حساب، وهذه هي الرحمة ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾ [الأعراف: ٥٤]، ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، ﴿بَشِيرًا فَرِحَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الأنعام: ١]. هذه هي الرحمة، وهذا هو القرآن، وهذا هو الدين، وهذا هو الإسلام

يا أيها المسلمون لا تاملوا، أيها المسلمون استيقظوا، أيها المسلمون انظروا، أيها المسلمون لهذا خلقتم، هذا هو دينكم، هذا هو الدين القيم، هذا هو العلم، هذا هو العقل والحكمة. القرآن يشير لكم يديه إلى هذه العجائب، ويقول اطلقوا إلى هذه العجائب فادرسوها، وإلى هذه الحكم فادرسوها، وإلى هذه الآيات فانظروا ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١]، ﴿فِي الْأَرْضِ أَيْتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: ٢٠]، هذه هي الآيات، وهذه هي البينات، فاقرؤوا أمثال هذا فهو غاية القرآن، إن الطبيعة كتاب كبه لله يديه، والقرآن جاء ليدلكم على ما خطه يده سبحانه وتعالى من هذه الرسوم والكلمات، هذه هي الكلمات ﴿قُلْ لَوْ كَانَ آتِخِرُ بَدْءًا لَكَيْتَنِي رَبِّي نَبِيذُ الْبَحْرِ قَبْرُ أَنْ تَنْقُذَ كُلَّ نَفْسٍ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَذْكُورًا﴾ [الكهف: ١٠٩]. هذه هي الكلمات التي كتبها يديه، وقا في القرآن انظروا فيها، فالنظر فيها أفضل من العبادات وأشرف وأعلى، لأن العلم أرقى من العمل، والعامل الأبله العاقل قليل الحظ في الآخرة كالأجير المسخر، فاقرأ سطور الكائنات كما قرأت الكتاب المقدس وهو القرآن.

اللطيفة الثانية: الذباب الذي يعيش أولاده في جوف الحيوان الحي

من هذه الطائفة، أي الذباب الذي لا يعيش إلا على حيوان حي ما، تعتمد إلى دودة كبيرة فتخرق جلدها بخرطومها، ثم تضع بيضها الكثير موضع الخرطوم تحت الجلد، فإذا حصل الفقس وخرجت الأولاد أكلت من اللحم والدهن، ولم تتعرض للأعصاب التي عليها مدار الحياة، ومتى قدرت على الخروج شرعت تأكل الأعصاب فيموت ذلك الحيوان لأنها ليست في حاجة إلى حياته، ثم تخرج تلك الحيوانات ومتى خرجت عملت كل واحدة منها لنفسها خيطاً محكماً تلتف فيه وتتراكم فوق سطح الجنة فتعطىها بكثرتها، فلا يرى الراؤون منها شيئاً ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْبَاقِي﴾ [الحكيم: ١٠٠].

اللطيفة الثالثة: الأرناب وبعض الحشرات

الأرناب تنف شعر يبطها فتجعله فراشاً لأولادها، وبعض الحشرات أعظم منها شفقة وأكثر رحمة، فإنها تنف شعرها كله ولا تكتفي بجزء منه، ومتى باضت لفت بيضها في شعرها فجعلته أنواباً تصنعها لوقايتها من الحر والبرد والعوارض الحوية ثم تموت.

اللطيفة الرابعة: الحشرة التي تجعل جسمها وقاية لأولادها

وبعض الحشرات إذا بأضت ضمت بيضها بعضه إلى بعض ، وغطته بنفسها وأحاطت به من كل جهة بجسمها لتكون له كالكيس والوقاية ثم تموت ، فإذا خرجت الأولاد من البيض وكبرت فعلت ببيضها ما فعله بها أصلها .

اللطيفة الخامسة

إن بعض الحشرات يعدو على غيره من الحشرات فيقتله ويأتي به إلى ذريته .

اللطيفة السادسة: عسوب النحل

إن عسوب النحل التي يقال لها أم النحل إذا ماتت اختزن واحدة منهن وهيأ لها مكاناً أوسع من غيره خمس مرات ، وأخذن يخدمنها ويطعمنها الشهد الزكي الرائحة ، فتكبر سريعاً لحسن المواد الغذائية ، فتأمر وتنهى وتعمل على مقتضى القوانين ولا يختزنها إلا إذا كانت فيها تلك الصفات التي يعرفونها بالإلهام .

اللطيفة السابعة: أسد النمل

رأى بعض العلماء هذا الحيوان الصغير يحفر في الرمل جحراً منتظماً والرمل ناعم جداً ، وأخذت تلك الدابة تحفر برأسها وترفع التراب داثية مجدة ، وترى التراب متلاحقاً يمر من السحاب كرة وراء أخرى وهكذا حتى إذا تم لها جحر ناعم أملس سكنت في أسفله بحيث لا يظهر إلا رجلاها . ثم لما مرت ثملة عليه انزلت رجلاها فسقطت على تلك الدابة فأكلتها حالاً ، أي امتصت المادة التي فيها ، ثم لما جاءت ثملة أخرى سقطت وأرادت التخلص منها ، هالت تلك الدابة عليها التراب فأسرتها ثم امتصتها ، ثم أخذت أجسام تلك الفرائس ورمت بها خارج جحرها وسوته ، ورجعت إلى ما كانت عليه من الانتظار .

اللطيفة الثامنة: الحشرات الآكلة العنكبوت

إن من الحشرات ما تأكل العنكبوت ، ذلك أنها تلبس ثوباً من نسج العنكبوت وتلف فيه ثم تعفر جسدها بالتراب ، فإذا مرّ بها العنكبوت التفتته وهو غافل ، ثم تحرق ثوبها وترجع إلى حالتها ، ولقد فعلت ما فعلته اليابان في حرب الروس ، إذ صنعوا مراكب ملونة بلون الحر حتى لا يراها الروس فوقها في الهلاك المبين .

اللطيفة التاسعة: حيل النحل في عدوه

إن النحل إذا دخل عليه عدو من الحشرات مزقه ، فإذا كان العدو صغيراً رموه ، وإن كان كبيراً اجتمعن عليه وتسعنه معاً حتى يموت ، ولما لم يكن في قدرتها إخراجه تعتمد إلى صمغ تحضره من بعض النباتات فتلفه به وتغلفه ، فبالسم خلصت من حياته ، وبالصمغ خلصت من ضرر موته ، لأنه محبب كما فعل قدماء المصريين .

هذه اللطائف التسع ذكرتها لتعلم كيف رزق الله هذه الحيوانات بغير حساب ، وعلمها بلا كتاب وأنعم عليها بنعم من عنده ، وألهمها وررقها ، فلا مدارس ولا دروس ولا مدافع ولا أساطيل ولا جيوش جرارة ولا سيوف يتارة ، وبعض الدول لا تعيش إلا بالسلاح والكراع والنصب والتعب والكدح والكد ، ذلك رزق الله بغير حساب .

ولعلك بهذا تفهم قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ [هود: ٦] ، ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَيْرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُنْمِئَتْ أُمَّةٌ لَكُمْ مَّا قَرُّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ نُنَزِّلُ إِلَيْهِمْ يَخْتَرُونَ ﴾ [الأنعام: ٣٨] ، وقال تعالى : ﴿ وَمِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هَذِهِ بِأَصْنَافٍ إِنَّا نَزَّلْنَاهَا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [هود: ٥٦] لا عوج فيه لأنه عدل في القصبة ، نظر للحيوان كما نظر للإنسان ، فهذا هو الصراط المستقيم والعدل الدائم ، فإنه لم يدر الذر ولا النمل ولا النحل ، كما لم يدر الجمل والعيل والإنسان ، وهذا دلالة أنه ما فرط في اللوح المحفوظ والعلم القديم ، بل إنها كلها أمم أمثالنا والله معها ﴿ وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ ﴾ [الحديد: ٤] ، وإذا لم يكن معنا فكيف يتم هذا النظام ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ [الأنعام: ٥٤] هاها أريتكم رحمة الله للحيوان وليضه ولا فراخه ، قد رأيتها ملموسة منظورة ، تلمسها يديك ، وتنظرها عينك ، وتسمع أصوات تلك الحيوانات أدبك ، وتشم روائحها بأنفك ، وتذوق لحمها بفمك

أولست هذه آثار الرحمة قد كتبها الله بيده ، كتبها بحروف أوضح من حروف اللغات ، وكمياتها أبهج من فصيح الكلمات وجملها أبلغ من بليغ العبارات ، هذا هو السحر الخلال ، هذا هو الجمال والجلال . فآين اللغات وعلومها ، وآين العربية والعبرية واللاتينية والفرنسية والإنجليزية والألمانية وغيرها ؟ هل تبلغ من نفوسنا ما بلغت هذه الصور ، وهل تعطينا إيماناً كما رأينا بالصور ؟ بهذا نفهم قوله تعالى : ﴿ كَتَبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ نِجْمُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ ﴾ [الأنعام: ١٢] وقوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِأَيِّ شَيْءٍ فَقُلْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهْلَةٍ نُنْزِلُ مِنْهُ غَفِيرًا وَأَصْلَحَ فَإِنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [سورة البقرة: ١٠٤-١٠٥] ، وهاتان الآيتان في سورة الأنعام يقول سبحانه : ﴿ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ﴾ وأعقبها بأنه يجمعنا ليوم القيامة ، فذكر إحياءنا عقب ذكر الرحمة ، وذكر في الثانية أن السلامة والأمان للذين يؤمنون وأنه يغفر لهم السيئات ، ثم قال : ﴿ وَتَعَذَّلَ لَكَ نَقِيعُ الْآيَاتِ ﴾ وإنما ذكرها بعد ذلك ليبين أن آيات الرحمة سبب هو تعصبتها في الحيوان ، وفي عجائب هذا العالم المشاهد كما استبان في هذا التفسير ، وهذا هو الزمان الذي بين الله فيه الآيات ، بينها بكتابه الذي كتبه بيده ، مع أنه كتب على نفسه الرحمة ، كتبها في كل نفس وكل بيضة وكل جنين وكل حشرة وكل طير وكل هامة ، فعليه رزقها وعليه حفظها وعليه تدبيرها ، هذا هو مصموم الكتاب الذي كتبه بيده ، وهذا هو الكتاب المبين الذي يدعو للنظر فيه التوراة والإنجيل والقرآن ، فمن لم يعقل كتابه الذي كتب على نفسه الرحمة فيه ، فليقرأ ما نزل من الكتب السماوية لترشده إلى ذلك الجمال والكمال ، ﴿ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [البقرة: ٢١٣] .

اللطيفة العاشرة : القفد

(١) إن القفد يصعد إلى الكرم فيرمي بالعنقود ، ثم ينزل فيأكل منه ما يكميه ، وإن كان له فراخ تمرغ على الباقي فيتعلق بشوكه فيلعب به إلى أولاده (٢) إن بين الغراب والذئب ألفة ، فإنه إذا رأى الذئب بقر بطن شاة سقط وأكل منها معه والذئب لا يضره . (٣) إن الغارة تأتي إلى إباء الزيت فتشرب منه ، فإذا نقص صارت تشرب بلونها ، فإذا لم تصل إليه ذهبت وأنت بجاء في فيها ، وتصبه فيه حتى يعلو لها الزيت فتشربه .

اللطيفة الحادية عشرة: الجراد والعنز والفلاحون في مصر

إن الجراد قد يفتك بالزروع في بلادنا المصرية، فتراه في جو السماء كأنه سحب مركوم، فإذا نزل بزراعة التهمها وأكل ورقها وحياها وصارت جرزا، ولقد خلق الله في جبالنا المصرية طائرا يسمى العنبر أكبر من البط وأصغر من النعام، يفتك بالجراد فتكاً ويعلمه من الوجود.

صفة ذلك: فإذا جاء الجراد وفتك بقوت العباد، فتك به العنز وأنزل به الهلاك والبوار. نزل الجراد يوماً بمزرعة تبلغ نحو ٦٠ فدانا، وقد غطى وجه الزرع وأخذ يلتقمه النقاماً، والفلاحون يكونون ويناديون حظههم ويستصرخون، ومن يستصرخون ويستغيثون إذا كان عندهم مسموماً، وأمرهم ليس بقدر عليه إلا الحكيم الخبير، فينماهم على تلك الحال إذ أقبل لهم النصر، ويسم لهم الدهر، وكشف عنهم الضرر، وأقبل الطائر المسمى بالعنز المذكور، فأحاط بالمزرعة إحاطة الهالة بالقمر، والسوار بالمعصم، وضرب عليها سواراً من جنوده، أحاطها بعسكره الجرار بنظام يحجر ضباط الجنود وقواد الجيوش الذين لا ينتظم جمعهم، ولا يحفظ كيانهم إلا بتدريب المدرسين، وتعليم المدرسين، والدأب والسهل في النهار وفي السحر، فلما أن انتظم جمعهم وقام صفهم كأنه بيان مرصوص أرسل قائدهم جماعة منهم وسط المزرعة ليفرقوا الجراد وليزعجوه عن المزرعة، فيلجأ للخروج فتلتقمه تلك الجنود، وكلما امتلأ بطن واحد منهم الذي هو كالمخللة، رجع إلى الجبل فأفرغه ليكون ذخيرة، ثم يرجع وهكذا حتى لم يتركوا في المزرعة جرادة. اهـ. والفلاحون واقفون ينظرون، يحمدون ربهم ويسبحون، فيها عجباً، أليس هذا العنز قد رزق بغير حساب، وهل هو الذي ربي هذا الجراد، أم هو الذي بلر الزرع، أليس الجراد رزق بغير حساب، وليس له في الزرع عمل؟ أليس الإنسان قد رزق بغير حساب، فهل هو الذي ربي العنز الذي أكل الجراد؟ يا ليت شعري، أيام أهل الأرض أم مستيقظون، وكأين من فلاح نظر هذه المسألة ولا ينظر فيها؟ وكم من عالم سمع بها ولا يلقي إليها بالاً، إن الإنسان لجهول وظلوم وكفار، أهل الأرض مساكين ثلاثة أنواع من المخلوقات: الجراد والإنسان والعنز تألفت منهم رواية أدبية يختر لها العلماء سجداً، ويقولون سبحان ربنا، وينظر لها الجهال غافلين، لعمري ما أجهل الإنسان. ولعمري إن هذه لأشبه بما ترى من استمساك القمر بالأرض وجريه حولها، واستمساك الأرض بالشمس وجريها حولها، واستمساك الشمس بالكوكب الذي تجري حوله، وهكذا طبقاً عن طبق حتى تصل إلى منبع الوجود.

من هنا فليقرأ الناس العلوم، وبذلك فليفرح المفكرون، ويا ليت شعري أي فارقة بين اتحاد الجراد والإنسان والعنز، وبين تماسك القمر بالأرض وبالشمس، سلسلة متصلة ووحدة جامعة ونظام متماسك متحد، ﴿إِنْ رِئَىٰ لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ [يوسف: ١٠٠].

اللطيفة الثانية عشرة

إن في البحر الأحمر حيواناً يسمى الدرفيل، قد رأيته أنا، جسمه قدر الحمار، ينفذ ويروح، ليس عليه من رقيب، لأن حكومتها حرمت قتله، كما منعت العنز التقدم، ومن قتله يعاقب بالشغل الشاق ستة أشهر. وهذا الدرفيل إذا صادفه غريق من بني آدم في البحر حمله على ظهره وجري به جرياً حثيثاً حتى يلقي به في الشاطئ، فانظر هذه اللطائف، وتعجب من حكمة باهرة، وبهذا فليكن في

الإسلام عمناء وحكماء ﴿وَمَنْ أَغْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٦) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴿١٢٧﴾ قَالَ هَذِهِ آيَاتُ اللَّهِ وَلَقَدْ فَعَلْنَاهَا فِي هَذَا الْكِتَابِ تَفْصِيلًا، وبينها للناس تيسيرًا. (طه: ١٢٦-١٢٧)

اللطيفة الثالثة عشرة: طائر يسمى السقا

إن في بحيرة أخرى بناحية منستر ببلاد ألبانيا طيراً يسمى سقا، يطير فوق الماء، حجمه كبير، ولا يقدر أن يصيد السمك الذي هو غذاءه، وهناك طير آخر يصطاد السمك، غطاس فيغوص في الماء، ويأتي بالسمك فيلقمه، السقا فيأكله، وهذا السقا تبقى في فمه بقايا وهي مدودة، والدود طعام ذلك الغطاس، فمتى أكل السقا فتح فاه ليتناول الغطاس طعامه من الدود الذي تولد من بقايا الطعام. فانظر كيف أحكمت الدائرة: سمك ودود السقا والغطاس، كما أحكمت في العنز والجراد والزرع والفلاح. هناك أربع متلازمات، وهنا العدد نفسه ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْمَرُ الْخَلْقَيْنِ﴾ [الموسون: ١٤]، ﴿وَفِي الْأَرْضِ نُبْتُ لَبَنُوتَيْنِ﴾ [النمل: ٢٠-٢١]، ﴿إِنْ رَأَيْتَ لَطِيفَ لَيْلٍ بِنَاءٍ إِنَّهُ هُوَ الْغَيْمُ الْحَكِيمُ﴾ [يوسف: ١٠٠].

وبهذا فليفهم المسلمون قوله تعالى: ﴿رَزَقْنِي وَبَعَثْتُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، وكيف يعرف الإنسان هذه الرحمة الواسعة إلا بالدراسة ونظر ما أنعم الله به على الحيوان، وأسبغ عليه من رحمته. هنا فليفهم المسلمون ﴿رَبُّنَا وَبَعَثْتُ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا﴾ [عامر: ٧]، وهنا فليعرف المسلم كيف شملت رحمته وعلمه العوالم كلها شملها بالرحمة التي أصبح يراها العلماء في النمل والحشرات وكل ما دب ودرج، يرونها بأعينهم ويلمسون تلك الرحمة وذلك العلم الشاملين لتلك الحيوانات التي خلقها، والنعم التي أبرزها، والكلمات التي خطها بيده، والنفوس التي أبرزها بعلمه، وصورها بخلقها بحكمته وخبرها برحمته، هذا هو الله، هو الله الذي بيده خطها وكتبها وأبرزها وأرانا بدائعها، فشهدنا رحمته فيها وسعته والعلم مع الرحمة، لأنه قدرها تقديراً وصورها تصويراً. ولعمري لا ينبغي للمسلمون ما يسمعون حتى يبصروا، ولا ما يفرزون حتى يعلموا، فالقرآن يذكر الرحمة، وعلى العقلاء أن يعرفوها في كل ما دب ودرج في الطيور الطائرات والدواب الماشيات والسمك العائمة والحشرات المتفليات.

هنالك فليفهموا قوله تعالى: ﴿رَزَقْنِي وَبَعَثْتُ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، والجاهل بهذه العوالم لا يدرك الرحمة فيها، والغافل عنها لا يعقل معانيها، فتجافي معظم الرحمة عن النفوس العاقلة، ويختص الله بالنفحات القلوب الكاملة العاقلة، ولذلك اختص بها المتقون والمؤتون الزكاة والمؤمنون، ولذلك قال بعدها: ﴿فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الذین يَتَّبِعُونَ رَسُولَ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُجِدُّونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ] [الأعراف: ١٥٦-١٥٧] الخ الآية، عمم الله الرحمة، وجعل أعلاها وأخصها لمن اتبعوا النبي الأمي. الرحمة عممة وخاصة، والخاصة قال الله فيها: فسأكتبها لأناس النبي الأمي، ولعمري كيف يختصهم الله برحمته إن لم يدرسوها، وكيف يذيقهم أجلاها وهم لم يعلموها. ذكر الله الرحمة في أول كل سورة، وفي سورة الفاتحة أربع مرات، وجعل الدعاء بالهداية بعد الحمد على التربية المشوبة بالرحمة، كأنه يشير إلى أن المرء متى عرف المنحة استعد لها، ومتى استعد لها رزقها. أمرنا أن نحمد الله على النعم المشمولة

بالرحمة، ثم نطلب الهداية بعدها. هكذا هنا ذكر أنه وسعت رحمته كل شيء، وخصص أعلاها بالمؤمنين الذين أمروا بالنظر في آثارها ﴿فَانظُرْ إِلَىٰ آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ﴾ [الروم: ٥٠] وهي التي رأيتها في هذه الحيوانات وعجائب المخلوقات، هذه هي آثار الرحمة؛ فالرحمة صفته والآثار في عمله وحكمته، فإذا نظروا في آثار رحمة الله عرفوها، وإذا عرفوها تشبهوا به فيها، وفي الحديث: «تخلقوا بأخلاق الله» وإذا تخلقوا بها أفادوا أهل الأرض، ولن يتخلقوا بمجرد السماع، وإنما ذلك بالاطلاع كما أطلعتك، وبالفهم كما أريتك، ومجرد القراءة بلا مزاولة المعاني قليلة الجدوى.

الله واسع الرحمة والمسلم ينظرها ويتخلق بها ويكون رحمة لأهل الأرض قاطبة. إن نيا رحمة للعالمين ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] ونحن خلفاء رحمة للعالمين، فكونوا خير أمة أخرجت للناس ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١١٠] فنحن رحمة العالمين، ولقد شرحت هذا المقام في سورة البقرة من طريق آخر عند قصة سيدنا إبراهيم ﴿وَمَنْ يَرْغُبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [البقرة: ١٣٠] إلح، وعند قوله تعالى: ﴿وَسَقَدْ يَكُونُ سَعْدًا لَّكُمْ أُمَّةٌ وَسَعْدًا﴾ [البقرة: ١٢٣]، ولقد أمنت في تلك السورة أن المسلمين رحمة للعالمين، فهم خير أمة، وقلت: وذلك يوجب أن تكون أمة الإسلام أعلم الأمم بأحوال العالم وأقوى عدداً وجيوشاً، وليكونوا ناصري الضعفاء على الأقوياء ومعلمي الأمم، وإذن يكونون خير أمة أخرجت للناس.

ملخص هذا الفصل الخاص بقوله تعالى: ﴿وَتَرْزُقْ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾

إن الرزق بغير حساب بعموم الرحمة والعلم، وعموم الرحمة يعرف بنظر العوالم، ومتى عرفت الرحمة بآثارها تخلق بها المؤمن وصار خليفة لله ولنبيه. أما خلافته لله فبنظره في آثار رحمته وفي تخلفه بها، وفي الحديث: «تخلقوا بأخلاق الله»، ويقولون الحكمة أن يشبه الإنسان بالله بقدر الطاقة الشرية. وأما خلافته لنبيه فإن الله يقول: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] فيكون المؤمن عابداً بهذه العوالم مستعداً أن يكون مفيضاً عليها قاصياً بينها بافعاً اتباعاً لنبيه بمقتضى الوراثة، وأنا أيها الذكي لا أدري كيف تأخر في هذا الزمان ظهور الأمة الإسلامية بهذا المظهر الإلهي، فعسى أن يكون قريباً، حتى يعلموا هذا الوجود، ويقوموا بنظام أهل الكرة الأرضية، ويكونوا رحمة لهم وقضاة ومؤدبين للأمم جميعها، وعسى أن يكون امتداد السكك الحديدية والأسلاك البريكية مقدمة لظهور هذا الجيل الإسلامي الذي هو اليوم ليس موجوداً، ولكن الموجود بدور الدين، أما شجره وثمره وقيام أهله بنظام أهل الأرض ووصايتهم عليهم وحكمهم على الأمم الظالمة، ورحمتهم للأمم المظلومة، وقيامهم مقام الآباء لأهل الأرض فذلك لم يأت بعد، وقد مهدت الأساس، وبنيت القواعد له، وقدمت المقدمات وعسى أن يكون قريباً.

بهذا تفهم القنوت في صلاة الصبح

يقول المصلي دائماً وقت صلاة الصبح: «وتولني فيمن توليت» يا عجباً كيف يعرف المسلم أن الله رحمته واسعة، ورأفته لا حد لها، إلا إذا اطلع على مثل ما قررناه في هذا التفسير، وفي مثل هذه الحيوانات وأنها مرزوقة بغير حساب، الناس كثيراً ما يعبدون الله خوفاً من غصبه، وهرقاً من عذابه في الدنيا وفي الآخرة، ولكن إذا اطلعوا على مثل هذه اللطائف في هذا الفصل، حصل لهم يقين أنه يكفل

الذر والملة والنحلة والذباب، وأنه رحيم رزوف بالحقير والعظيم، هو رزوف حقاً لأنه هكذا عمل مع ضعاف خلقه، وعلى ذلك يتبين للإنسان علماً يقيناً أن الله يتولى خلقه وعنده راحة ورحمة لا حد لها، ويرزق تلك المخلوقات بغير حساب، ولكن لماذا يدعو المؤمن؟ والله برحمته عم النمل والنحل والمكروب، وتولاهم ورزقها حتى أصبحت ترعى أجسامنا، وإذا كنا أفضل منها فلماذا ندعوه وقد كفلهما وتولاهما، أفلا يكفلنا ويتولانا؟.

الجواب: اعلم أن العوالم ثلاثة: عالم الحيوان له غريزة، وعالم الإنسان له عقل، وعالم الملك والأرواح المحررة الذي ذكرنا آراء الناس والفلاسفة فيه عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ في سورة البقرة [٢: ٣٠].

فعالم الحيوان قد تولاه الله وأنعم عليه بالغريزة فنال الهناء والسعادة وقلّ عناؤه وشقاؤه بالنسبة للإنسان، ولذلك ترى علماءنا أجمعوا على أن الحيوان قليل المرض، والإنسان كثير الأوجاع والهموم والوجوم.

وعالم الإنسان أعطي عقلاً به يفكر ويشقى في تحصيل الرزق وتعلمه وملبسه مما تبرا منه الحيوان واستراح، ومهد له الأسباب، فتراه يغزل وينسج ويطيّر ويبني البيوت ويغوص في البحر، وهو سعيد بلا كد ولا مدرسة ولا طب ولا هندسة ولا حساب ولا شقاء، وقد جعل الله له صحاري واسعة، وشعاباً وجبالاً ومروجاً وغابات واسعة، وهو فيها رافق في حلل السعادة، فلا ضرائب ولا جباية ولا مدرسين ولا دروس، وقد أعطي كل ما يحتاج إليه وهو في أتم حال.

أما عالم الملك والأرواح فله غرائز لا كغرائز الحيوان، فهي لا نصب فيها ولا تعب، ولكنها قوة قدسية، فكما نرى العنكبوت ينسج، والنحل يجني العسل بلا تعليم، هكذا الملائكة يفعلون ما يؤمرون وتكون أعمالهم سجية وغريزة من الغرائز العالية الشريفة، فهذه المنحة في الحيوان غير عالية كالوحي إلى النحل والهامية، وفي الملك نسميها قوة قدسية.

والإنسان ارتقى عن الغريزة الحيوانية وانحط عن أفق الملائكة، ولذلك نراه إذا سمع بالوحي طار إليه سراعاً وفرح به واستبشر، فإله تولى الحيوان في مرتبته الساقطة، وتولى الملائكة في درجاتهم العالية، والإنسان في حال التكليف يريد أن يصل إلى الدرجات القدسية فيقول: «وتولني فيمن توليت»، ويقول أيضاً: «فلك الحمد على ما قضيت»، ومحال أن يفهم أن القضاء كله خير وجمال، حتى القضاء بما يكرهه على نظام هذا العالم كما رأيت، كيف كانت القاذورات تحول إلى حشرات لظاهرة الجوع، والحشرات إلى طيور، والطيور يأكلها الإنسان والحيوان الكبير، فيقول العبد في الصلاة: «لك الحمد على ما قضيت»، لأنني علمت أن قضاءك لمصالح شريفة، فيكون الحمد حقاً لا بمجرد اللفظ، وإذا قال: «تولني فيمن توليت» يكون مطلقاً على بعض ما تولاه الله به، جازماً بأنه قد وسعت رحمته وعمت، ويكون موقناً بما أطلع عليه، كما في لطائف هذا الكتاب التي اقتطعت من علوم الأمم الحاضرة والكشف العلمي.

إن الدعاء في الدين الإسلامي فتح لباب العلم والفكر، فإذا حمد المرء الله على قضائه وفيه ما يكرهه المسمى شراً، وجب أن يعقله ويتأمل المخلوقات وإلا كان الحمد كذباً وتفاقاً، وإذا قال: «تولني

فيمن توليت» يجب أن يطلع على بعض من تولى الله حمايته وحفظه ، فإن الإنسان قليلاً ما يعرف رحمة الله في نفسه ، بل تغلب عليه وماوسه وآراؤه المنحرفة المنعصية فينسى المعمة ، والله عام الرحمة عظيم الجود .

خاتمة هذا القسم وعجائبه

أيها الدكي تأمل معي في مجموع آيات هذا القسم ، انظر أفلمت ترى أمراً عجياً ، يقول الله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَرْسِلْ إِلَى الْيَهُودِ أَنْ تَتَّبِعُوا نَصِيحَتَنَا مِنْ الْكِتَابِ ثُمَّ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ يُخَيِّدُكُمْ بِبَنِيهِمْ ﴾ ، ويقول : ﴿ قُلْ أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِمْ أَنْ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ الْقُرْآنَ ثُمَّ تَحْكُمُ بِهِمْ إِذَا خَرَجُوا مِنْ دَارِهِمْ وَيُحْكُمُ اللَّهُ بِهِمْ ﴾ .

هل لك أن ترجع معي إلى أول السورة وتنظر ﴿ الت ﴾ أفلمت ترى أن ﴿ الت ﴾ مع ما تقدم من الإشارات والرموز للعلوم تشير إلى أمر أهم في نفس هذه السورة . انظر معي وتفكر وقل لي ، أأنت ترى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ نَرْسِلْ إِلَى الْيَهُودِ أَنْ تَتَّبِعُوا نَصِيحَتَنَا ﴾ إلخ ، قد ابتدئت بنفس ﴿ الت ﴾ وقوله تعالى : ﴿ مَلِكُ الْمَلِكِ ﴾ جاء من الملك المكررة مراراً ﴿ الت ﴾ ولعلك تقول وما فائدت من هذه الإشارة ، أو لم يكفك ما مضى من الإشارات إلى العلوم حتى جئت الآن تقول إنها أيضاً تشير إلى هاتين الآيتين ، وما المزية في ذلك ؟ أقول : المزية في ذلك توبيخ المسلمين ، ولعلك تقول : وأي توبيخ هنا والكلام في اليهود . أقول لك : إن الله تعالى قال في اليهود إنهم أوتوا نصيباً من الكتاب وهو التوراة فلما دعوا للعمل به وامتنال أحكامه أعرضوا ، ولم أعرضوا ؟ أعرضوا بأضاليل دهبها لهم علماءهم ، وأكاذيب زينوها لهم وحيل اخترعوها ، سهلوا الأمر على الشعب وعلى نفس العلماء ، فتارة يقولون : لن نمسنا النار إلا سبعة أيام من أيام الآخرة ، كل يوم ألف سنة ، وقال قوم منهم : أربعين يوماً ، وقال قوم : إن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم ، وقال قوم : إنه تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده إلا لحلة القسم .

كل ذلك تقدم ، ألا ترى أن المسلمين وقعوا في نفس ما وقع فيه اليهود ، ماذا فعل اليهود ؟ اتكلوا على شفاععة الآباء ، وآباءهم أنبياء عظماء ، اتكلوا على أن الله عاهد يعقوب أن لا يعذب أولاده إلا لحلة القسم ، اتكلوا ذلك الاتكال . فانظر ماذا حصل ؟ كانت النتيجة التهاون بالدين والتهاون بالمعاصي ولتهاون في الطاعات . فلما دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم بحكم التوراة نكصوا . فانظر أليس هذا بعينه هو الحاصل الآن في الإسلام . اتكل بنو إسرائيل على شفاععة آبائهم . واتكل المسلمون كذلك على الشفاععة .

الشفاعة حق عندنا والشفاعة حق عند بني إسرائيل ، يا عجبا يعاقب الله بني إسرائيل ويسلبهم ملكهم ، لماذا ؟ لأنهم اتكلوا على شفاععة آبائهم الأنبياء ، ونحن في ديننا نعتقد أن شفاععة الأنبياء حق بل مكرها يكفر ، فكيف يكون الحق سبباً في العذاب ؟ نعم يكون الحق سبباً في العذاب إذا أريد به باطل ، والذين يجعلون شفاععة الأنبياء باباً للباطل والكسل ، هم الذين اتحدوا الدين هزواً ولعباً ﴿ ذَرِكْ بِأَنَّهُمْ قَرَّبُوا لَا يَقُولُونَ ﴾ [المائدة ٥٨] وهذا هو الذي أصاب المسلمين اليوم ، المسلمون اليوم إما متنبهون يجعلون الدين ، وإما جهلاء يتكلمون على الشفاععة إلا قليلاً من الفريقين تربوا تربية عالية منزلية أو مدرسية ، فإذا كان ذلك الاتكال سلب اليهود ملكهم أيام النوبة ، وإذا كان الجحد والشايط في أمة الإسلام الأولى أورثها الملك المذكور في قوله تعالى : ﴿ مَلِكُ الْمَلِكِ ﴾ إلى آخره . فهكذا في هذه الأيام أصبح

كان لهم دين مضى عليه زمن طويل ﴿ فَفَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَتَّبِعُونَ ﴾ [الحديد: ١٦] ولذلك أدخلوا في الدين خرافات وألصقوها به ومتوالي الأيام اغتروا بتلك الأوهام وخدعوا بها فجاءت أجيال صدقت بتلك الأوهام حتى صارت عندهم هي من الدين الأصلي، وهذا عينه قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِتَحْكُمَ اللَّهُ وَمَا نَزَلَ مِنْ آلَافٍ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَتَّبِعُونَ ﴾ [الحديد: ١٦]، ثم كأنهم يقولون: ألسنا اليوم غيرنا أيام البوة وربما حصلت لنا تلك القسوة التي تحصل للأمم إذا طال عليها الأمد، فهاهو ذا الأمد طال علينا، ولعل قلوبنا قست فقد مضى على السورة ١٣٤٣ سنة عربية، وهي قرون كثيرة نامت فيها العيون، ونعست الجفون، وطال الأمد وقست القلوب، ثم كأنهم يقولون: فلننظر في ديننا الذي أشار له القرآن، لننظر في عيوبنا في هذا الزمان، لننظر في ذلك، لأن ﴿ التَّوْحِيدَ ﴾ في أول السورة جاء مفتحاً لهذا العلم بها تفتح خزائن العلم، خزائن العلم المخزونة في قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا ﴾ لأنها ميدوة بنفس ﴿ التَّوْحِيدَ ﴾ فلننظر أين غرورنا لأن الله لما قال في آية سورة الحديد التي تقدمت: ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ يَتَّبِعُونَ ﴾ [الحديد: ١٦]، أعقبه بقوله تعالى: ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ [الحديد: ١٧]، فكأنه يشير إلى أن الأمة التي طال عليها الأمد وقست قلوبها وفسق أكثرها لا تياس من روح الله. فليطر المحرج مما وقعت فيه، وكأنهم يقولون لننظر في غرورنا نجده في العلم وفي النسب وفي الشيوخ وغير ذلك.

أما في العلم فبنا اليوم لا نعرف من مقاصد الدين إلا علم العقه وأصوله، وقد درج المشاهرون من المسلمين على ذلك بحيث يعتنون به وبأصوله، فأما علوم الكائنات من طبيعيات ورياضيات وفلكيات، فإن المسلمين لا يبالون بها، ومن قرأها منهم فإنما يقرؤها لأجل الحياة الدنيا، ولا يعتقد أن الدين يطلها بل ربما اعتقد أنها تنافي الدين، مع أن السور التي نزلت بمكة كلها ما كانت تدعو إلا إلى النظر في عجائب هذه الدنيا، وفي جمال النجوم، وبهجة القمر، ونور الشمس، وبهجة الزهر، وبهاء الزرع، وحسن الشجر، وعجائب البر والبحر، وأكثر الأحكام الشرعية إنما نزلت بالمدينة، فإذا أراد المسلمون ملكاً وثبته بعلم العقه وحده فإنهم جاهلون، ليفعلوا كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ابتداء بالنظر في هذا الوجود، وفي تهذيب النفوس ثلاث عشرة سنة، ثم أكمل الله الدين له في عشرة أخرى وأمر فيها الأحكام، ثم يقولون: إذن هذا خطأ يجب أن نلغاه، وجهل يجب أن نتجفاه، وغرور يجب أن تنتهي عنه، ونقله ونتركه ولا نرضاه، فلنقرأ العلوم كلها على أنها دين إسلامي فترتقي العقول أولاً والأخلاق ثانياً، وينتظم أمر الصناعة والزراعة والتجارة والدولة الذي هو من لوازم تلك العناية العلمية، وكأنهم يقولون هذا غرور علمي أورثنا جهلاً فاضحاً، فإن هذه العلوم الكونية نزحت من بلادنا إلى أوروبا ففرحوا بها وفرحنا بالجهل، ثم كأنهم يقولون: لم غضب الله على اليهود في هذه الآيات؟ غضب عليهم أنهم تركوا حكم التوراة، أي لم يرضوا بالحكم. ومحصل هذا أنهم خالفوا أحكام شرعية لهذا كان الغضب منصفاً عليهم. أما نحن فإننا خالفنا في أمور أهم من ذلك، خالفنا في علم التوحيد ودراسته، اكتفينا من التوحيد بالعلم المدون الذي لم يجعل إلا للرد على قوم مبتدعين في الإسلام، وهذا لا يكفي فإن الحاجة شيء والعلم شيء آخر. غفل المسلمون عن

القرآن، ألم يدرسوا هذه الآيات المكررات في القرآن التي تحض على معرفة ما في السماوات والأرض كما أوصحناه، هذا هو المطلوب؛ فاغترار المسلمين اليوم بالاختصار على علم الفقه وعلى علم التوحيد لدي حشي بالفلسفة الماقتصة المشوّهة بعد عن الله أولاً وعن رقي الأمة ثانياً.

وليس الغرور قاصراً على ذلك بل يعتر الإنسان تارة بعلم الشعر، وأخرى بعلم الطب أو علم البديع أو أي علم جزئي كان، كل ذلك اغترار وجهل ماصح، فليكن المسلم المتعلم ملماً بالعلوم إجمالاً بحيث يدرس هذه الدنيا ويكون له فيها نظرة كما طلب القرآن.

هذا بعض الغرور بالعلم، إن هذا الغرور قد أدى إلى الجهل، وبالجهد ذهب ملكا كما جاء في هذه السورة: ﴿وَبَلَّغْ الْآيَاتِ نَذَارِهَا يَتَّقِ النَّاسَ﴾ [آل عمران: ١٤٠]، فكان آباءنا آتاهم الله الملك لما لم يفتروا، ويغرونا دالت دولتنا.

الغرور بالنسب

يختر بعض الذين يتسبون إلى العظماء وإلى بيت النبوة بذلك النسب ويفرطون في الأمور الدينية أو في العلوم والمعارف، فهؤلاء لا فرق بينهم وبين بني إسرائيل إذا ائكلوا على أن الله قال ليعقوب: لا أعذب أبناءك إلا نعمة القسم، فهؤلاء المسلمون الأشرار الذين وقع في قلوبهم هذا القول مغرورون لأن الدين جاء لرفي الأنفس لا لخذلانها وحسراتها، والآباء الذين ارتقوا بالنبوة والعلم، لا يرضون عن أبنائهم الذين يجهلون دينهم ويخالعون أمرهم، ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ آلِ إِبْرَاهِيمَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ أَنْ يَتَّبِعُوا النَّاسَ فِي مَا يَشْتَكُونَ مِنْهُ قُلُوبُهُمْ مُصَيِّبَةً عَلَيْهِمْ وَأَنْ يَسْأَلُوا فِي أَشْيَاءٍ مِنْهَا وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَفِي سَفَهٍ مُبِينٍ﴾ [البقرة: ١٢٤] فعلى من اطلع على هذا، وعلى من تنور من المسلمين أن يبينوا للناس كتاب الله، وأن يشرحوا للمسلمين طرق الاغترار التي شرحها الإمام الغزالي في الإحياء حتى يرجع عنها المسلمون.

الاغترار بالشيوخ

ومن الاغترار الشائع بين المسلمين أنهم إذا اتبعوا شيخاً بطريق العهد جعلوا توكلهم عليه، بحيث لا يعرفون إلا قوله، ولا يسمعون إلا علمه، وقد تركوا عقولهم وتفكيرهم، والقرآن بين يديهم، فلا يتفكرون ولا يتذكرون، وهؤلاء يتكلمون على شيوخهم في مغفرة الذنوب والشفاعة، وهذا كله تهاون وجهالة، فعلى المسلمين أن ينصروا ويتعلموا، والله هو الولي الحميد.

ميزان يبين المغترين من المسلمين والموفقين

هذا بيان جامع لعلامات العلماء الذين هم مغترون، والعلماء الذين هم موفقون، وكذلك الأمم التابعة لهم، هذا الذي سأذكره تبين لهم وتعريف لأحوالهم وتمييز لهم عن الموفقين من علماء الإسلام وعامتهم.

فاعلم أن كل ما يؤدي إلى كسل المسلم وتواكله ونومه وقسوته وتأخره في دينه أو دياره غرور وجهالة، وكل قول أدى إلى النشاط وقوة العزيمة والصبر والقناعة والهمة العالية وإحراز العلوم ومغالبة الأمم، فذلك من صفات الموفقين وشيم الفضلاء وحكماء الإسلام.

والدليل على ذلك أن الأمة العربية وإن كانت قبيل الإسلام قوية الشجاعة والعزائم والهمم، لما

جاء الإسلام جمعها وأرسلها إلى إصلاح الأمم شرقاً وغرباً. فهذا هو الإسلام هو الذي زاد شجاعة الشجعان ووجهها إلى عظام الأمور ومنافع الجمهور.

فأما الأمم الإسلامية الحالية فإنك ترى كثيراً منهم لا يرالون يظنون أن ديننا يرضى التواكل والكسل والجبن، فيفرون من الفضائل والأعمال الشريفة والعلوم، ولعمرك إن علماء علموهم هذا التعليم غارون ومغرورون، وإن ملوكاً رضوا بهذا النوم والجهل للملوك معفلون.

فيهذا الميزان زن أعمال الأمة الإسلامية وأحوالها، فإذا رأيتهم يشكلون على شفاعة الأنبياء، أو على نظرات الشيوخ الذين علموهم، أو على عطف مشايخ الطرق الذين لقوهم، وهم في ذلك كله متكلون، فاعلم أنهم مغرورون، والذين علموهم غارون، فإن هؤلاء لم يفهموا الشفاعة إلا مقلوبة، ولا نظرات شيوخ الصوفية إلا مختلفة معثلة.

وهذا في الحقيقة الانتكاس، لو كان المتقدمون في الصدر الأول يفهمون الشفاعة كما فهمناها ما بلغوا مشارق الأرض ومغاريها، ولا أذابوا مهجهم ولا نفوسهم في سبيل الله، ومن الجهالة أن يعرف الإنسان باب الجنة بلا عمل، ثم يجشم نفسه المخاوف واقتحام الأخطار، فلو كان علمهم كعلمنا مقلوباً ما عملوا ولا علموا ولا جاهدوا، ولم يكن لهم ملك ولا دول منتظمة ولا حكومات عادلة ولا ممالك شريفة في الشرق والغرب.

فأما بعض مسلمي العصر الحاضر فإنهم جعلوا شفاعة الشفعاء إغراء بالمعاصي، وباباً للجهل، وخروجاً عن الأدب، والله إن هذا انقلاب وجهالة عمياء، إذا ظن المسلم أن ديننا يرضى هذا النوم فهو مغرور.

فهذا هو الميزان الذي يميز به المغرورون والموفقون الصادقون، إذا علمت هذا أدركت المناسبة بين قوله تعالى: ﴿وَعَرَّضْتُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانَُوا يَفْتَرُونَ﴾ (١٣١) فكيف إذا جَعَلْتُمْ يَوْمَ لَا رَيْبَ فِيهِ وَرُفِيتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا حَقَّقَتْ وَهْمٌ لَا يُظْلَمُونَ﴾ وبين قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَتِّعْكَ الْمُلْكَ﴾ الخ.

هذه هي المناسبة بين هذين المقامين غرور فزوال ملكك استقامة فملكك. اليهود اعترفوا بفتاوى دينية لا توافق أصل الدين، فزال ملكهم، وهكذا كثير من ممالك الإسلام ألقي إليهم الدين، وغير شكل العلم والعمل فيه فزال ملكهم، وهذا كله سر قوله تعالى: ﴿التَّوْحِيدُ﴾ في أول السورة، بهذا يفهم بعض سر القرآن الآن، وأن هذا السر وإظهاره لارتقاء أمة الإسلام.

لم يمنع الشرف الإسلامي من الرقي إلا جهل القائمين بالدعوة إن الناس يؤثرون بوجدانهم، ولو كان الوجدان خطأ وضلالاً مبنياً، فلو وجه الوجدان إلى عجائب العلم ومقاصد الدين من الارتقاء العلمي لكان في الشرق أمم لا يقاومها أحد.

نموذج من بدع الدعاة الجاهلين

بينما أنا أكتب هذا التفسير إذ جاء في جريدة الأهرام يوم ٨ مايو سنة ١٩٢٥، ١٥ شوال سنة

١٣٤٣ تحت عنوان:

دين جديد

في سوريا يؤله علي بن أبي طالب، وهناك نصه:

ظهر في بعض قرى العلويين القريبة من مدينة حمص متنبئ جديد يدعو إلى عبادة علي بن أبي طالب رضي الله عنه بشكل باطني، فتنه كثيرون من العلويين وزعمائهم، ولما استفحل أمرهم في قرية «العاليات» أراد بعض رجال الأس أن يدخلوا هذه القرية لفحص الحقيقة، فأطلق القوم عليهم الرصاص، فاستدعوا قوة من حمص فحاصرت قوة من جنود الدرك، ثم حاصرت من دمشق ثلاث سيارات مدرعة تحمل الحند المختلط من فرنسيين وسوريين، فألغوا القرية بوجوب الاستسلام لقوة الحكومة، وبعد الإنذار أطلقت عليها النيران، فقتل من الأهالي واحد وثلاثون قتيلاً عدا من قتل قبل ذلك، وعدا الجرحى الكثيرون العدد، ثم دخلت القوة إلى القرية وقبضت على الرجال وسلمت النساء إلى جنود الجيش المختلط، وأرسلت الجرحى إلى مستشفى حمص بالسيارات، وكان شعار أتباع المتنبئ الجديد: «لا إله إلا علي».

وبعد تلك الواقعة تجمع بعض زراع قرى «الرقامة» و«الها» في الوادي، فخرجت عليهم سيارات مدرعة فقتلت اثنين وجرحت اثنين، وبلغ عدد المقبوض عليهم أكثر من مائة شخص. ووصف مراسل الزمان في حمص سبب هذه الفتنة فقال: ظهر في العام الماضي مشعوذ نصيري ادعى النبوة في بلاد العلويين، فخافت الحكومة شر الفتنة بعد أن رأت خطورة هذه الدعوة، فأصدرت أمراً بإبعاده إلى قرية اسمها العلييات من قرى أملاك الدولة في حمص، تبعد عن هذه المدينة ١٥ كيلومتراً إلى جهة الجنوب الشرقي، فأخذ «السي» ينشر لواء دعوته في تلك القرية، ويعمل بعدد ومشاط والعين غفلة عن أعماله وأفعاله، إلى أن استطاع إقناع أهالي القرية وهم من العلويين باعتناق دينه الجديد، فاشتدت عريمته وقويت شوكمته، وأصبح نابوه يفتدونه بالمهج والأرواح، وطلت عاثت سنيتان يهدثن عن دينه، ورفضتا قبوله رفضاً باتاً، فهاج عليهما أهل القرية، فقتلوا أفراد نيك العائلتين بصورة شنيعة، إذ أحرقوا منازلهما وهم فيها.

وعلمت قيادة درك حمص بهذه الفاجعة، فجهزت حملة تتألف من ١٥ دركياً، وعلى رأسهم قائد درك حمص، و٦٠ جندياً من الجيش المختلط بقيادة رئيس فرنسي. ولما اقترب الجنود من القرية عند ظهر يوم ٢٩ المنصرم، قابلهم الأهالي برشق الحجارة وإطلاق الرصاص، وقاوموهم بشدة إلى أن حل النظام وطوقت الحملة تلك القرية العاصية، وطلت من دمشق تعزيزها بقوة أخرى، فوصل المدد في اليوم الثاني ٣٠ إبريل، وبدأت الحركات العسكرية في الساعة الأولى، وبعد مقاومة دامت نصف ساعة احتلت الحملة تلك القرية وفي طليعتها أربع سيارات مصفحة ذات الرشاش، وقد قبض على ٦٢ شخصاً من أهالي القرية، وبينهم على ما اتصل بنا «النبى» الدموي.

أما عدد الجرحى والقتلى فقد ذاع أنهم أكثر من ١٢٠، إلا أن محبرنا استطاع الاطلاع إلى الإحصاء الرسمي، وهذا هو: بلغ عدد القتلى الذين قتلهم الأهالي إحراقاً ١٨، منهم ٨ رجال، و٦ نساء، و٣ صبيان وطفلة، وبلغ عدد الجرحى الذين أصيبوا أثناء مقاومة الدرك ٢٧، منهم ٢٣ رجلاً، وأربع نساء، والقتلى ٢١ رجلاً. ولم ينل رجال الحملة أذى يذكر، ومما يذكر أن أهالي القرية كانوا يقاتلون برباطة جأش وثبات وإيمان أوجدها في نفوسهم ذلك النبي واعداً إياهم بالتنعيم والرضوان، وكانوا ينادون «لا إله إلا علي» عند الهجوم على الجنود.

هذا هو الذي ذكرته جريدة الأهرام ، وإن ذكر هذا أثناء هذا التفسير من عجائب الحكمة الإلهية فإن هذا السي لشدة شغفه بسيدنا علي كرم الله وجهه اعتقد ألوهيته ، ثم اعتقد أنه نبيه ، ثم إن تأثر وجدانه بهذه العقيدة انتشر في سامعيه فصاروا مثله موقين ، وهذا عجيب جداً يقوم المتدع بوجدانه فيؤثر في الناس ، فيمدونه بمهجههم ولا يرجعون عن عقائدهم ، ويرمون أنفسهم في الهلاك والعذاب والدمار والأذى ، كل ذلك للعقائد الثابتة في النفس ، بما أثر فيها من الحكايات المنقولة والآثار المشروحة في الكتب صدقاً أو كذباً .

فيا ليت شعري ، أعجز المسلمون أن يحبوا العلوم حب هذا النبي وأتباعه للبدعة ؟ أنم المسلمون حتى سبقهم أهل البدع فصاروا أحرص منهم على بدعهم ؟
يجب أن يكون تعليم الإسلام بهيئة غير التي نحن عليها الآن ، فليحبب الله لهم بجمال صنعه ، ويحبب النبي صلى الله عليه وسلم بأخلاقه وكماله ، ولتكن للدين صورة تهز القلوب ، فأما الاختصار على القشور فهو الذي أنام الأمة أماداً طويلاً ، وقد آن أو ان السعادة وأقبلت أيام السيادة .

ذكر غرور المسلمين في هذا الزمان

وذكر أنواع المغرورين الذين ذكرهم الإمام الغزالي إجمالاً

لقد عمدت أن الذي فتح باب هذا المقام إنما هو قوله تعالى : ﴿ التَّوَّابُّ ﴾ مرل لقرآن وكانت له حلاوة في القلوب وروعة تأخذ بالآلباب ، وعلم الله أن أمة الإسلام ستأخذ أدوار الأمم التي قبلها ، كما جاء في بعض الأحاديث المشهورة ، فتخط بعد علوها وتسفل بعد ارتعاعها ، فأراد أن يرينا كيف السبيل إلى الخروج من المأزق إذا ارتطمنا في أحوال الغرور ، وانتابتنا نواب الخذلان والخيالات ، فأنزل الحروف المفرقة ففتحت لنا باب العلم ، وقيل لنا إذا نزل بكم الغرور وصرتم كاليهود أيام النبوة وغركم في دينكم ما تفترويه ، فارجموا عن هذا الغرور ، وليوجهكم عقلاؤكم إلى الحقائق الناصعة ، ومن أعظم الغرور أن يقول المسلم إني منصور لأن الله ينصر المسلمين ، ويأتي بآيات وأحاديث كقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [البقرة: ٢٥٧] وكقوله تعالى : ﴿ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ﴾ [آل عمران: ١٦٠] وكقوله تعالى : ﴿ وَحَقَّانَ حَقًّا عَنَّا نُصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧] وكقوله تعالى : ﴿ وَنُصِرْتُ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ يَنْصُرْهُ اللَّهُ تَقْوَىٰ غَيْرِي ﴾ [الحج: ٤٠] .

وينتقل ذلك العكر من جماعة إلى جماعة حتى اعتقد المسلمون أن الله ينصرهم على أمم الفرنجة ، وإن كان المسلمون جاهلين متعادين متحاسدين غافلين ، وذلك من أعظم الغرور . هذا الغرور هو بعينه الذي كان عند اليهود أيام النبوة ، اغتروا بما ينقل إليهم سلفهم ، ففترت همتههم وانكلوا على الآباء فخابت آمالهم ، ويطن المسلم أن الله ينصره لأنه على دين الإسلام ، وفاته أن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم كان هو نفسه يخرج للقتال ويحارب ، فلو كان النصر بلا علم ولا عمل فضيلة لكان الأولى به صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم ، فيظن أغنياء المسلمين من شيوخ وعامة أنهم أكرم على الله من صاحب الشرع ، فقد أخرجهم للفتوات فنصره ، فأما هم فأقعدهم ونصرهم فهم على هذا أعز على الله من صاحب الشريعة ، وهذا غرور عظيم أصاع بلاد الإسلام ، فإن ضياع الأمم وخرابها لا يكون إلا بعد خراب عقول أبنائها ، وأي خراب أعظم من خراب هذه العقول الماتة .

حكاية تركي قديم

منذ ثلاثين سنة حدثني أحد الباشاوات الترك ، قال : إننا حفظنا دولتنا التركية ستماية سنة ، ولم يكن عندما هذه الآلات الحديثة ، فأني حاجة لنا بها ؟ الله حافظ دولتنا فلا حاجة إلى أمر جديد ، ثم قال : إن القوم يقرؤون الفتوحات المكية لمحبي الدين بن عربي ، ويقولون : ماذا نريد بعد ذلك ، ومعنى هذه العبارة أنهم لن ينظروا في شيء بعد ما هو عندهم علماً من الفتوحات المكية وعملاً بالأنظمة الموجودة ، وما عدا ذلك فهو لا قيمة له .

سمعت تلك الحكاية أيام حكم السلطان عبد الحميد ، وتأملت أشد الألم ، واعتقدت أن الفرنجة لا بد هاجمون على دولة الخلافة ، ثم مضت سنون وسنون ومزقت الدولة ، ولكن الله سبحانه وتعالى أرجع إليها شبابها لما غيرت الأفكار ، ولا يعلم إلا الله ماذا يكون في المستقبل القريب والعيد

أصناف المهرورين من كلام الغزالي

جعلهم أربعة أصناف : العلماء ، العباد ، والمتسوفة ، وأرباب الأموال

فالعلماء :

- (١) فإما أن يفتروا بأحكام العلوم العقلية والشرعية وإتقانها ، ومع ذلك يكونون قد تركوا تهذيب نفوسهم ، فهم شرهون عاصون ظالمون لا يعرفون مكائد النفس .
- (٢) وإما أنهم يعرفون علوم الأخلاق الباطنة ، ولكنهم يظنون أنهم أكرم على الله من أن يلطخهم بها .
- (٣) وإما أنهم اغتروا بالفتاوى الشرعية وظنوا أنهم بذلك يخدمون الدين ، وقد سوا الأعمال لطاهرة وباطنة .

- (٤) وإما أنهم اشتغلوا بعلم الجدل في علم الكلام وفي رد الشبه الواردة فيه ، وضيعوا أعمارهم في ذلك ، وأفهموا الناس أن الدين لا يتم إلا برد هذه الشبه ، وهذه أكاذيب جاءت في الأمة الإسلامية ، لاصحابة كانت تحيط بهم الأكاذيب والشكوك ، وما تعرضوا للرد عليها ، ولا ضيعوا في ذلك زمانهم .
- (٥) وإما وعاظ لا هم لهم إلا السمعة والصيت ، ولا قلوب لهم ولا وجدان
- (٦) وإما فقهاء استباحوا لأنفسهم بالعتاوى ما يحرم بالشرع حفيظة واكتفوا بالظواهر ، وهذا غرور عظيم .

وأما العباد :

- (١) فمنهم من أهمل الفرائض واشتغل بالنوافل والفضائل .
- (٢) ومنهم من غلبت عليه الوسوسة في نية الصلاة .
- (٣) ومنهم من غلبت عليه الوسوسة في إخراج حروف الفاتحة .
- (٤) ومنهم من اغتر بقراءة القرآن فيهنوته هذا ، وربما يختمونه في اليوم والليلة مرة
- (٥) ومنهم من اغتر بالصوم بل رعا صام الدهر كله .
- (٦) ومنهم من اغتر بالحج مع أن عليه ديوناً وحقوقاً .
- (٧) ومنهم من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وينسى نفسه .
- (٨) ومنهم من يجاور بمكة وليس له من المحامد غيرها اقتخاراً .

وأما المتصوفة:

- (١) فهم إما مقترون بالزِّي والهيئة والقلوب خالية.
- (٢) وإما مفترقون بالأسامي والألفاظ، كالمشاهدة والتجلي والوصول، وبهذه وأمثالها يفرّ نفسه فيقول: أنا واصل، والفقهاء والمفسرون معرورون، والعمامة حمير، وهكذا.
- (٣) وإما مفترقون بالرهد والولع بالله والوجد والحب له مع أنه قد يتحيل أحدهم في الله خيالات هي بدعة أو كفر فيدعي الحب قبل المعرفة.

- (٤) وإما مفترقون بخدمة الصوفية ولا غرض لهم إلا الشهرة.
- (٥) وإما مفترقون بدقائق علم النفس والبحث عن دقائقها، فتضيع حياتهم في ذلك غروراً.
- (٦) وإما مفتوح عليهم ولكن كلما فتح عليهم شيء تعجبوا منه وفرحوا به فتعجبوا عما بعده.
- (٧) ومنهم من لم يمنعه الفرح بل ارتقى حتى اقترب من الله وظن أنه وصل إليه فوقف فهو مغرور.
- وأما أصحاب الأموال: وهم الصنف الرابع:

- (١) فهم إما مفترقون ببناء المساجد والتكايا الخ، والمال مأخوذ ظلماً ولا ينفعهم كتابة أسمائهم عليها ولا يغفر الله لهم.

- (٢) وإما مفترقون بسبب البناء المذكور والمال حلال، وسبب الغرور أنه قد يكون هناك وجوه تقدم على هذا البناء.

- (٣) وإما مفترقون بالعبادات وقد يحلوا بالأموال.

- (٤) وإما مفترقون بإخراج الرديء للزكاة فقط. هذا إجمال أصناف المغرورين من الأحياء.

الاغترار بعلو الآباء

وبما ذكره وشدد فيه التمسك بصلاح الآباء وعلو رتبهم. قال الإمام الغزالي: كاغترار العلوية بنسبهم ومخالفتهم ميرة آبائهم في الخوف والتقوى والورع، وظنوا أنهم أكرم عسى الله من آبائهم، إذ آباؤهم مع غاية الورع والتقوى كانوا خائفين وهم مع غاية الفسق والفجور آمنون، وذلك بهاية الاغترار بالله تعالى، وضرب أمثلة لذلك كنوح وابنه، وكيف زين الشيطان للعنوي هذه المعصية لغره. اهـ.

أقول: ويقرب من هذا: اغترار أمة الإسلام اليوم والمناوات قد فرقت شملها والعلم جمع شمل غيرها في أوروبا وأمريكا.

لقد علمت أيها القطن كلام الإمام الغزالي ولومه لبعض العلوية في زمانه، وكيف خالفوا آباءهم الأولين الذين كانوا مجتهدين خائفين، وهم في الكسل آمنون، فانظر حال المسلمين اليوم كلهم، ووازن بينهم وبين أسلافهم.

انظر كيف رجع أبناء العرب منهم إلى ما كان عليه آباؤهم الأولين قبل زمن النبوة من تفرق الكلمة والجهالة السوداء. انظر كيف أصبح كل فريق منهم تحت حكم دولة من دول أوروبا.

لقد كان أشهر الدول أيام النبوة اثنتين فارس والروم، وكان آباؤنا نحن أبناء العرب يكادون يكونون تحت إشراف الدولتين، فلكل منهما نفوذ في الجهة التي تليها.

فإذا جاءت النبوة انقلبت الحال ، وأصبح السيد مسوداً ، والحاكم محكوماً ، وسار أبناء العرب من جزيرتهم إلى شمال أفريقيا مصر وطرابلس وتونس والجزائر ومراكش ، ثم صاروا إلى بلاد الأندلس ، ولما مضى دورهم تقلصوا من الأندلس ، وانكسروا في شمال أفريقيا إلى الآن ، وهامهم الآن نهب مقسم بين دول أوروبا ، فبعد أن كانت أوروبا ليس فيها دولة ذات غلبة أيام أبائنا إلا واحدة أصبحت اليوم دولاً كثيرة ، كما انتشروا نحن في الأرض ، وصيرنا أمماً ففرقنا الله عليهم ، وأصبحت فرنسا في مراكش ومعها إسبانيا ، وفرنسا أيضاً في الجزائر ، وإيطاليا في طرابلس ، وإنكلترا في مصر ، وفرنسا في الشام ، واليهود مع الإنجليز في فلسطين ، والإنجليز أيضاً في العراق . انظر كيف رجع أبناء العرب إلى حالهم قبل النبوة بحال مكدر واستعباد شنيع . وإنما فعل الله ذلك بنا لما ركز في نفوسنا من الجهالة العمياء ، والاغترار والاستكبار والمغضة الجاهلية . انظر ما ذكره الإمام الغزالي من أصناف المغترين ، فإياك أن يجول في خاطرك أن هذا التشديد الذي ذكره خارج عن المقول ، أو تظن أن ذلك مبالغة لا يسلم منها أحد ، كلا .

وأنا أوضح لك المقام الآن لتعلم أن أولئك المغترين من أسلافنا هم الذين أوقعونا في الاستعباد وإدلال أوروبا . انظر إلى أصناف العلماء ، وأصناف العباد ، وأصناف الصوفية ، وأصناف الأغنياء الذين مضى ذكرهم في كلامه . انظر كيف ترى أن الصوفية في زماننا أكثرهم في جهالة عمياء ، وإنهم عادة يقطعون لصلة بين تلاميذهم وبين مجموع الأمة ويفهمونهم أنهم على الحق ، وأما ما سواههم فيأنما هم قوم مغرورون ، وهكذا علماء المأهدة الدينية الذين لا يعرفون من دين الإسلام إلا الفتاوى الشرعية التي تليق للقضاة ، فهؤلاء لا يزالون غالياً بتهذيب النفوس ولا بغيره ، وهكذا العباد يرون أن الخير خاص بهم وهكذا المكثرون ، فالاغترار في هذه الأقسام الأربعة راجع إلى قصر النظر وانفصال كل طائفة عن سواها ودعواها اختصاص الهداية بها .

لذلك تجد أبناء العرب في العراق وفي سوريا وفي فلسطين وفي شمال أفريقيا تجاوزت ديارهم واتحدت لغتهم واتحد دينهم ، وهم من أصول متجانسة ، فهذه أربعة أسباب للاجتماع والتآلف قد جهلوا وقطعوا حبلها ، وجهلوا أنفسهم وسموها ، فلا باللغة تواصلوا ، ولا بالجنس تعارفوا ، ولا بالديار اتحدوا ، ولا بالدين اتلفوا ، ففرقوا مذاهب وتاهوا ، واجتذب أرباب الطرق كل واحد منهم طائفة لنفسه ، وأباموهم في كمهم ، وهكذا المسمون بعلماء الدين ، فلما تفرقوا ولم يفهموا سبط الله عليهم أوروبا ، كما قال تعالى في قوم : ﴿ تَحْبِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكُ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ [الحشر ١٠] ، فنظر كيف جعل تفرق القلوب من أجل عدم العقل .

أوكليس من أمبكي أن يكون هؤلاء سب ارتقاء العالم الإنساني منذ ألف سنة ، ثم يصيرون الآن عبدة الأمم صحيفي انهم ، إن آباءهم الذين علموا الأمم واجتذبوا إلى دينهم أهل الهند وجاوة والصين وغيرهم وأمم الترك ، فكيف أصبح الخلف على تقيض ما عند السلف .

وكيف أصبح أهل الممالك المتحدة الذين لا يجمعهم جنس ولا أصل قد أصبحوا أمة واحدة مع أنهم ممالك يعدون بالعشرات ، وأبناء العرب الذين كان آبائهم مصاييح العالم أذلاء متقاطعين جهلاء أغبياء ، حتى إنك ترى نفس الجزيرة العربية التي لا تعدو عداً أصحاب اليمين من آلاف الألوف ، مشتملة على ممالك مفرقة متشاكسة مختلفة متنافرة متعادية كاجاهلية الأولى فهم أذئاب الأمم .

فأما الممالك المتحدة ففيها نحو مائة ألف ألف وهم مملكة واحدة أخافت العالم وأرعجته وارتعدت لها فرائص أوروبا، كل ذلك لأن القوم علماء ونحن جهلاء، وهكذا أمم الألمان والإنجليز وغيرهم، كل منهم اتحدوا وعاشوا في أمن لأنهم متعلمون، فاعلم هو الذي رفعهم. وليست القوة وحدها معنية، ألا ترى إلى الأساد كيف أحجمت عن مهاجمة الناس في البلدان، ذلك لقلة عقولها مع أنها لو عقلت لأفنت الناس، هكذا الأمم الإسلامية اليوم إنما منعتها عن الاتحاد أنها أمم مغترية بأصناف الغرور التي ذكرها الغزالي المجموعة كلها في قوله تعالى على سبيل الإشارة: ﴿فَرِحُوا بِمَا جَاءَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ [عمر: ٨٣].

دواء هذا الداء

وكيف يرتقي أبناء العرب خصوصاً وأبناء الإسلام عموماً

لا سبيل لرقى هذه الأمم العربية أولاً، والأمم الإسلامية ثانياً إلا أن يبدأ أبناء العرب بتعميم التعليم للرجال والنساء ويكون ابتدائياً وثانوياً وعالياً لكل بقدره، ويكون الثانوي مشتملاً على نظام هذه الدنيا وجمالها كما تعمل أوروبا، وتكون تلك العلوم ممترجة بها بعض الامتراح أي القرآن كما فعلت في هذا التفسير، إذا عم التعليم في العراق وفي سوريا وفي مصر وفي بقية شمال أفريقيا، هنالك يحصل التعارف بقراءة تاريخ أجدادهم وتحطيط بلادهم وقراءة أسرار دينهم وأدب لغتهم، فيتواصلون بالقلوب وبالطرق الحديدية والسفن الهوائية والبحرية ويتعارفون، وإذن يكونون هم أولى بأن يكونوا بممالك متحدة من الممالك المتحدة، ومتى فعل ذلك أبناء العرب قلدهم المسلمون في الشرق، وساعدهم إخوانهم الترك الذين قد أدركوا الأمر، وابتدؤوا يتعارفون فيعرف كل منهم أخاه التركي في بلاد روسيا وفي بلاد الصين. وهم في العالم نحو ثمانين مليوناً، فهم يريدون أن يتحدوا من حيث اللغة والجنس، هكذا فليعمل العرب ثم يكونون مع إخوانهم الترك أماً متعاونة لاجتماعهم معهم في الدين وفي الجوار وفي أنهم أمم شرقية.

هذا هو الذي يزيل الغرور في أمة الإسلام، فإن قراءة العلوم المختلفة تحبب سائر العلوم للإنسان فيعرف كل إنسان أن عند غيره مزية ليست عنده، فلا يحقر الصوفي عالم الفقه، ولا عالم الفقه الصوفي ولا العابد الغني، ولا الغني العابد، بل هم جميعاً يتصافحون. هذا هو الدواء الناجع لأمة الإسلام، فإن لم يكن ذلك قفل على دولهم وعلى أبنائهم السلام. ذلك سر قوله تعالى: ﴿وَعَرَفْتُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ الذي هو سر: ﴿الْحَمْدُ﴾ المذكورة في أول السورة، فقد أرشدنا الحروف الثلاثة إلى قصة اليهود والمغرورين بشفاعاة الآباء، وتوصلنا بذلك إلى غرور المسلمين وجهالتهم، ونقلنا ملخص المغرورين من الإحياء، وعرفنا الدواء، وهو العلم، فالمسلمون اليوم مغرورون لذلك هم مقهورون، والعلم هو الذي يدفعهم إلى درجات الأمم الصادقة القوية ذلك بعض أسرار القرآن التي أظهرها الله تعالى في هذا الزمان، والله الأمر من قبل ومن بعد، ومتى تم ما قلناه يفرح المؤمنون بنصر الله.

موازنة هذا المقال برأي ابن خلدون

اعلم أن العلامة ابن خلدون يقول في مقدمته: إن العرب لا يجتمعون إلا على نبي أو ولي، يريد بذلك أنهم ليسوا كغيرهم من الأمم يجتمعون اجتماعاً سياسياً بعقولهم.

نقول: إن الطريق الذي سلكناه في هذا المقال الذي سيتم إن شاء الله تعالى قد جمع لهم بين الدين والعلم، ويرجعون إلى العالم وينبرونه أكثر مما كانوا سابقاً، ويكونون هم وبقية المسلمين شرفاً ونوراً بنوع الإنسان.

عجائب البلاغة في القرآن والإعجاز

انظر إلى بلاغة القرآن في هذا المقام. انظر إلى الإعجاز الذي يعجز العالم قاطبة، أدهش العلماء في الإسلام البلاغة في إعجاز قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلُغِي مَاءَكَ وَيَسْمَاةُ أُنْقِطِي﴾ [مرد: ١٤١]، وفي قوله: ﴿وَلَكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ حَيَوةٌ﴾ [البقرة: ١٧٩]. وهكذا فليكن دهشهم هنا أعظم أنه لم يكن من نظام البلاغة أن يخاطب الله المسلمين قائلاً: ستكونون بعد قرون مقسمين إلى أمم وتصححون تحت أيدي الفرقة بجهلكم وغروركم وظهور طوائف الفقهاء والصوفية والعباد والأغنياء الذين يدعي كل فريق منهم أنه هو المختص بالنعمة ويحقر الآخر، وبهذا الغرور تكونون طوائف إلى آخر ما تقدم. لم يذكر الله ذلك لأن فيه كسراً لحدة القوة الدينية إزاء ذلك، ولكن لا بد من ذكره مرموزاً لهذا ولغيره مما سمعته في هذا المقام بقوله تعالى: ﴿الت﴾ فهذه الحروف الثلاثة ذكر الداء والدواء.

بهذا وبأمثاله يكون إعجاز القرآن، بهذا يعرف معنى قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْبِهْهُ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَوْحِىَّ نُفْثَنَ عَلَيْهِمْ آيَاتِي فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٍ وَدَعْوَةٍ يَذْكُرُونَ﴾ [الصافات: ١٠١] فالذكرى قد قرأتها في هذا المقام، والرحمة هي اجتماع أبناء العرب وبقية الأمم الإسلامية اجتماعاً علمياً يطلبه الدين، ويفوقون أبناء الفرقة، فهذه هي الذكرى وهذه هي الرحمة وهذه هي ميزة القرآن الذي هو المعجزة الباقية لآخر الزمان، إذ خاطبنا الله تعالى بلفظ: ﴿الت﴾ وعلمنا علم العمران والسياسة، وقد خزنها في كتابه العزيز، وأبرزها في هذا الزمان لما أن الأوان، فهذا يمتاز القرآن بمعجزته عن قلب العصا حية، وإبراء الأكف والأبرص، فبمثل هذا غيا أمم وتشفى من المرض على طول الزمان، وتقلب القلوب الحامدة فتصبح عاقلة مفكرة في أمم متعاقبة إلى آخر الزمان ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٢٩].

إيضاح: كيف يزول الغرور من أمة الإسلام

أيها المسلمون هأنتم أولاء قرأتم قصة اليهود أيام النوبة، وكيف غرهم في دينهم ما كانوا يفترون وعرفتم أن الغرور شمل اليوم وقبل اليوم أمة الإسلام علماءها وعبادها والصوفية فيهم، وكيف كان علم الفقه وعدم التوحيد وعدم التصوف والانكباب على حجج أو على صلاة مع ترك بقية الأعمال النافعة في الأمة الإسلامية، كما تقدم عن الغزالي، أودت المسلم غروراً عظيماً، فيقتنع بالحجج أو بالصلاة أو بالصدقات أو بالتصوف أو بغير ذلك. وقلنا: إن هذا طرقت العرب الذين على يديهم قدم هذا الدين فأصبحوا في ديارهم خاضعين للفرقة، ذلك كله بالغرور. اللهم إني أحمدك وأشكرك، اللهم إني أنت المعلم والمرشد، اللهم إني عاجز عن حمدك وشكرك، فلطالما كنت أقول في قلبي: ما دواء الإسلام وما داءه، وما حال الصوفية، وهل هم قاموا بما عليهم مثلاً؟ وهكذا. فقد اتضح الأمر الآن، وعرفت الحقيقة بمعونة الإمام الغزالي في الإحياء، فقد جرأتني بصريح عبارته أن أبرز للناس الحقيقة، فلا عطر بعد عروس، ولا مخاض بعد بوس، وقد اتضح الأمر فليكشف الحقائق فنقول:

أمر الله المسلمين بالنظر في هذا العالم المشاهد فقال تعالى: ﴿لَمَّا أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس ١٠١] وقال أيضاً: ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ﴾ [الأعلى ٣]، وقال: ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأعراف: ١٨٥] وغير ذلك.

خلق الله العيون للناس والأسماع والقلوب، ثم سلط عليهم الجوع والعري والحجرات الكثيرة ليتخذوا لهم ما يسد حاجتهم بما حولهم، ويتعلموا من نظام الطبيعة. ذلك أودعه الله في الفطرة فنظر الناس إلى النحل والنمل والغريان وكلاب البحر وأمثالها، فوجدوا لها جمعيات منظمة فيكون للخلية الواحدة من النحل ملك وشغالون وجامعون للعسل وجامعون للشمع وحارسون من دخول الأجانب، وهكذا أمر النمل فله ملكة وضيابط للجناد ومعارية ومربون للصغار وحجرات خاصة لكل جيل من أجيال الذرية، وأطوار جمع ظفر لتربية الذرية، وهكذا مما ستره في سورة النحل والنمل، فلما رأى الإنسان ذلك قديماً كونه جمعياته ونظمها، ولكن لا كنظام النمل والنحل بل أقل، ثم ارتقى الإنسان اليوم في جماعته، كما سترى التربية في أمريكا قريباً في آخر هذا المقال، وكيف جعلوا المدارس كلها كأنها نظام المدينة كلها، وكأنهم إذ يظلمون تلاميذهم ويعطونهم العلوم العقلية والصناعات اليدوية يقرؤون قوله تعالى: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة ٢٨٦] فيما تقدم في سورة البقرة، أو كأنهم يقرؤون قوله تعالى في هذه السورة: ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران ١٠٣]، أو كأنهم يقرؤون غزوة أحد، وقد جمع النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه وقسم عليهم الأعمال.

المسلمون من مخلوقات الله تعالى، وهم ينظرون بأعينهم:

(١) قطرات الماء تنحد في النهر فتغرق القرى وتهلك البلدان.

(٢) وتسقي الزرع وتلد الضرع.

(٣) وذرات الهواء بائحداها وجريها تهدم الحصون والقرى وتقلع الأشجار كما تزعج السحاب

وتنفع الناس.

(٤) وشاهدون النمل والنحل وكلاب البحر والغريان والجمهوريات النظامية

(٥) وشاهدون الممالك المتحدة في أمريكا والممالك الأخرى هناك، كيف نظمت ممالكها مع

الاختلاف الأقوام.

(٦) ويسمعون عن المدارس هناك كما سأذكره قريباً، وذلك أن المدرسة فيها العلوم والصناعات

فالتميز بناء أو نجار أو خائط أو صانع الكهرباء أو مواسير المياه، والتلميذة خائطة أو طاهخة أو منظفة،

وهكذا تجد المدرسة مستقلة في زرعها وغرسها ودوابها وعمارتها، والطلاب يصنعون كل شيء عقلي

وحسي، وهذا هو الذي يناسب نظام عالم النحل والنمل ويناسب القرآن والدين، ويخالف كل المخالفة

حال المسلمين قديماً وحديثاً بعد القرون الأولى.

فالعالم الفقهي بفقهاء مفرور، والعالم بالتوحيد مفرور، والصوفي مفرور، والعايد مفرور، وكل

حزب اقتصر على شيء من الدين، وشمخ بأنفه عن الباقي فهو مفرور.

وما دين الإسلام إلا العلم والعمل بكل ما يحتاج له المسلمون في كل زمان بحسبه، كما فعل أهل

أمريكا وغيرهم في الوقت الحاضر، فلا يكون قوم بسبب الدين عالة على قوم، بل كل الناس متعاونون.

ولقد ذكر الله المسلمين بهذا كله ، ذكرهم بالنظر في السماوات والأرض فأعرضوا ، وقرب الأمر لهم فأنزل سورتين إحداهما باسم النحل والأخرى باسم النمل فما فكروا ، أخيراً خلق لهم أمريكا التي قلدت النحل والنمل والغريان وكلاب البحر داتماً ، وأما كثيرة من الطيور وغيرها فأعرضوا ، علم الله ذلك فقال لهم : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران: ١٠٣] .

فانظر كيف جعل هذا المعنى في الماء الجاري وفي الهواء وفي النمل وغيره ، وفي أسم الإنسان الراقى اليوم ، كل ذلك نسبة الله للمسلمين ، ثم أسمعهم كلامه فقال : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران: ١٠٣] الخ .

وهل بعد البيان في هذا التفسير عذر للمسلمين إذا بقوا على القديم ؟ كلا ، فليعلم الرجال والنساء والعظيم والحقير العلم والصناعات من تجارة وحدادة وغيرها ، وكفى المسلمين تأخراً ، فهذا كله فرض كفاية ذكرها المسلمون في الكتب ، ومثل له بعضهم بدفن الميت والصلاة عليه ، كأنهم كانوا يطرون إلى موت الأمة ، ولكننا نحن ننظر إلى حياتها لأن الله يريد ذلك . فلاذكر لك الآن نظرة سائح مصري توجه إلى أمريكا ، وذكر العلم والعمل في مدارسها ، وحضر أمر العلم العقلي الذي لا منفعة فيه ، ثم قال : يعتقد علماء التربية الحديثة أن حصص الدراسة المعتادة يجب أن تتخللها الأعمال اليدوية الصناعية ، ويرجع ذلك إلى أسباب ثلاثة :

أولاً : من لوازم الحياة أن يتعلم الطالب منذ نعومة أظفاره المبادئ الجوهرية في صناعة أو أكثر من التي لا غنى لأحد عنها ، كالجارة والحداة وصناعة الأحذية والطباعة وغير ذلك .

ثانياً : ضرورة تعويد الناشئة مهما كانت منزلتهم الاجتماعية ومراكز والديهم المالية ، ذكوراً كانوا أو إناثاً ، احترام العمل اليدوي إذ لا عار في العمل .

ثالثاً : اكتشاف المواهب الكامنة في أيدي الناشئة والتي لا يتسنى إظهار مكنوناتها ومواهبها ، لا بالنزول إلى ميدان العمل أمام المطارق الخارية والآلات المستخدمة في الصناعات على اختلاف أنواعها ، وبعبارة أعم : يجب أن تكون المدرسة صورة مصغرة من العالم التي هي شطر منه . فمن الخطأ أن يقال : إن الغرض من التربية الاستعداد لفتح ميدان الحياة ، بل يجب أن يقال : إن التربية هي الحياة ، وإن المدرسة ميدان الحياة ، وكما أن الناس في الحياة يستخدمون أيديهم كما يستخدمون عقولهم ، فكذلك يجب أن يكون التلاميذ في المدرسة .

ويلزم أن تكون الأعمال اليدوية في المدارس متصلة تمام الاتصال بمواد الدراسة ، مثال ذلك أن الإنشاء في معاهد أمريكا يعلمونه للطلبة كما يأتي : يصف الطالب الأطوار التي مرت عليه في ورشة الأعمال اليدوية في صنع دولاب من الخشب ، أو سبك كتلة من الحديد ، أو بناء زورق للسباحة ، أو تركيب جهاز لاسلكي ، أو تشييد غرفة في بناء من بنايات المدرسة أو الكلية ، أو تحرير مقالة في جريدة المدرسة وإعطائها لأحد زملائه لطبعها ، وتصحيح المسودة ومراجعتها ، أو وصف وانتقاد رواية مثلها هو وزملاؤه في مسرح المدرسة ، أو كتابة فصل في زراعة الطماطم كما شاهد العملية بنفسه في حقول التجارب الزراعية ، وتكتب البنت أيضاً فصولاً عن زبي أو أزياء معلومة خاطتها رفيقاتها ، أو عن أوان خزفية كلصن بصنعها من طينة معينة ، وحرقتها وطلاتها بالأدهان .

كذلك يدرس فن الرسم بمساعدة أساتذة الأعمال اليدوية ، فيقدم هؤلاء أجهزة للمصاييح الكهربائية مثلاً إلى أساتذة الرسم ، ويكلف هؤلاء تلاميذهم بإعداد قطع من الورق أو القماش أو الحرير بشرط أن تصنع كمطالات جميلة مختلفة الأوضاع والرسوم للمصاييح المذكورة ، ويلي ذلك نقش نماذج جميلة منقولة أو مبتكرة على هذه المطالات فتزداد جمالاً وحلاوة .

يرسم التلاميذ في الجغرافيا مثلاً خارطة أمريكا على قطعة من الأرض في حقل المدرسة الزراعي ، ويكلفون تلاميذهم أن يلوّنوا الخارطة بزهور صغيرة يمثل كل نوع منها جزءاً من أقسامها . يكلف التلاميذ الذين يدرسون علم الحساب مثلاً عمل ميزانية للأجهزة والأدوات والأشياء التي يشرع إخوانهم في صنعها في الورشة ، كذلك يتولون أعمال المصارف المالية التي تنشئها إدارة المدرسة فيها ، لا لتعود الطلبة الاقتصاد وإيداع الأموال فقط ، بل لتكون درساً عملياً في الحساب ، كذلك يكون بعضهم مسؤولاً عن ضبط حسابات الأندية ومراقبتها .

وقد يتوهم القارئ أن حسابات الأندية هذه مسألة تافهة لا تستغرق وقتاً يذكر ، غير أن كثرة عدد الطلبة في بعض المدارس في المدن يجعل ميزانية هذه الأندية شيئاً لا يستهان به ، فميزانية نادي الألعاب الرياضية في مدرسة ثانوية واحدة في نيويورك واسمها «دي وت كلنتون» عن سنة ١٩٢٣ كانت مائتي ألف ريال .

هذه فقط أمثلة ضئيلة وتبدأ هذه الأعمال اليدوية من روضة الأطفال ، ويلي ذلك ثماني سنوات في الأقسام الابتدائية وأربع سنوات في الثانوية . فينما تجد الطلبة يتلقون علم التاريخ ، ترى البعض الآخر في نفس المعهد يقشرون الخشب ، ويسبكون الحديد ، ويصلحون السيارات ويقودونها ، ويصنعون الأواني الزجاجية وأجهزة اللاسلكي والأسلاك الكهربائية ، أو يشيدون عمارة ، أو يحرقون قطعة من الأرض ، أو يربون المواشي والطيور الداجنة ، أو يصنعون الزبد . كل ذلك يقوم به الطالب والعرق يتصبب من جبينه غنياً كان أو فقيراً ذكراً أو أنثى .

ولا يقصد بذلك أن تحشد جميع المهن والصناعات في كل معهد ويحتم على التلاميذ تعلمها ، فهذا غير ممكن بالطبع ، ففي نيويورك بلغ عدد الصناعات المختلفة في العام المصرم ١٧ سبعة عشر ألفاً ، كانت المدارس الابتدائية والثانوية تقدم لطلبتها منها ٢٠٢ فقط ، يختار الطالب عدداً محدوداً في خلال الفترة التي يمكنها في تلك المعاهد ، إنني لا أعالي بعد زيادة عدد وفر من هذه المعاهد في كثير من الولايات ، إذا قلت إن الصبي الأمريكي والبنات الأمريكية اليوم يسوق الأوتوموبيل ، ويركب جهاز اللاسلكي ، ويصلح ويركب الأسلاك الكهربائية ، ويتقن صناعة على الأقل من الصناعات المعروفة قبل بلوغه سن الرشد .

يقول لك علماءهم : إن إصلاح أوتوموبيل من أوتوموبيلات فورد ، خير من تحليل الكميات إلى عواملها ، وتركيب التليفون أنفع من إعراب الكلمة وتحليل الجمل ، وصنع مائدة للمنزل أفضل من إيجاد الحذر التكميبي لكمية سلبية لا وجود لها في الحياة ، وتربية البقر والقرايح وتحسين إنتاجها أكثر فائدة لبني الإنسان من صرف السنين الطوال في دروس اللغة اللاتينية ، حتى يتمتع المتعلمون بمطالعة كتاب في الفلسفة كنه فرسيس باكون اسمه «نوفوم أرجانيوم» .

كم أود لو زار الكثيرون من رجال التربية معهداً أو أكثر من المعاهد التي تسد حاجياتها بنفسها، وفي مخيلتي الآن صورة واضحة من معهد همبتون في ولاية فرجينيا، مساحة هذا المعهد ألف ومائة فدان، وفيه مائة وخمسون بناية، ولا بد أن يدهش القارئ إذا علم أن إدارة هذا المعهد قامت ببناء ثلاث بنايات فقط في بدء تأسيسه، وشيدت البقية بالتدريج سنة بعد سنة، وكان الطلبة أنفسهم هم الذين شيدوها في هذا المعهد، وبلغ عددهم ثلاثة آلاف طالب وطالبة، وهذا لا يعد كبيراً جداً، ففي بعض المدارس الثانوية عشرة آلاف طالب، وفي جامعة كلومبيا في نيويورك ٤٥ ألف طالب، فيه يزرع الطلبة الأرض ويأكلون ثمارها، ويربي الأولاد الماشية، ويستخرجون الزبد والخبز من ألبانها، ويذهبون عجولها، فيطبخ البنات لحمها، ويأكل البنات والأولاد معاً، ويفصل الطلبة أنفسهم الملابس ويخطونها لزملائهم، وهم الذين يشيدون البنايات التي تحتاج إليها كليتهم، ويركبون أبوابها وبواباتها، ويمدون أنابيبها، ويوصلون إليها الماء الساخن والماء البارد، ويضعون أسلاكها الكهربائية، ويطلون حيطانها، ويصلحون ويقودون سيارات تنقل من بناية إلى بناية فيها، وتلميذات الكلية عبيها يطفن حماماتها، ويعملن في غسل الملابس وتنشيفها بواسطة آلات كهربائية، وكيها ورتقها وإرسالها لمكتب خاص لتوزيعها على ذويها، ولذا ترى ذلك المعهد كمملكة واسعة الأطراف في المصادر والوارد إليها، فلا تحتاج إلى صانع ولا عامل ولا خادم ولا مواد غذائية من الخارج.

لعمري إن هذه هي الحياة بعينها، وهذا ما يجب أن يكون في كل مدرسة، فإن تجريد المدارس تجريداً تاماً عن الحياة الطبيعية في الخارج يولد السامة والملل، ويخرج الطالب إلى ميدان الحياة الحقيقي وهو غريب عنها. صنع أميريكياً من خريجي تلك الكليات في عمل من الأعمال، اعتمد عليه في كل شيء. تجده مدرّساً قوياً واثقاً بنفسه، لأنه إنما كان يعمل نفس العمل في الكلية التي كان بها، كما أن التلميذ في المدارس الابتدائية يشعر أنه في العالم حقيقة، وليس فيما نسميه نحن مدرسة. كيف لا وهو يصنع بيده جهازاً لاسلكياً صغيراً يأخذه إلى غرفته في المنزل، ولا يكاد الظلام يرخي سدوله حتى تصل إليه بواسطته أنغام الموسيقى وأصوات المغنين وأقوال الخطباء، وكيف لا وهو يفخر أن المائدة التي يأكل عليها أفراد عائلته من صنع يده.

رأيت مرة في إحدى تلك المدارس في ولاية «نيوجيرسي» فتاة في الرابعة عشرة من عمرها بجانب زورق كبير، فسألتها عما تريد أن تفعل بهذا الزورق بعد تمامه، أجابت أنها تعدّه للترهية في نهر الهدسون في فصل الصيف مع والديها وإخوتها، وأنها صرفت في صنعه أكثر من ثلاثة شهور. ثم قال: رأيت في مدرسة ثانوية طالماً يصنع حذاءً أتقن صنعه، فسألتها: بأي مهنة تريد أن تحترف بعد نهاية الدراسة؟ فقال: سألتحق بالكلية ثم بمدرسة الطب، فعجبت وقلت له: لعلك تنوي أن تختص بالأمراض الجلدية.

وهكذا نجد تنوع العلوم في تلك المعاهد، وما يتحللها من الصناعات اليدوية، تكشف القناع عن ميل الطالب ومواهبه، فيختار لنفسه أكثر الصناعات صلاحية له مع إرشاد أساتذته، فلا بدع إذا كان الناس في تلك البلاد على اختلاف طبقاتهم أخف حركة منا بمراحل، وأشبط عملاً وأوسع حيلة.

أروني موظفاً في إحدى المصالح يستطيع أن يصلح مصباحاً كهربائياً، إذا تلف أو سيارة أصابها عطب، أو أنبوباً ينفجر. لذلك لا تعجب إذا نظرنا إلى الصناعات والصناعات بعين الازدراء فأنحطت صناعتنا، ووضع الأمير يكيون صناعتهم في مرتبة الأساتذة والكتاب وكبار الموظفين، فرقت صناعاتهم ودقت أدواتهم وجعلت أثاث منازلهم، وقدرُوا أهل الصناعة فأصبح النجار والبهاء ومن على شاكلتهما يتقاضى أجره يومية من خمسة عشر ريالاً إلى ثمانية عشر ريالاً. اهـ.

ولما وصلت إلى هذا المقام اطلع عليه أحد العلماء، فقال: يا عجباً لك! لقد تطرفت في الدين، وكيف يجمع الإنسان بين صناعة الحدادة والنجارة والنقش والتطراف وأمثالها، والعلوم العقلية من الهندسة والحساب والعلوم الدينية من الحج والصلاة والأعمال العادية كترية الدجاج ومسك الدفاتر وحرث الأرض وحلب البقر. فقلت له: هذا التعجب هو الذي قعد بهمنا، أو ليس جميع تلك الصناعات فرض كفاية؟ قال: بلى قلت: فلماذا لا نجهر للناس بالحق، ولماذا لا نصيح الناس.

قل لي رعاك الله ماذا ترى في صلاة الجماعة؟ أليست أفضل من صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة؟ أليس المسلمون يجتمعون في الأعياد وفي الحج وفي صلوات الجماعة وفي العروات؟ أليس هذا الاجتماع يقصد به تمرينهم على المودة؟ ألم يقل الله تعالى: ﴿وَأَقْبِرُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ [آل عمران: ١٠٣].

فيا رعاك الله كيف يكون اتحاد بلا فراق إلا بمقدمات، أليست المقدمات منها صلاة الجماعة والحج وأمثالهما؟ وكيف تكون صلاة الفذ أقل من صلاة الجماعة بسبع وعشرين درجة؟ وإذا كان ثواب الآخرة يزداد بالاجتماع بسبب خروج الناس إلى ربهم واتحادهم في ذلك الخروج وأنهم تخفف أرواحهم مجتمعين أكثر من الانفراد ٢٧ مرة.

أفليس هذا معناه أن الاجتماع سعادة؟ فإذا زاد الارتقاء الروحي ٢٧ مرة، فكيف يكون الارتقاء العمراني الذي نشاهده ونحن نشاهد أن الشركات التجارية تفعل أفعالاً مدهشة تعجز عنها الأفراد، وإن الآلات البخارية التي اشتراها أفراد بمالهم تنفعهم أصعاف ما كانوا عليه ٢٧ مرة فأكثر، هذا هو سر الإسلام، فإذا رأينا أمريكا تنمات في الرقي الاجتماعي قلقل هذا ديت، لأن ديننا أمر به في الحج والصلاة وغيرهما.

وانظر قوله صلى الله عليه وسلم: «تَسَوُّنَ صُفُوفِكُمْ أَوْ لِيَخَالَفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ»، لقد طهر سره اليوم في الإسلام وفي أمم النصرانية، فبعض أمم الإسلام لا اجتماع لها ولا محبة فذهبت مدينتها وبعض الأمم المسيحية اعتادت الاجتماع العملي فانحدت قلوبهم.

فلتكن مدارس الإسلام وكتلياته منبهة مرقية مشوقة لجميع العلوم والصناعات، والتلاميذ فيها يعملون بأنفسهم، ذلك هو باب السعادة والسلام في بلاد الإسلام.

وهذا كله سر قوله تعالى: في أول السورة المشير إلى قصة اليهود الذين غرهم في دينهم ما كانوا يفترون، فزال ملكهم، ومثلهم بعض المسلمين في العصر الحاضر لغرور طوائفهم قديماً وحديثاً، وقد وصفت الدواء بعد شرح الداء لرقى هذه الأمة، والحمد لله رب العالمين.

انتهى القسم الرابع.

القسم الخامس من سورة آل عمران

وهو بابان

الباب الأول في قصة امرأة عمران ومريم وذكرها

الباب الثاني في قصة عيسى ابن مريم

الباب الأول فيه فصلان:

الفصل الأول في قصة مريم، الفصل الثاني في قصة زكريا ويحيى

الفصل الأول

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١﴾ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَخِطْتُهَا لِمَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتُهَا مِنْ الظُّلُمَاتِ الرَّجِيمِ ﴿٢٣﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَلْبَسَهَا ثِيَابًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لَكَ هَذَا أَنَّىٰ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٢٤﴾﴾

لما بين الله أن طاعة الرسل توجب حب الله أخذ سبحانه وتعالى يذكر مناقبهم، وما أغدق عليهم من نعمة وآثارهم من فضله، فذكر آدم ونوحاً وآل إبراهيم وهم إسماعيل وإسحاق وأولادهما، ولا جرم أن نبينا صلى الله عليه وسلم من ذرية إسماعيل فهو في جملتهم، ومن آل إبراهيم من هم على دينه، وقد دخل في آل إبراهيم بنو إسرائيل وهم اليهود الذين جعل الله فيهم والملك والنبوة إلى زمن نبينا صلى الله عليه وسلم، ثم جمع له ولأمة النبوة والملك. وهؤلاء هم من ذرية إبراهيم من إسحاق ومن إسماعيل أبي العرب الذين منهم نبينا صلى الله عليه وسلم.

وأما آل عمران فهم عيسى وأمه مريم بنت عمران بن ماثان من نسل سليمان بن داود وبينه وبين عمران أبي موسى وهارون ألف وثمانمائة سنة.

فهؤلاء اصطفاهم الله واختارهم على العالمين بالنبوة والرسالة ﴿ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ بدل من آل إبراهيم وآل عمران، والذرية من الفرع أي الخلق، أي إنهم ذرية واحدة متشعبة بعضها من بعض والذرية الولد يطبق على الواحد والجمع، أو بعضها من بعض في الدين ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ﴾ بأقوال الناس ﴿عَلِيمٌ﴾ بأفعالهم، ومنهم امرأة عمران فقد سمع قولها وحلم نيتها، وهو يعطي كلاً من العاتلين والعاملين ما هو أهل له من ثواب وعقاب، وإجابة ورد. واذكر ﴿إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ أي جعلت الحمل الذي في بطني نذراً محرراً مني لك، والنذر ما أوجبه الإنسان على نفسه فيكون المعنى أنه خالص لعبادة الله وخدمة الكعبة، لا يشغل بشيء من أمور الدنيا، وكان المحرر يجعل في الكنيسة فيقوم عليها، ولا يبرح مقيماً حتى يبلغ الحلم ثم يخير، فإن شاء بقي فيها وإلا ذهب، وليس له بعد اختيار الكنيسة أن يتركها، وكانت عادة

أنبياء بني إسرائيل وعلمائهم أن يحرروا أبناءهم لخدمة بيت المقدس، وكان ذلك خاصاً بالعلماء لأن النساء لا يصلحن لذلك.

ومحصل هذه القصة أن زكريا وعمران تزوجا أختين، فكانت إيشاع بنت فاقوذا وهي أم يحيى عند زكريا، وكانت حنة بنت فاقوذا أخت إيشاع عند عمران، وهي أم مريم، وحنة قد حرمت من الولد حتى أيست وكبرت وكانوا قوماً صالحين، فينما هي في ظل شجرة إذ بصرت بطائر يطعم فرخاً فاشتات للولد فقالت: اللهم إن رزقتني ولداً تصدقت به على بيت المقدس ليكون من سدنته، فحملت بمريم وحررتها، فقال لها زوجها عمران: ويحك ما صنعت أرايت إن كان ما في بطنك أنثى فلا تصلح لذلك فوقعا في هم شديد، فمات عمرتس وحنة حامل بمريم ﴿فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ ابْنِيْ لِىْ ذَكَرًا وَيُغْنِنِا عَنْهُ كَرْهِيْ﴾ قالت ذلك لمحسراً وحرماً لأنها كانت ترجو أن يكون ذكر، يقول الله تعالى: ﴿وَاللّٰهُ أَغْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ أي بالشئ الذي وضعته فلعل له فيه سر، وكيف لا ﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ﴾ الذي طلست ﴿كَأَلْأُنْثَى﴾ التي وهبت:

فما التأنيت لاسم الشمس عيب ولا التذكير فحرر للهِلال

ولو كان النساء كمن ذكرنا لفضلت النساء على الرجال

هل الأنثى التي وهبت أفضل من كثير من الرجال.

ثم قالت: ﴿فَرَأَيْتِ شَيْءًا مِّمَّا تَزَكِّيْنَ عَظُفٌ عَلَىٰ كَلَامِهَا سَابِقٌ﴾ وما بينهما جملة معترضة، ومعنى مريم بلغتهم: العابدة، قالت هذا تقريباً لئلا أن يعصمها حتى يطابق الاسم المسمى ﴿فَرَأَيْتِ أُعِيدُهَا بِكَ﴾ أجبرها بحفظك ﴿وَلَا تَنْفُسُهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الْأَرْجَمِ﴾ المطرود، يقال رجمه، رمه بالحجارة، قال عليه الصلاة والسلام: «ما من مولود يولد إلا والشيطان يحسه حين يولد ليستهل صارحاً من عنقه، إلا مريم وابنها»، والمقصود أن كل مولود بطمع الشيطان في إغوائه إلا مريم وابنها، فإن الله استجاب هذه الدعوة فعصمهما ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ أي إن الله تقبل مريم من حنة مكان الذكر المحرر أي قبلها ورضيها ﴿وَأَبْنَاهَا نَبِيًّا حَسَنًا﴾ أي سوى خلقها من غير زيادة ولا نقصان، وريها تربية بها تصلح جميع أحوالها ﴿وَسَمَّيْنَاهَا زَكْرِيَّا﴾ أي جعله كافلاً لها وضامناً مصالحها، ومن خفف الفاء أحرب زكريا فاعلاً.

وتلخيص هذا المقام أن حنة لما ولدت مريم لفتها في خرقة وحملتها إلى المسجد عند الأحبار من نسل هارون، وهم القائمون بأمر بيت المقدس، وقالت: دونكم النذيرة، فتأفكروا فيها لأنها بنت إمامهم وصاحب قريانهم، فقال زكريا: أنا أحق بها لأن خالتها عندي، فتنازعوا وكانوا ٢٩ رجلاً، ثم اصطالحوا على أن يقتروا، فالتقوا أقلامهم التي كانت بأيديهم ويكتبون بها التوراة في نهر الأردن، على أن من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو أولى بها من غيره، فارتفع قلم زكريا، فقرعهم زكريا رأس الأحبار ونبيهم، فأخذ ينظر في شئونها ويربها أحسن تربية.

فوجد هناك عجيباً عجباً، ذلك أنه ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ﴾ المسجد ويسمى محراباً لأنه محل محاربة الشيطان ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ فكان يجد عندها فاكهة الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء ﴿قَالَ يَتَرْتَمُّ أُنْثَىٰ لِّكَ هَٰذَا﴾ أي من أين لك هذا الرزق الذي يأتي في غير

أَوَانَهُ ﴿قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ أي بغير تقدير لكثيرته أو بغير استحقاق تفضلاً منه تعالى .

ألا تتعجب معي أيها الذكي كيف يقال هنا : وترزق من تشاء بغير حساب بعد ما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول : ﴿اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ لمريم تقول : إنه يرزقني تفضلاً بلا استحقاق أو بكثرة ، هكذا أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول ذلك ، وليس بين الجملةين إلا بضع آيات .

يدعو هذا القول المسلمين الذين ورثوا الأمم وعلومها أن يدرسوا كيف يرزق من يشاء بغير حساب كما أريتكم قريباً ، فلقد أطلعتك على عجائب الحشرات والحيوانات المعلمة بلا تعليم ، المهمة بلا تكليف ، المروقة بلا أسباب ظاهرة ولا أعمال هامة ، وهنا ترى مريم كيف رزقت بغير حساب . انتهى الفصل الأول .

الفصل الثاني

﴿هَٰذَا لَكَ دُعَاؤُكَ رُبُّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ قَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَصَدِيقٍ مُكْتَمٍ مِنْ اللَّهِ وَكِيدًا وَخَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ بِفَعْلٍ مَا يَشَاءُ﴾ ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ ءَايَتُكَ الْأُولَىٰ تَكَلِّمَ النَّاسِ فَلَئِنَّ أَيَّامًا رَمَزًا وَآذَكَرُ رُبُّكَ كَثِيرًا وَسَمِيعٌ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْطَارِ﴾

يقول الله : هنالك أي في ذلك المكان لما رأى كرامة مريم ، دعا زكريا ربه قال : رب كما وهبت لحنة العجوز لعاقرة ذرية طيبة ، ورزقت ابنتها الفواكه في غير أوانها ، لأنك ترزق من تشاء بغير استحقاق ، هب لي من لدنك ذرية طيبة إنك مجيب الدعاء ، وكان زكريا طاهر القلب مستعداً لخطاب الملائكة ، قادت الملائكة أي بعضهم وهو قائم يصلي في المسجد بـ ﴿أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَصَدِيقٍ مُكْتَمٍ مِنْ اللَّهِ﴾ وهو عيسى ، وإنما سمي كلمة لأن الله قال له كن فكان من غير أب ، فوقع عليه اسم الكلمة لأنه بها كان أول من آمن بعيسى وصدقه كان يحيى ﴿وَسَكِينًا﴾ يسود قومه ويفوقهم لأنه ما هم بمعصية قط ﴿وَصُورًا﴾ مبالغة في حبس نفسه عن الشهوات والملاهي ﴿وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ ناشئاً منهم ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾ استبعاداً من حيث العادة ﴿وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ﴾ أدركني كبر السن وأثر في ، ويقال : إنه كان له ٩٩ سنة ولامرأته ٩٨ سنة ﴿وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ لا تلد من العمر وهو القطع ﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ بِفَعْلٍ مَا يَشَاءُ﴾ من العجائب مثل ذلك الفعل ﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً﴾ علامة أعرف بها الخيل لاستقبله بالبشاشة والشكر وتزول عني مشقة الانتظار ﴿قَالَ ءَايَتُكَ الْأُولَىٰ تَكَلِّمَ النَّاسِ فَلَئِنَّ أَيَّامًا رَمَزًا﴾ أي أن لا تقدر على تكليم الناس ثلاثاً فيحبس لسانك عنه ويخلص لذكر الله تعالى وشكره قصاء لحق النعمة ، وإنما تكلمهم بالإشارة بيدك أو عينك أو بالإيماء برأسك ﴿وَآذَكَرُ رُبُّكَ كَثِيرًا﴾ في أيام حبس لسانك عن كلام الناس لأنه هو القصد من حبسه ﴿وَسَمِيعٌ بِالْعَشِيِّ﴾ أي من زوال الشمس إلى الغروب ﴿وَالْإِبْطَارِ﴾ من طلوع الفجر إلى الضحى .

تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبِرَ السُّجُودَ﴾ [١٠: ١٠٠]، ﴿وَارْكَعْ﴾ واخشعي ﴿مَعَ الرَّكْعَتِ﴾ الخشعين ﴿ذَلِكَ﴾ المذكور من القصص ﴿مِنَ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ﴾ التي ما كنت تعرفها أنت ولا قومك من قبل هذا ﴿وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَحَ هُمُ﴾ التي يكتبون بها التوراة، وقد مر توضيحه، ليعلموا ﴿أَيُّهُمْ﴾ أي الأخبار ﴿يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ متنافسين في كفالتها، وأبدل من ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ الأولى ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَن رَّبُّهُمُ إِنَّ اللَّهَ بِشَيْءٍ يَكْبِرٍ﴾ أي يبشرك بيشري من عنده وهو ولد يولد لك من غير فعل ولا فعل، وذلك الولد ﴿أَسْمَاءُ﴾ أي ما يتميز به عن غيره من لقب أو صفة ﴿الْمَسِيحُ﴾ وهو لقب شريف له، كالصديق وأصله بالعبرية «مسيحا» ومعناه المبارك ﴿عِيسَى﴾ معرب أيسوع وهو اسمه ﴿أَمْرُ مَرْيَمَ﴾ صفة له ﴿وَجِئْنَا بِالنَّبِيِّ وَالْآخِرَةِ﴾ حال مقدرة من ﴿كَلِمَةٍ﴾ التي هي نفس عيسى، فصح جعل الحال مذكراً، وكل شيء خلقه الله بكلمة كن ﴿سَمَاءُ أَمْرُهُ إِذْ أَرَادَ شَيْءٌ أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [١٨٢: ١٨٢] وعيسى كذلك كما يأتي في قوله تعالى ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩]، واختص عيسى بالكلمة لأنه بلا واسطة وغيره ليس كذلك والوجه في الدنيا النبوة، وأن يرى الأكف والأبرص ويحيي الموتى بإذن الله ويظهر العجائب، وفي الآخرة علوه عند الله تعالى ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ يرفع إلى السماء مصاحباً للملائكة ﴿وَيُعَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَكَّةِ﴾ أي حال كونه طفلاً إذ ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ءَاتَانِي الْكِتَابَ﴾ [مريم: ٣٠] الح ﴿وَنَهْنَاهُ﴾ أي في حال انكهولة، والكهل في اللغة الذي اجتمعت قوته وكمل شبابه، أو الذي فوق الثلاثين، أو الذي وخطه المشيب، وعند ذلك يستحكم فيه العقل وتنبأ الأنبياء، وهذه المعاني اللغوية متقاربة. قال ليضاوي: يقال إنه رفع شياً، والمراد وكهلاً بعد نزوله ﴿وَمِنَ الْمُنَجِّجِينَ﴾ حال ثالث من كلمة ﴿قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ أي قالت على سبيل التعجب: من أين يكون لي ولد ولم يصبني رجل؟ ﴿قَالَ هَذَا لَكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ هكذا يخلق الله منك ولداً من غير أن يمسك بشراً، فإنه يخلق ما يشاء ويصنع ما يريد ﴿إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [٢١: ٢١] ﴿وَيُعَلِّمُ الْكِتَابَ وَالْحِطَّ بِالْيَدِ﴾ [الجمعة: ١] العلم ﴿وَالْقُرْآنَ﴾ التي أنزلت على موسى ﴿وَالْإِنْجِيلَ﴾ الذي نزل عليه، ويقول سبحانه وتعالى: ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ الذين كان أولهم يوسف بن يعقوب وأخبرهم عيسى ﴿أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ﴾ علامة ﴿مِنَ رَبِّكُمْ﴾ على صدق قولي، وأبدل منها قوله تعالى: ﴿أَنِّي أَخْلَقْتُكُمْ مِّنَ الطِّينِ فَانفُخْ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي أفدركم وأصور شيئاً مثل صورة الطير فانفخ فيه فيصير حياً طياراً ﴿وَأَبْرَأُ الْأَسْمَاءَ﴾ الذي ولد أعمى ﴿وَالْأَبْرَصَ﴾ الذي به وضع ﴿وَأَخِي الْمَوْثَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَعْمَلُونَ وَمَا تُدْخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ [٢: ٢] قد جتكم ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيَّنَّ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ وعطف على معنى مصدقاً قوله: ﴿وَلَا حِجْلٌ لَّكُمْ بَعَثَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي للتصدق وإحلال بعض الذي حرم عليكم في شريعة موسى من الشحوم والثروب ولحوم الإبل والعمل يوم السبت ﴿وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّنَ رَبِّكُمْ﴾ أي جتكم بآية بعد آية فيما ذكر سابقاً ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في المحالفة بعدم ظهرت الحجة ﴿وَأَطِيعُوا﴾ فيما أدعوكم إليه، ثم شرع في الدعوة الشاملة لقوتي العلم والعمل فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ وهذا هو التوحيد الذي هو من أهم استكمال القوة العلمية التي رأيتها في سورة البقرة عند

قوله تعالى: ﴿إِنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤] وفي أول هذه السورة أيضاً ﴿فَاعْبُدُوهُ﴾ وهذا هو انقوة العملية، ولا سعادة في دين أو دنيا خارجة عنهما، وهما المبادي والنهيات لجميع الديانات، فالجمع بين العلم والعمل هو الطريق المشهود له بالاستقامة ﴿فَإِذَا صَرَفْتُمْ ثَمَنَ بَيْعِكُمْ﴾ عليه الصلاة والسلام - «قل آمنت بالله ثم استقم» ﴿فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ﴾ عرف كفرهم كانه مدرك بالحواس ﴿قَالَ مَنْ أَنْصَارِي﴾ ملتجئاً ﴿إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُ﴾ الذين يحورون الثياب أي يبيضونها، ويدعى صاحب هذه المهنة قصاراً، وكانوا اثني عشر، وحواريو الرجل أيضاً خاصته وأصفياءه، وهؤلاء خاصة عيسى وأصفياءه أجابوه قائلين: ﴿نَحْنُ أَنْصَارُكَ﴾ دين ﴿اللَّهُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ﴾ يوم القيامة لنا ﴿بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ ﴿رَبُّنَا آمَنَّا بِمَا أُرْتِلْتَ وَأَتَّبَعْتَ الرَّسُولَ فَاسْتَجَبْ نَحْنُ أَسْتَجِدُّكَ﴾ هو حداثتك ﴿وَمَحَرَّرْنَا﴾ أي الذين أحسن منهم الكفر من اليهود إذ أضمرنا قتلهم ﴿وَمَعَزَ اللَّهُ﴾ إذ ألقى شبهه على يهوذا الذي أبلغ خبره إلى رئيس الكهنة كما ستره موضحاً قريباً من الإنجيل برنابا، فصلب يهوذا ورفع المسيح ﴿وَأَلَّفَ خَيْرَ التَّكْبِيرِ﴾ أقوامهم مكرراً، وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ ظرف لمكر الله ﴿يَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ قابضك من الأرض من: توفيت مالي، أو ميمتك عن الشهوات العائقة عن العروج إلى عالم الملكوت ﴿وَرَأَيْتُكَ إِنِّي﴾ إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي ﴿وَمُطَهِّرُكَ مِنْ﴾ سوء جوار ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاءُواكَ بِالْحُجَّةِ وَالْإِدْعَاءِ وَهُمْ النَّصَارَى وَبِالْإِقْرَارِ بِنُبُوتِكَ وَهُمْ الْمُسْلِمُونَ﴾ قلوب الذين كفروا بك ﴿إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ﴾ يعلمونهم بالحجة والسيف في أغلب الأمر، ولم يسمع أن لليهود ملكاً أو دولة أو جنداً، ولكنهم في أثناء هذه الأيام عند كتابة هذا التفسير شرعوا يجعلون لهم وطناً قومياً بفلسطين تحت حماية الإنجليز، وهم في ذلك مضطربون ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ [الحج: ٤١] ﴿ثُمَّ إِنِّي مَرَّجَمْتُكُمْ فَأَخَذْتُكُمْ بِمِثْقَلِ كَيْفِ تَكُونُونَ﴾ من أمر الدين، ثم فصل الحكم فقال: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدَبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا تَنْفَعُهُمْ مِنْ نُجُورٍ﴾ ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَجِبُ الْفُلِينَ﴾ وهم الذين يضعون الشيء في غير موضعه، أو من يظلم غيره حقاً له، أي لا يرحمهم ولا يشي عليهم ﴿ذَلِكَ﴾ الذي ذكر من أخبار عيسى وأمه مريم والخواريين ونحوها ﴿تَتْلُوهُ عَنكَ﴾ حال كونه ﴿مِنْ آيَاتِ الْكِتَابِ وَالْحِكْمِ الْمُبِينِ﴾ المشتمل على الحكم والمنوع من تطرق الخلل إليه، انتهى التفسير اللطفي للقسم الخامس.

وفي هذا القسم ست لطائف:

(١) الملائكة والشياطين.

(٢) خوارق العادات.

(٣) هنالك دعا ذكرها به.

(٤) قال آيتك أن لا تكلم الناس ثلاثة أيام [لا رمزاً].

(٥) إن الله ربي وربكم فاعبدوه.

(٦) إذ قال الله يا عيسى إني متوفيك.

اللطيفة الأولى: الملائكة والشياطين

لقد تقدم الكلام على الملائكة مشبعاً في البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَقَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ اجْعَلُوا فِي الْأَرْضِ خَلِيقَةً﴾ [البقرة: ٣٠] فلنجعل هذا المقال في الملائكة وفي الشياطين معاً لما في الكتب السماوية من ذكرهما بالوسوسة والإلهام والهداية والإضلال والإساءة والإفضال، فإن كثيراً من الناس لا سيما المتورين لا يقع في خواطرهم وجودهما، وتنبؤ نفوسهم عن التصديق بما لم يأمن به العقل، وإن أنس به العقل وعصده الوحي وآمن به كل حي فنقول: إن الإنسان إذا نظر فيما حوله رآه قسمين اثنين لا ثالث لهما: طيب وخبيث، نافع وضار، محبوب ومكروه، فمن الثاني الآساد والتمور والذباب والحيات والعقارب والخنافس والنبات السام والحيوانات الدقيقة المسماة بالمكروب، فتمرضه بالحمى والتيفوس والتيفود والملاريا والحصبة والجذري ومرض الكلى والطاعون العام وأمراض أخرى تحدث بتلك الحيوانات الصغيرة التي لا عد لها ولا إحصاء.

هكذا الظلام الخالك وحمارة القبط في شعاب الجبال، وضربات الشمس والصواعق والزلازل والبراكين وطفيان الأنهار على المزارع، ونشيشها وانحسار مائها كالنيل والمرتات وما شابه ذلك، ومن الأول الإبل والقر والغنم والبهائم والطيور النافعة، والأنهار أيام اعتدالها، والنبات المفدي النافع، وناكهة ولأب لتفتذي به البهائم، والحيوانات الدقيقة العجيبة التي في دم الإنسان المسماة بالكرات الحمراء والمساء أيضاً بالكرات البيضاء التي تصارع الحيوانات العاتكة بالجسم، وتنشب فيها مخالها وتقهرها وتعلبها، وترجع ظافرة منصور، وهكذا تلك الجوع الجراحة والجوش المصطفة منها التي تسارع إلى الجروح إذا حدثت، فتكون هي أنفسها مادة القبح، ومتى تم الشفاء كانت هي مادة اللحم الكاسية للجرح، النافعة للمريض، الشافية للجراح، الكاتبة بخط يفقهه العقلاء ﴿وَنَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [الحل: ٨].

فبذن جميع ما نراه قسماً بالنسبة للإنسان، وقد وصلنا إلى أدنى الحيوان الذي لم يعرف إلا حديثاً، ولو أن امرأ منذ مائة سنة نطق بهذا ل قيل له: «أنت معتوه»، وقد أصبح اليوم معلوماً للخاص والعام، ومن ذا كان يخطر له أن الحمى تكون بآلاف الآلاف من الحيوان، وأن شجرة القمح أو القطن أو الكتان يسخر تحت جذرها آلاف الآلاف من تلك الحيوانات تمزق عناصر الأرض المغذية للنبات حتى تصلح لامتصاصها، وتمثل بعصنه وزهره وثمره وأنها للنبات كالعبيد يحضرون الطعام لساداتهم، ويخدمون لمخدوميهم، وكالرعايا لملوكهم، وكأهل الشرق لممالك الغرب إذا استدلوهم واستضعفهم وأذلوهم صاغرين، وجعلوهم عبيداً خاضعين، فيجبي حكامهم المستضعفون لسادتهم من الغرب ثمرات كل شيء، فهم أشبه بهذه الحيوانات الذرية والمخلوقات المكروية، من ذا يحظر بباله أو تخمسه نفسه أن هذه العوالم منبثة في أجسامنا للإهلاك تارة وللإحياء أخرى، أم من ذا الذي كان يعقل أنها مقدية للنبات بميته تعطيه الحياة والنجاة تارة والموت والهلاك أخرى، هذه بعض عجائب ما حولنا وما عن أيماننا وشمائلنا من المخلوقات، هذه الحيوانات فأين الملائكة والشياطين؟.

بهذا القول أدركنا أن أحوالنا وأحوال النبات والحيوان من صحة ومرض وقوة وضعف مرجعها حيوانات دقيقة ومخلوقات ضعيفة، ولقد وجدنا فينا آراء وأحوالاً ترجع إلى عقولنا وتنطوي عليها

أخلاقنا، فمنها الخبيث ومنها الطيب، كما أن في أجسامنا صحة ومرضاً، وفي نباتنا قوة وضعفاً، وكذا في حيواناتنا، وكما أننا كنا نتكرر أن يكون لمرضنا وحيواننا ونباتنا علة إلا الأعدية والأحوال المشاهدة، هكذا نحن نتكرر الآن أن يكون لأرائنا الخبيثة والطيبة إلا أحوالنا وتعاليمنا واستعدادنا، فأما إن شيطاناً يضلنا أو ملكاً يهدينا، فذلك لا طاقة لنا بقبوله ولا قدرة لنا على التصديق به.

(١) قالت طائفة: إننا نرى أن الذباب لا يقع إلا على عين فيها القذى، ويتجاور النظيف الجسم الطاهر البشرة، ونرى أن التلميذ المهذب يقبل عليه المعلمون ويهديه المرشدون، ويتجوزون التلميذ البليد أو القذر أو الذي لا يطيع ولا يكون ذا خلق حميد. فعمل في العالم المعنوي ما يشابه ذلك فيكون هناك عالم يغوي الرجل الشرير كالذباب يقع على العين القذرة وفيه من يهدي من له استعداد للهداية، وهذا القول لا سبيل للإقناع به بل هو ضرب أمثال، والأمثال ليست تغني في البيان.

(٢) وقال علماء الهدى في كتاب يسمى راجايوفا ألقى محاضرات في مدينة نيويورك في سنتي ١٨٩٥ - ١٨٩٦، وجمع مقالات باللغة الإنجليزية وصدر بمقدمة هذا ملخصها بإيضاح: إن جميع الأمم في الشرق والغرب يصدقون علماء كل قس، ويؤمنون بما يدعون من الآراء وما يصفون من الأحوال، ألا ترى أن جميع أمم العالم تحكم بما يقوله الأطباء، فإذا أُنذروا بالوباء أو بظهور داء أو بعموم الحمى أو الجدري أو ما أشبه ذلك من كل ما فيه العدوى اتبع الناس آراءهم وحكموا بقولهم وأطاعوا ما به يأمرهم.

هكذا علماء الحساب والفلك والطب والزراعة والبيطرة، فليت شعري من ذا الذي درس الأجرام السماوية وأنها أعظم من الأرض، ومنها ما هو أعظم من الشمس، وأنها بعيدة بعداً لا يتناوله الإحصاء ولا تدركه عقول النبلاء.

لعمرك لم يدرس الأمراض وأحوالها إلا الأطباء، ولا عظم الأجرام السماوية إلا أولئك العلماء بالفلك الدارسون لتلك القضايا البعيدة الرمي، القائمة على صدق الأحكام، وإنما صدق الناس ذلك من هؤلاء ومن هؤلاء، لأنهم يرون أن لكل علم طرفاً تتسع، وسبلاً يسار فيها، وأصولاً يزاوونها، ونواميس يدرسونها، وخواص يعرفونها، فإذا سار سائر من الناس على مناهج تلك العلوم وصل إلى حقائقها وأخبر بما أخبر به الأولون مع بعض تحسين لا يضر بالأصول، ولا ينقض كل ما هو منقول، فكل امرئ يقول لو أنني سلكت سبلهم وقرأت أصولهم، لأخبرت خبرهم ولعرفت كما عرفوا، فمن هذا الوجه أصبح الناس واثقين بعظم الأجرام السماوية وإن لم يدرسوها، خائفين من الأمراض والوباء وإن لم يعقلوها، ذلك لأنهم لفهمها مستعدون، وعلى فهمها قادرين.

ومن الناس طوائف تهذب بالرياضات، واعتكفت عن الماديات، وصامت عن الدنيا، واعتزلت الناس، فوصلوا إلى ما لم يره الناس، وقالوا: قدر رأينا عالماً روحانياً، فمنهم الصالحون ومنهم دون ذلك فهم طوائف مختلفون وأصناف متعددون، وهؤلاء الطوائف مثل الأطباء وعلماء الفلك، فالناس يصدقون وإن كانوا لا يدرسون في العلوم المادية، هكذا يحب أن يصدقوا وإن لم يدرسوا في العلوم الروحانية، لأنهم إذا ساروا على السنن التي رسمها الروحانيون، ودرسوا ما هم دارسون، وعلموا ما يعلمون، وصلوا إلى ما إليه وصلوا، وعرفوا ما غفل عنه الأكثرون، ولقد تقل عن أناس

مهدبين مرتاضين في الشرق والغرب ومن جميع الديانات والملل والتحل والمذهب في الأعصر الغابرة والأيام الحاضرة أنهم رأوا ما لم تره العيون، وأخبروا عن عالم مكتون، وأطمأنوا إلى ما يعلمون، وأيقنوا أنهم مبصرون، فلماذا نزلهم في المرتبة عن علماء الفلك والطب، ولماذا نعلمهم ونبخصهم حقهم، إن ذلك لظلم مبين. فثبت بهذا أن هناك عالماً لطيفاً لم تره العيون من الملائكة ومن الشياطين. هذا هو البرهان الذي قاله علماء الهند وأطمأنوا إليه وهم مصدقون.

أيها الذكي إن أردت المزيد في هذا المقام فهناك كتاب الأرواح الذي ألقته قبل هذا الكتاب، ولكن لأقل لك جملاً مه تريك بهجة العلم وجماله، عسى أن تكون لك مقبلاً، هداك الله إلى سبيل الرشاد. وقد نقلت لك عن العلامة الرازي فيه ما يأتي:

الحجة العاشرة: نرى جميع فرق الدنيا من الهند والروم والعرب والعجم، وجميع أرباب الملل والنحل من اليهود والنصارى والمجوس والمسلمين، وسائر فرق العالم وطوائفهم يتصدقون عن موتاهم ويدعون لهم بالخير، ويذهبون إلى زياراتهم، ولولا أنهم بعد موت الجسد بقوا أحياء لكان التصديق عنهم عبثاً، فالإطباق على هذه الصدقة وعلى هذا الدعاء وعلى هذه الزيارة، يدل عسى أن فطرتهم الأصلية السليمة شاهدة بأن الإنسان شيء غير هذا الجسد، وأن ذلك الشيء لا يموت بل يموت هذا الجسد، إلى أن قال:

الحجة الحادية عشرة: إن كثيراً من الناس يرى أباه أو ابنه بعد موته في المنام، ويقول له: اذهب إلى موضع الفلاني فإن فيه ذهباً دفنته لك، وقد يراه فيوصيه بقضاء دين عنه، ثم عند اليقظة إذا فتش كان كما رآه في النوم من غير تفاوت، ولولا أن الإنسان يبقى بعد الموت لما كان ذلك، ولما دل هذا الدليل على أن الإنسان يبقى بعد الموت، ودل الحس على أن الجسد ميت كان الإنسان مغايراً لهذا الجسد الميت. وقال رحمه الله تعالى في تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَنِي﴾ [الآية: ٢٢] في سورة إبراهيم قال في صفحة ٢٤٠ ج خامس: وذكر بعض العلماء فيه أيضاً احتمالاً ثالثاً وهو أن النفوس البشرية والأرواح الإنسانية إذا فارقت أبدانها قويت في تلك الصفات التي اكتسبتها في تلك الأبدان وكملت فيها، فإذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة في بدن مشاكلي لبدن تلك النفس المفارقة حدث بين تلك النفس المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق بسبب المشاكلة الحاصلة بين هذا البدن وبين ما كان بدناً لتلك النفس المفارقة فيصير لتلك النفس المفارقة تعلق شديد بهذا البدن، وتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن، ومعاونة لها على أفعالها وأحوالها بسبب هذه المشاكلة، ثم إن كان هذا المعنى في أبواب الخير والبركات كان ذلك إلهاماً، وإن كان في باب الشر كان وسوسة. فهذه وجوه محتملة تفريعاً على القول بإثبات جواهر قدسية مبرأة عن الجسمية، والقول بأن الأرواح الطاهرة والحيثة كلام مشهور عند قدماء الفلاسفة، فليس لهم أن ينكروا إثباتها على صاحب شريعتنا محمد صلى الله عليه وسلم. اهـ من الرازي.

وفيه أيضاً مما نقلته عن الغزالي رحمه الله:

والعالم من محرك الفلك التاسع من الصفحة التي تلي جهة فوق إلى التي تلي جهة أقدامنا مملوء جنوداً وملائكة ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ [النش: ٣١] إلى أن قال: ولا ينبغي أن ينكر منكر

ذلك ، وقد شهد شعاع الشمس وروحانيته ويساطته ، حتى إن فرصها يكون بالعرب وشعاعها بالشرق ، فما هو إلا أن يغيب خلف جبل فينقطع الشعاع الذي بالشرق بلا زمان ، فلو كان جسماً ما انقطع في عدة سنين ، وإذا أخذت مرآة وعكست بها الشعاع انعكس إلى حيث شئت ، ثم تعطيه لا في زمان ، وجوهر الشعاع بالإضافة إلى جوهر النفس كئيف ، فليس في العالم موضع إلا وهو مخمور بما لا يعلمه إلا الله ، ولذلك أمر الشارع بالستر في الخلوة وعند الجماع ، والعالم مشحون بالأرواح . اهـ .
وفيه أيضاً :

(٣) قال في إخوان الصفا الجزء الثالث صفحة ٣٦٢ : واعلم أن النفوس المتجسدة الخيرة ملائكة بالقوة ، فإذا فارقت أجسادها كانت ملائكة بالفعل ، كذلك النفوس المتجسدة الشريرة هي شياطين بالقوة فإذا فارقت أجسادها كانت شياطين بالفعل . فهذه النفوس الشيطانية بالمعمل توسوس للنفوس الشيطانية بالقوة لتخرجها إلى الفعل كما قال تعالى : ﴿ شَيطِينٌ آتَى وَآلَجِيَّ يُوْحِي بِغَضَبِهِمُ النَّفْسَ زُحْرُفَ أَنْقُولُ غُرُورًا ﴾ [الأنعام: ١١٢] فشياطين الإنس هي النفوس المتجسدة الشريرة أنست بالأجساد ، وشياطين الجن هي النفوس الشريرة المفارقة للأجسام المحتجبة عن الأبصار ، وقال قبل ذلك ما ملخصه : إن هذه النفوس الشريرة لما فارقت الجسد وكانت معلقة بالدنيا وسلبت الخواص وآلات اللذات حزنت وتمنت لو رجعت للذات مرة أخرى ، فحينئذ تصبح النفس كأنها لا حية ولا ميتة ، كما قال تعالى : ﴿ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ [طه: ٧٤] وتقول : ياليتنا ﴿ نَرُدُّكُمْ عَلَى أَلْدَى كَمَا كُنَّا تَعْمَلُ ﴾ [الأعراف: ٥٣] ﴿ يَلْبَسُنِي كُنْتُ تُرَبِّئُ ﴾ [الباق: ٤٠] ﴿ نَهْلُ لَنَا مِنْ غَفَاءَ قَبَسَقَمُوا لَنَا ﴾ [الأعراف: ٥٣] وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ رَأَوْا نَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ [الأنعام: ٢٨] لما ركب فيهم من الأخلاق الشائنة ، وتبقى تلك النفوس متعلقة بأبناء جنسها المتجسدة توسوس لهم ، وهكذا شأن الغافلين . اهـ ملخصاً من إخوان الصفا .

وفيه أيضاً ما نقلته من خطبة اللورد أوليفر لودج أكبر علماء الطبيعة بإنكلترا قال :
ونذكر في هذا المقام أننا لسنا أجساماً فقط ، بل كل ما مركب من عقل ووجدان وروح ، فضلاً عن الجسم ، ويتصل الإنسان بهذه الكائنات العليا المدركة ويناحيها بغير حواسه البديية ، ويرتاح إلى الاتصال بها أكثر مما يرتاح إلى اتصاله بهذا العالم المادي الذي قصي عليه أن يعيش فيه إلى حين . كل العظام الذين ماتوا كانوا يرتاحون إلى مناجاة المذركات العليا أكثر مما يرتاحون إلى الأمور الدنيوية ، ولم يزل كثيرون منا يطلعون على شيء من أمور هذه المذركات العليا من وقت إلى آخر ، وإذا عملنا على تقوية مداركنا وقوانا اطلعنا على أكثر من ذلك ، ومكنتنا الوحي من معرفة أمور لا نقدر أن ندرکها بغيره . إن طرق البحث المادية ليست كل طرق البحث ، ولم يزل الرجال العظام منذ قديم الزمان يرون رؤى ويطلعون على حقائق ، وتظهر منهم بدائنه يحاولون تدوينها ليتنفع بها غيرهم ، ويمثل ذلك يكون البحث على بعض الحقائق وهو طريقة رجال الدين ، ولا أقول إنني سرت عليه أن في بحثي إذ يظهر أنني محروم من ذلك ، ولكنني قد وصلت إلى نتائج لا تختلف عن التي وصلوا إليها يبحني من طرق علمية مألوفة ، وجميعنا يعرف أن في الكون قوى للشر وقوى للخير .

وفيه أيضاً من خطبة اللورد أوليفر لودج المذكور في الحياة بعد الموت ، وليس من العقل أن يقال إن النفس تضمحل إذا تلف الجسد ، بل سنظل موجودين بعد موتنا وانتهاء أعمارنا القصيرة على هذه

الأرض . أقول ذلك مستنداً إلى أدلة علمية ، أقوله لأني تحققت أن بعض أصدقائي الذين ماتوا لا يزالون موجودين إذ أنني قد ناجيتهم ، ومناجاة الموتى ممكنة ، ولكن يجب أن يسار على نوايسها ، وأن تعرف شروطها ، وهي ليست من الأمور الهينة ، وقد حادثت أصدقائي الموتى كما أحادث واحداً من الحضور ، وقد كانوا في حياتهم من أهل العلم ، ولذلك برهوا لي براهين قاطعة نشر بعضها وسيشر البعض الآخر في حينه ، أنهم هم أنفسهم كانوا يحدثوني وإني لست واهماً إن ذلك حقيقة أنا مقتنع بها ، وبصحتها بكل ما في من قوة الاقتناع ، إني مقتنع بأننا لا نضمحل عند الموت ، وأن الموتى يهتمون بأمور هذا لعالم ويساعدونا ويعرفون أكثر مما نعرف بكثير ، ويقدرّون على مناجاتنا أحياناً

إن هذه النتيجة التي وصلت إليها عظيمة ، لا تعرفون أنتم ولا أعرف أنا مقدار عظمتها ، وتعلمون أن بين رجال العلم كثيرين غيري ممن يعتقدون بذلك مثلي ، وأن منهم كثيرين أيضاً لا يعتقدون به ، ومن رجال العلم كثيرون لم يبحثوا في هذا الموضوع ، وليس لكل أحد أن يبحث في كل شيء ، ولكن من يقضي ثلاثين سنة أو أربعين يبحث في أمر من الأمور بحق له أن يبدي رأيه في النتيجة التي وصل إليها ، ولا بد لكم من أمثلة تختص بهذا الأمر لكي تبحثوا فيها ، ومثل هذه الأمثلة كثير في مجلدات الجمعية العلمية وسيزداد كثيراً ، على أن الأمثلة يجب أن يهتم بالظرف فيها لأجل بناء الأحكام عليها ، وقد لا تنفق أحكامهم في أول الأمر مع آرائي التي أبديتها ، ولكنها ستصق معها أخيراً بعد سنوات ولا بأس من التمهّل .

غير أن الساحثين الذين اهتموا بهذا مدة سنين قد اتفقوا على أن الأدلة عليه تكاد تكون قاطعة ، وأنا لا أشك في أن الموتى يناجونا مع أنني قصيت سنين كثيرة أحاول تعليل ما ينسب إلى مناجاة الأرواح بعقل أخرى ، ولكني رأيت فساد تعاليلي الواحد بعد الآخر ، وليس لي طريقة الآن أعطي بها ما ينسب إلى مناجاة الأرواح ، غير القول بأن الأرواح موجودة فعلاً وتناجينا ، غير أنني لا أقول إن الميت يكون موجوداً كل مرة يقال إنه ناجى فيها ، وعلى الساحث أن يكون يقظاً يستعمل كل ما لديه من طرق التمحيص ، ولا يترك فرصة للبحث تسنح له ، لأن هذه الفرص نادرة جداً ، وحقيقة البقاء بعد الموت قد تثبت بالطرق العلمية ، وهي مساعد تساعدنا على إدراك الاتصال بين جميع حالات الوجود ، وذلك ما يعثني على القول إن الإنسان ليس منفرداً بل تحيط به مدركات أخرى ، وإذا عرفتم أن فوق الإنسان مدركاً يفوقه ، هان عليكم أن تتصوروا درجات أخرى من المدركات أرقى فأرقى ، إلى أن تصلوا إلى المدرك الأعلى نفسه ، أي إلى الله سبحانه وتعالى .

وعالم هذه المدركات ليس غريباً عن عالمنا ، فإن الكون واحد ، إن مداركنا ونحس هنا على الأرض محدودة ، فلا نرى كثيراً من الأمور التي تجري ، ولكن تحيط بها كائنات وتعمل معنا وتساعدنا ، قد عرفها قليل من الناس بعض المعرفة من الرؤى التي رأوها . وعندني أن كل ما تقول به الأديان من أن الملائكة والقديسين معنا ، وأن الله نفسه يساعدنا على وجهه من غير تأويل ، هذه هي خطته في تاريخه . هذا ما أردت نقله من آراء المحدثين والقديماء ملخصاً ، لتكون أيها الدكي في هذا التفسير مطلعاً على الآراء المختلفة ، لتفهم الآيات الواردة في الملائكة والشياطين ، وتعرضها على كتاب الأرواح أو على ما نقلته في هذا التفسير ، ثم الآيات الواردة مثل سورة الحن ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ أَرْحَمَ الرَّحِيمِ قُلْ أَوْحَى

إِلَىٰ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِيكَ إِلَىٰ الرُّشْدِ ﴿٢﴾ [البقرة: ١-٢]
 وجاء في تلك الآيات أن الجن - ويمثلها الأرواح التي خرجت من الدنيا، وهي ناقصة محصورة الفكر
 كما ذكره إخوان الصفاء والفطر الرازي وعلماء الأرواح في أوروبا والمزالي - قالت: (١) إن الله لا
 ولد له. (٢) وإن الجن ما كانوا يظنون أن هناك أكاذيب على الله. (٣) وإن الإنس يستغيثون بالجن
 وهذا وبال لأن الجن بهذا طمعوهم أنهم جاهلون. (٤) وإن الجن كانوا يظنون كالإنس أن الله لا يبعث
 أحداً. (٥) وإنهم منعوا من الإخبار بالغيب ولا يدرون ما الذي سيحدث لأهل الأرض. (٦) وإن
 منهم الصالحون والفاسقون كأهل الأرض. (٧) وإن قوماً منهم آمنوا بالقرآن واهتدوا به. (٨) وإن
 الجن اجتمعوا على النبي لما دعا الله فكانوا متراكمين عليه. هذا ملخص ما جاء في سورة الجن، وهذا
 موافق أشد الموافقة للعلم الحديث بأوروبا، وإن الروح بعد الموت هي الروح في الحياة الدنيا، هذا جاهل
 يوسوس للناس بجهله، وهذا فاضل يلهم المستعدين من علمه، ﴿وَمَا تَقْصُرُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا مَوْءَاظٍ
 إِلَّا ذِكْرَكَ لِلْبَشِيرِ﴾ [البقرة: ٢١].

ثم إنني نقلت لك هذا لتطلع على العلم المنقول، ولا تقف عنده بل تنظر بعينك وثاقب
 ذهنك في الكتب وفي العلوم ﴿وَكُلُّ رَبِّ رَقِي عِلْمًا﴾ [طه: ١١٤].

تفصيل الكلام على قوله تعالى

﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَخْرِبًا أَلْمِحْرَابَ وَخَذَ عِندَهَا رِزْقًا﴾

إن الإنسان يخضع لما فوق طاقته ويخضع لما تناله قوته، وجميع مظاهر العظمة والجلال تنحصر
 في دائرتين: دائرة البطش ودائرة هزائب العلم، والدائرة الأولى تتجلى في كل ما بهر الناس من آثار
 العظمة، إن الإنسان له قوة قدسية سامية كمنت فيه، ومتى شعرت بأعظم الأمور تحركت إلى ما سمت
 إليه هريزتها، وحنّت إلى ما استكن فيها، ومن هذا المقام بنيت له الهياكل وأقيمت له التماثيل في الأمم
 العابرة والأجيال الحاضرة لتثير في نفسه الإعجاب والإجلال، هذه سجيته المكنونة وهريزته المخزونة،
 ولقد جعل الله من عباده من سمت مواهبهم، وأجرى على أيديهم غرائب استشارة للإعجاب وتذكيراً
 لهم، فإذا رأوا فاكهة الصيف شوية وفاكهة الشتاء صيفية، وأن الأكمة والأبرص برثاء، وأميت حيي
 على يد إنسان، عظم إعجابهم وسمموا ما يقوله من النصائح التي يلقيها من ظهرت لعجائب على
 يديه، على ذلك درج الأنبياء والرسل والقديسيون.

والدائرة الثانية وهي العلمية تماثل الأولى فمتى أخبر نبي بما لا عهد لهم به من الغيب وأنسوا
 بالمخبر واعتادوا صدق الأخبار النبوية على يديه، تبعوه وصدقوه فيما يلقي من نصائحه، وما يعلم من
 حكمته، فالمرجع لروعة القدرة والعلم.

ولما علم الله أن هذه الأمة ستكون أيام انقلاب العالم أنزل في القرآن أن سحرة فرعون لما آمنوا
 ثبتوا على إيمانهم لما أيقنوا بالعلم أن موسى فوقهم، وسحروهم لا يتناول مقامه، وليس في علم السحر
 عند كبار السحرة أن العصا تبطل الخبال والحصى فخرها ساجدين. أما يتو إسرائيل فإنهم بهرهم عجول
 السامري المصنوع من الذهب وكان له حوار، ولما رأوا أقواماً يدكفون على أصنام لهم قالوا: يا موسى،
 اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة، فكان ذلك في القرآن تنويراً للعقلاء. إن خرق العادات لا يفيد الناس ثباتاً

في العلم ولا رقياً في الحياة، فالحوارق لا تؤثر إلا إلى أمد قريب، ومن آمن بالعصا لما انقلبت حية، حتى به أن يرتد إذا رأى عجلاً من ذهب، والأمم في أيام جاهليتها كانشاب أيام صباء يحب فتنة، فإذا وجد أجعل منها هجر الحبيب الأول، أما من اشتركت معه زوجته في الحياة وله معها بنات وبنون، فثبت المودة غالباً مصون، هكذا العلم والحكمة يقضيان بثبت العقول والآراء، لذلك جاء القرآن ألا ترى في قوله تعالى رداً على مشركي العرب: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١] وقوله تعالى: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَنُّوا بِهَا وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [الإسراء: ٥٩] يقول الله تعالى: (إن الأمم في حال جهالتها تخوفهم بخوارق العادات، ولا ثبات لهم إلا بالعلم والحكمة).

لقد منمنا أن نرسل بخوارق العادات أننا أردنا رقي الإنسان ليفهم الحكمة بعقله، ويدركها بفهمه ولا يقتنع بالتخويف كالأطفال، ولا بالغرالب المتنافية للنواميس المعروفة، فإن الأجيال السابقة والأمم لدارسة لم يكونوا ليصلوا إلى سمو العقل عالياً، فسلطنا عليهم عصا التأديب ليتفحصوا زمناً قليلاً. أما الآن فإننا نزلنا القرآن بحث على النظر والعلم، وهنا يرى المفكر في عجائب جسمه وغرائب الصنع وفي بدائع الآفاق من النواميس البديعة والآيات الرفيعة ما ينسبه خوارق العادات، ويتجلى له في جميع الوجود آيات.

خوارق العادات المذكورة في القرآن

يعجب العقلاء من الأمة الإسلامية ويقولون: ما لنا نرى كتابنا المنزل مشحوناً بالعجائب والخوارق والمعجزات التي كانت في الأمم السالفة والأجيال العابرة؟ وما لنا ولذكرها، ولو أنها كانت أمامنا لن نزدنا يقيناً، وكيف تريدنا يقيناً والقرآن نفسه قد جاء فيه أن الله تعالى ما يرسل بالآيات إلا تخويفاً، فهو جعل الأمم السالفة أطفالاً في أخلاقهم، صبياناً في أفعالهم، فأراهم الأعاجيب، ورزق أنبياءهم صبيهاً ما نبت شتاء، وشتاء ما نبت صيفاً، ونقل عرش بلقيس لسليمان في لحظة، وللب العصا حية لموسى، وهكذا ما جاء من ناقة ثمود وغير ذلك، وإذا كان الله يأمرنا في القرآن أن نتذكر ونتفكر ونسير بالعقل ونعقل بالحكمة، فكيف نجمع بين المعقول وخوارق العادات، إن المسلمين لمعجبون من كل ذلك وهم متحبرون.

الحال الروحية والحال الجسمية

نقول: اعلم أن الإنسان له حالان: حال جسمية وحال روحية، ففي الحال الأولى يزرع ويحصد ويتجر ويتعلم ويأكل ويلبس ويلد بأعمال إرادية وتكاليف جسمية إرادية. فأما في الحال الروحية فإنه يعمل تلك الأعمال بلا كلفة ولا مشقة، بل بالإرادة والفكر والعزيمة، كما نرى أنفسنا في حال النوم لاهسين أكليين شاربين والدين مالكين جالسين على الأسرة، صورته أرواحنا من المادة الأثرية المألثة لهذا الكون بلا كلفة ولا مشقة.

ونحن نراه في النوم ولا نعجب لأنه مما تألفه النفوس في تلك الحال ولا تتعجب منه، هكذا حال الروح بعد الموت، فإننا نفعل هذا كله بالفرية والطبيعة والفطرة والقوة الروحية بلا تكليف ولا أمر ولا نهى ولا إنذار ولا وعيد.

فلروح تصوغ المادة الشافية والسامة والأغذية والفواكه ، وليس لها أدوات ولا آلات إلا إرادتها وإذن الله تعالى ، وكذلك تصوغ الألبسة المختلفة ، تصوغها بغريزتها وهي تجهل كيف تصوغها إذا كانت أرواحاً منحطة من فئة قليلة الترقى في العوالم العلوية ، فالمادة الأثرية «أي اللطيفة» التي هي أصل العوالم كلها ، تصوغ فيها الروح على مقدار ارتقائها ، هذه قلرة الأرواح التي أودعها الله عز وجل فيها كما أودعها في أرواحنا عند النوم ﴿ أَفَلَا يَتَوَقَّى آلَ آدَمَ جَهَنَّمَ مَوْتُهَا وَإِنِّي لَمَتَّعْتُ فِي مَنَامِهَا قُبُورَكُمْ أَتَنَسَّيْ عَنِّي آتَمُوتَ وَمُرْسِلُ الْآخِرَىٰ إِنِّي أَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ [الزمر: ٤٢] ، والروح في الحال الروحية تفعل بالغريزة ما كانت تفعله تكديماً ، ولا تعقل ما تفعله إلا إذا كانت روحاً نقية فاضلة شريفة كاملة .

أما في الحال الدنيوية فإن هذه الأعمال مخالفة للناموس لا توافق حاله ، فلو أن امرأ أنزل الله عليه الخبز واللحم والفاكهة وهو جالس في بيته ، ثم أفرغ عليه العلوم والمعارف من غير كد ولا نصب ، لكان ذلك مخالفاً للناموس والقانون الذي عليه أهل الأرض ، وليس يكون ذلك سبباً في رقيهم بل الرقي في هذه الحياة بالعمل والسعي ، وهذا العمل والسعي يكونان سبباً في الرقي بعد الموت ، وعلى هذا تكون المعجزات وخوارق العادات التي جاءت على أيدي الأنبياء ، كالرزق الذي رزقت به مريم في هذا المقام ليس بما يناسب حالنا ، وإنما يناسب عالم الأرواح ، ولذلك تجد الناس يبتهجون به وفرحون ، لا سيما إذا كانوا من العامة والجهلاء ، فإنهم أقرب إلى التصديق ونفوسهم نحن إلى ما استكن في فطرتها وقد حجزت عنه لأمد معلوم ، فيكون ذلك الإعجاب سبباً في الإيمان بالأنبياء والقديسين ويتفهمون بذلك الإيمان ، ولكن هذا الإيمان في الدين الإسلامي ليس غاية العلم ولا منتهى الإدراك ، بل دين الإسلام يدعو إلى النظر العقلي والتفكير الحكيم ﴿ أُولَئِكَ يَكْفُرُ أَنتَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بُشًى عَلَيْهِمْ إِسَاءَ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةٍ وَرِزْقَةً وَذِكْرَتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [المكثوت: ٥١] يرشدنا القرآن أن تلك العجائب جاءت للأمم وهم أطفال ، وللأجيال وهم جهال ، فكانت خوارق العادات هي التي لها القول الفصل في الإيمان . ألم تر إلى قدماء المصريين كيف كانوا يخيفون الشعب بالأمور الهائلة والهيكل العظيمة ، وكيف كانوا يمثلون لهم العظمة بأبي الهول المركب من رأس امرأة على جسد ثور بأظافر أسد وجناحي نسر رمزاً إلى هذا الإنسان الذي نفع وسط الحيوان ، وظهر على هذه المخلوقات ، وهكذا علماء النصرانية كانوا يرمزون للشعب ولا يصرحون . قال سينيقيوس الأسقف اليوناني الذي تولى في آخر حياته أسقفية عكا ومات سنة ٤١٠ :

إن الروح السري الذي نراه سارياً في سائر الأديان القديمة لتأتي من كون الشعب يحتقر دائماً ما سهل عليه إدراكه ، فلهذا يؤثر أن يكون منشوشاً مغالطاً . هكذا فعل كهنة مصر الأقدمون ، وأما أنا فساكون فيلسوفاً مع نفسي وكاهناً مع الشعب . اهـ .

وقال غريغوريوس في رسالته إلى أيرونيوموس : إن الإعجاز والإبهام ضروريان لإلقاء الهيبة في الشعب ، فكلما قل إدراكه ازداد عجبه ، إن كثيراً من رجال الدين وآباء الكنيسة نطقوا بما يلائم الظروف والأحوال لا بما كانوا يعلمون . فأنت ترى أيها الذكي أن الأمم السالفة كانت تألف العجائب والعرائب ، ولم يكن يؤم العقل ويعرف الحقائق إلا أكابر العلماء ، لذلك أرسل الله لهم الأنبياء وأعطاهم العجائب موافقة لحالهم وهم جاهلون .

ولكن لما جاء القرآن أَرَادَ اللهُ أَنْ يَنْشُرَ خَلْقًا جَدِيدًا مَفْكَرًا عَالِمًا فَقَالَ: ﴿وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ﴾ [الإسراء: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ﴾ [الحمل: ١٢٥] لأَرْقِي الطبقات، والموعظة الحسنة للجهال ﴿وَجَدْنَاهُمْ بِآلِي هِي أَتَّخَنَ﴾ [الحمل: ١٢٥] للطبقة المتوسطة وحض على الصبر والتدبر والتعقل والنظر فقال: ﴿قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٠١] قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْشِئِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الروم: ٨]، وقال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ [الدُّرَبَات: ٢١] وكيف يبصر الإنسان ما في نفسه والآفاق إلا إذا كان ذكياً، وإنك لو أتيت إلى الجهلاء وقلت لهم: انظروا في عجائب أجسامكم وفي عجائب زرعكم، كما نظرت فيما قرأت في هذا التفسير، لضحكوا استغراباً ولعجبوا من قلة عقل القائل، ولكنك لو قلت لهم: إن مريم رزقت بغير حساب، لفهموها وسبحوا الله بكرة وأصيلاً، فالقرآن جاء للإكثار من الناظرين والمفكرين، وللإقلال من المخرمين بخوارق العادات، لأن الله لا يرسلها لأهل الأرض إلا قليلاً، ولا يأمر بها إلا لجمعة علمية ومصلحة دينية، ويفضل عليها العلم والحكمة والنظر الصحيح، ولذلك نرى أهل الأرض من بعد نزول القرآن قد ارتقت أفكارهم، وأهل أوروبا من اختلاطهم بالمسلمين في الحروب الصليبية عقلوا وهكروا بقولهم ورفقوا جميع أعمال الحياة، وإن كان المسلمون أصبحوا عبيد الهوى نائمين على بساط الراحة، ولذلك جاءهم الأوروبيون فأمطروا عليهم وأبلا من العذاب، ومزنا من الإرهاق، فأخذوا يستيقظون وقاموا يفضون الغبار عن رؤوسهم، وينفون الذن عن بلادهم، وهذا التفسير من مبشرات تلك النهضة، ومقومات ذلك العز القادم والمجد الدائم، فيرى المسلم أن مأكلة مريم وعرش بلقيس وعصا موسى، إنما جاءت لأمم كانت نائمة عما بين يديها وما خلفها. أما المسلم فيقول: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذَّبُ مِنْ ذَاتِكُمْ يَبُذَّبُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة: ١-٢]، ويعلم أن الجهال عن ذلك معرضون، والعقلاء به مفرمون.

خوارق العادات والعلوم الطبيعية والرياضية

لقد استبان أن خوارق العادات تكون للناس في أحلامهم وتكون لهم بعد موتهم، وهناك لا تكون خوارق وإنما هي حقائق ثابتة لا يستغرونها بل هم بها موقنون، وهذه العجائب لا تزال تتوالى على الناس في كل زمان ومكان، فتكون على يد الأنبياء معجزة مقرونة بالتحدي، فيقولون: إننا مرسلون من عند الله، والله أيدنا بهذه المعجزات، ويقول علماءنا رحمهم الله إن هذه الخوارق تكون على أيدي أتباع الأنبياء الذين يسمون أولياء، ويقولون ما جاز أن يكون معجزة نبي يكون كرامة لولي.

انظر كتاب النقاية للمشيخ السيوطي. وأنت ذلك بكتاب عمر الذي جرى النيل بإرساله ووضع فيه ويقول وهو على المنبر بالمدينة، وجيشه بنهاوند، وسارية أمير ذلك الجيش، محذراً له من العدو الكامن له وراء الحبل: يا سارية الجبل الجبل. هذا ما في النقاية المذكورة وفي غيره من كتب علمائنا. إن هذه قد تكون على يد الساحر ويد الجاهل، فكما تكون معجزة على يد نبي تكون كرامة لولي، ثم معونة لجاهل، ثم استدراجاً لفاسق، فيقول علماءنا: إن تلك الخوارق تكون في سائر الطبقات وتسمى بأسماء مختلفة على حسب الواقعة هي على أيديهم، ولست الآن أقول لك هذا إلا لتقف على ما يقوله أهل الشرق والغرب في هذا المقام، أما رأيي أنا فإنك ستسمعه قريباً هنا.

أقول : ولقد ظهر في أقوال علماء الأرواح ما فيه العجب العجيب ، ولعمري لا يوضح المقام إلا ما جاء في علم الأرواح في العصر الحاضر أولاً ، ثم في التعقل والتفكير ثانياً ، وهاتان إذا أشرحه لك الآن شرحاً وافياً ، فأقول : لقد ظهر علم الأرواح وأيد هذه الغرائب ، ولو اطلعت على الكتاب الذي ألفته المسمى «الأرواح» وعلى غيره من كتب الأمم المعاصرة لنا ، وعلى ما كتبه صديقنا محمد فريد وجدي الذي هو أول من أظهر هذا العلم في بلادنا المصرية ، وعلى ما جاء في كتاب المذهب الروحاني ، لو اطلعت على ذلك كله لرأيت عجباً عجيباً ، رأيت أن أعظم الفلاسفة والحكماء في إنكلترا وفرنسا وأمريكا الذين لا يظن فيهم الغفلة قد أحضرت الأرواح على يد الوسطاء فواكه وأرهاقاً وملابس ، وغير ذلك من عجائب وغرائب ، وإذا سئلت الأرواح عن ذلك قالت : إني أحضرت من أرضكم لا من أرض أخرى ، لأن العوالم الأخرى لا تناسب عالمكم ، ذلك ذاع وشاع وملا الأصقاع ، والناس في الشرق نيام ، والناس أعداء ما جهلوا .

هذا ما أجمته الآن من علم العصر الحاضر وهو أقرب لما قاله علماءنا ، فالمعجزة للأنبياء ، والكرامة للأولياء ، والسحر للسحرة ، وأما ما عند علماء أوروبا فسمه ما تشاء أن تسميه ، لقد سئلت الأرواح عن كيفية إحضار تلك الأشياء والأغذية والملابس والأرهاق التي حفظها الفلاسفة والعلماء في إنكلترا وغيرها ، ودامت كما تدوم عندنا تماماً ، فأجابت : إن هناك شيئاً يسمى السائل المغناطيسي الإنساني يكون كثيراً في الوسط ، فتخلطه الأرواح بالسائل المغناطيسي الذي هو في طباعها ، وهذا المريج هو الذي به تحضر تلك الفواكه والملابس ، وتصنع العجائب ، والأرواح بدون السائل الذي في الإنسان لا تقدر على فعل شيء من ذلك ، هذا في أوروبا .

ولقد رأى بعض الضباط من الإنجليز في الهند قوماً من أهلها عباداً يصنعون العجائب ويضعون الرمل ، ويطلبون من الحاضرين أن يفكروا في أي شعر وأي نثر على أي لغة ، فما أسرع ما تكتب تلك العصي على الرمل بأجمل خط وأبدعه بتلك اللغة التي تصورها الجالسون وغيرهم لا يعلم .

فلما سئل الهندي عن هذا أجاب : إن لنا معابد وتعاليم تحرم علينا الترف والنعيم ، ونحن نتمسك بالزهد والتقشف والإمساك عن النساء ، وبهذا نستعد للاتصال بأرواح آبائنا ، وتلك الأرواح تمزج السائل المغناطيسي الذي عندهما بالسائل المغناطيسي الذي فينا بسبب الزهد وغيره ، وبهذه السائلين يفعلون تلك الأعاجيب .

ألا تعجب كيف اتفق ما قاله علماء أوروبا حين سألوا الأرواح مع ما أجاب به عباد الهند ما أجمل العلم وما أعجب الحكمة ، ومنفعة هذا في مقامنا أن نقول : إن العجائب والغرائب وخوارق العادات كما قدمنا ، جعلها الله في هذا النوع الإنساني لتكون بمثابة تذكارات لهم بما يكونون عليه بعد الموت من القوة الغريزية التي تكون فيهم ، ولذلك ترى الناس في الشرق والغرب يفرحون وتشرح أفئدتهم بما يسمعون من عجائب مريم وعيسى وموسى ، وترى الأطفال والنساء والجهال جميعاً فرحين بذلك نشطين لسماعه ، وليس ذلك في الأرض موضوعاً عبثاً ، كلا ، وإنما ذلك لأنه كامن في نفوسهم ، سائح في فطرهم أن القوة في عالم الأرواح ، فلما أن برزت على يد الأنبياء دهشوا له وحسوا وطربوا .

لوائد المعجزات في التربية الحديثة

ولقد جاء في كتاب أميل القرن التاسع عشر الشارح للتربية التي يجب أن تكون عليها الأمم والأجيال أن أمة الإنجليز يدرسون للصغار في المدارس، ولصغار العقول من الجهلاء حكايات الجن والعفاريت والخرافات صاحاً ومساءً، ويصنعون لهم الروايات كمسألة الفتاة التي طلبت من والدها ثوباً كالشمس وثوباً كالقمر، ولبست جلد الحمار، واحتضت عن الأبصار، وتوارت عن الناس وغابت وأورد كثيراً من الأمثلة على ذلك وعاب أمته الفرنسية قائلاً: إنها ظنت أن تلك الخرافات باطلة، والحقيقة أنها موسعة للقوة المحيلة، فتسع القرائح ويكبر الخيال، وليس يجوز للمعلم أن يقول لهم هذا غير حق، بل يتركهم فرحين مستبشرين، ولا يدخل عليهم الحزن والكدر بإظهار الحقائق واضحة جلية، فإن عاشوا جاهلين فقد انتفعوا وإن تعلموا العلوم الرياضية والطبيعية أزال ما علق بالأذهان من الخرافات، ومحضت الحقائق بعد أن تكون الأذهان قد استعدت لتلقيها، ذلك ما جاء في كتاب «أميل القرن التاسع عشر» الذي ألهمه عالم فرنسي بنصح أمته أن ترقى التعليم فتبدئ بالخرافات، وتنتهي بالحقائق بالرياضيات والطبيعات، فأكمل العقل ويتم.

العلامة جوستاف لوبون

ولقد خفيت هذه الحقائق الكاملة على العلامة جوستاف لوبون الفرنسي، الذي قد انتشرت تعاليمه في الجمهور المصري، إن الرجل ينظر بعين واحدة، ولقد وقف في الطريق فهو يكره المدنية الحديثة، ويكره المادة، ويكذب علم الأرواح، ويكذب البيانات لأنه ينظر بعين واحدة، ومن قرأ كبه أصبح في حيرة شديدة، ألم تر إلى قوله في كتابه روح الاجتماع ناقلًا عن العالم «فوكرو» أحد رجال الثورة في تقريره إذ ذاك ونقله عنه «ناين» قال: إن ما هو مشاهد في كل مكان من إقامة صلاة يوم الأحد والتردد على الكنائس، يدل على أن مجموع الفرنسيين يطلب الرجوع إلى عاداته الأولى، ولم يعد في الإمكان مقاومة هذا الميل في الأمة، لأن السواد الأعظم في حاجة إلى الدين وإلى العبادة وإلى القسيسين، ومن خطأ بعض فلاسفة العصر الحاضر، وهو خطأ وقعت فيه أنا أيضاً، القول بإمكان إichاد تعليم عام لإزالة الأوهام الدينية، لأن في الدين سلوكاً للمساكين، وأطال في ذلك.

ولقد علمت أيها الذكي أن التعليم والتربية سيلاهما ما يوسع الخيال بحسب التعليم الحالي وأعظم مبعده، فكان جوستاف لوبون، ومن نحائنه، قد نظرنا بعين واحدة، فظنوا أن الغرائب التي في البيانات جاءت عبثاً، ولقد علمت أيها الذكي أنها في طبيعة الأرواح، وثانياً توسع الخيال والعلوم، والطبيعة تهذب فيما بعد، ولذلك ترى علماء البيداجوجيا، أي فن التعليم على الوجه الأكمل، قد أوجبوا أن تكون الحكايات الخرافية لاتساع الخيال، فما بالك إذا كان ما يوسع الخيال جاء حقاً على ألسنة الأنبياء الصادقين.

نتيجة هذا المقال

إن الناس لا بد لهم من العجائب والغرائب كما رأيت في أقوال علماء أوروبا، وكما ترى في بلادنا الشرقية من الحكايات التي اخترعها الناس في الأزمان الغابرة من أعمال عترة العيسى، وحكايات العيلان، والشاطر محمد وأمثالها، وهذه إن أصرت من وجه نفعت من آخر، ثم يكون هلم الطبيعيات والرياضيات منظماً للعقل، وأما الجاهلون فهم على كل حال جاهلون.

والقرآن الكريم جاءت فيه تلك العجائب لا على سبيل الخرافة بل على سبيل المعجزة، وهي تؤدي الغرض من توسيع الخيال، ثم ترى فيه النظر في الأرض والسماء والعجائب الطبيعية، كما ترى في مسألة حشرة العنكبوت، وإنها لها ألف ثقب في جسمها، من كل ثقب يخرج خيط. فهذه حقيقة أشبه بالخرافات والأعاجيب، فإذا اتسع الخيال في الصغر للعجائب، وورد في الكبر منهل العلوم الحقيقية قبلها بشوق، ووجد فيها من العجائب ما يفوق ما كان يقرؤه بلا تحقيق ولا تدقيق، فعلى هذا يكون القرآن معلماً لسائر الأمم والأجيال. جمع بين ما يوسع الخيال بالمعجزات وما يصقله من العلوم الطبيعية، وهذه هي الحقيقة الناصعة التي ألفت في فؤادي، وشرح لها صدري، ولم أكن أنا المملي لها بل الخاطر الهاجم على العزاد، ولعمري ما كتبت سطرًا من هذا إلا والإلهام مبدؤه: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَهُ عَجَبًا الْأُمُورِ﴾ [لقمان: ٢٢]. اهـ.

اللطيفة الثانية

تفصيل الكلام في قوله تعالى: ﴿هَاسِلِكْ دَعَا رَسْرِبًا رَبِّهٖ﴾ الآية

اعلم أن في الإنسان قوة عظيمة يسمونها المغناطيسية الحيوانية. يقول علماء العصر الحاضر كما رأيته في كتاب «راجايوف» الهندي المترجم إلى اللغة الإنجليزية، وفي كتاب إنجليزي أيضاً يسمى «قواك وكيف تستعملها»: إن الإنسان متى وجه فكره لأمر توجيهاً تاماً موقفاً بنجاحه، صادقاً في عزيمته، صارفاً كل همه إليه، نال ذلك الأمر لا محالة، ولهم في ذلك طرق يستعملونها وسبل يسلكونها، وفي الكتاب الثاني ما يفيد أن ساعة يجمع الإنسان فيها فكره نحو القصد الذي قصده خير من أيام يقضيها في العمل لحاجته بلا توجيه قلب، وهذا سر قوله عليه الصلاة والسلام: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»، وسر قوله تعالى: ﴿إِنْ أَقْبَلْتُمْ مَا بَغْيَضُوا كَيْفَ يُخَيِّرُوا مَا بَأْتِيهِمْ﴾ [الرعد ١١]، وسر قوله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى: «أنا عند ظن عبدي بي»، وسر قوله صلى الله عليه وسلم: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة».

ولقد رأيت في الفتوحات المكية لمحيي الدين بن عربي ما يفيد هذا المعنى قائلاً ما ملخصه: «لم أر إنساناً كملت إنسانيته، وعظمت همته، وفاقت عزيمته كزكريا، فإنه لما رأى مريم وصفتها وهي سيدة النساء عفيفة، تمنى أن يكون له ولد، فدعا الله متوجهاً توجيهاً تاماً حاضراً فكره فيما تخيله في مريم، فرزق بيحيى، فجاء على صفات مريم إذ قال الله فيه: ﴿وَسَكَنَّا وَخَصْرُوكَا وَلَبَّيْنَا مِنَ الْبَاطِلِينَ﴾، فانطبقت صفاته على الصفات التي تمنّاها عما شاهد في مريم»، فالأستاذ محيي الدين بن عربي يطابق كلامه ما ورد عن الأمم الأوروبية والهندية في العصر الحاضر، وكل ما يدور على محور هذه الآيات، فتعجب من العلم والحكمة، وزد عجباً من القرآن الذي امتلأ حكمة وعلماً في غضون القصص. وفي أثناء الحكايات عن الأمم السالفة والأجيال الفاتنة، ولقد قال مؤلف كتاب «قواك وكيف تستعملها»: إن أفكار الإنسان لها أثر كلي على ظاهره، فمن أحسن أنه من العلماء أو من التجار أو من العامة أو من السوق، لبس ملابسهم، وتزيا بزيمهم، وسار مسيرهم، ودرج في طريقهم.

فالفكر أبرز مكنونه على ظواهر الجسم وألبسه ثيابه، ويقولون أيضاً: إن كل فكرة نشعر بها كعز أو حذلان واستضعاف، يكون لها أثر ما في الجو المحيط بنا، وفي الأثير المائي للكون، فتسير مسير

الكهرباء، وتطير كما يطير البرق، وتخدم القوى المساعدة، وتعطل النفوس المعاضدة. هكذا يقول ذلك المؤلف، ويضدها تتميز الأشياء، فلو أن امرأ امتلأ قلبه بالآمال، موقناً بالسجاح، أثر قلبه فيمن حوله، وإن كان لا ينطق بذلك، وشرط المؤلف أن يجتنب الطائب الشرور والجدال، وما لا فائدة فيه حتى تعتد الروح فتؤثر في الجو الذي يحيط بها. أقول: وهذا الكلام وإن كان لا دليل عليه حدير بالتفكير فيه، فإن النتائج التي يراها من سار على الدرب تصدق تلك المقدمات، فلا تصديق إلا بالتجربة.

ويقول هؤلاء: أشعر قلبك السرور دائماً، واطرد عنه كل فكر يوقع فيه غماً وحزناً، كذكور النوايب الفاتحة والمصائب الماضية، فكل فكرة محزنة يعاقب عليها المرء بما يمثّلها، فكأن المصائب والرزايا تحمل في القلوب التي تجدد فيها مرعى خصيباً.

فأما القلب الذي ترعرعت فيه ناضرات الحدائق المزهرة، وباسقات أشجار السرو المبهجة، فذلك يجلب إليه ما كان من جنسه من المسرات، وما يليق له من السعادات، وإن ورد عليه ما يحزنه البسه لبس الجمال، وتوجه بتاج البهجة، وفعل به ما فعلت النحل بما هجم عليها من الحشرات، فإنها كما تقدم قريباً تقتله وتحطه بصمغ، كما كان يحنط قدماء المصريين موتاهم، فتكفي شر ذلك الهاجم حياً وميتاً، فهكذا ذلك القلب الجميل يكسو ما حلّ به من المصائب، جلابيب من العلم مصنوعة من النور، مسوجة من الجمال، مخيطة بالحكمة، فلا يذكر إلا الجمال والبهجة، يسير في طريقه نجاحاً في عمله، وذلك جزاء الصابرين المفكرين العاملين أهد.

اللطفية الثالثة: ﴿قَالَ أَتَيْتُكَ إِلَّا تَعْكِلُمُ الْإِنْسَانُ لَثْنَةً لِّأُيَامٍ إِلَّا رَمَزًا﴾

اعلم أن حفظ المواظف في القلب وكنمان ما يريد الإنسان النطق به شديد على النفس، ولم ينل العلم والحكمة وقصاء المصالح إلا أولئك الذين يحفظون قوتهم المغناطيسية فلا يبلرون فيها، وإن أردت المزيد، فارجع إلى هذا المقال في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصُّلُوتِ وَالصَّلَاةِ الْوُشْطَى وَذُرُّوا إِلَهُ قَيْنِ﴾ [البقرة: ٢٣٨]، وذلك مما نقلنا عن علماء الجمعية النفسية بأمرىكا، فذكر الله هنا أن زكريا أخبره الله: أنه لا يكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزاً، ليتوفر على شكر الله عز وجل ونحبس النفس عن شهوات الكلام المضیعة للقوة الروحية العظيمة، وذلك من عجائب العلم.

ومما قاله علماء الجمعية النفسية المذكورة: لا تدع مجالاً لتيار الرغبة والشهوة أن يفلت من يديك، ولا تحقق تلك الرغبة لتكون قوة لك تنضم إلى أخواتها، فتكون قوى الجذب النفسي لعبرك، وما مثل الآراء والأفكار المحبومة فيا إلا كمثّل الحمام، إذا حفظناه جذب غيره إلينا، وإن أفلتاه من أبدنا انطلق، ولم تكن لنا فائدة به فيحظى به غيرنا، فإذا رغبت أن تدهش عيرك بأخبار عجيبة، ورأيت نفسك طامحة فاسكت. فهذه قوة تحفظها لنفسك، فإذا حققت ذلك أضعته إلى ما فلك من قوة المغناطيسية، فاكتم عن أصدفائك ما لا قيمة له من الأخبار. واعلم أن هذه القوى في نفسك كإدناء الجاري في النهر، كلما سدّدناه وحفظناه انتفعنا به، وكلما تركناه زال عنه نفعه، والرجل الساكت الهادي يزيد إعجاب الناس به، فهذا القول من علماء النفس وأمثاله من أقوال علماء الإسلام في فضل الصمت يدهشنا أن الآية ترمز إليه، وأن السكوت من القوى الشريفة النفسية الحافظة لقوانا، وهذا من عجائب القرآن.

اللطيفة الرابعة: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾

اعلم أن علماءنا المفسرين قال كثير منهم: إن في قول عيسى فيما تقدم ﴿وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ أن تلك الآية هي قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا﴾ وينسوا كونه آية مما ذكرناه من أن كل دين راجع إلى العلم والعمل، فالعلم رمز له بالوحدانية، والعمل رمز له بالعبادة. كان المسيح عليه السلام يقول: أنا لم آت لكم بدع، فكيف تكذبون أن ما جئت به علم وعمل، وهكذا شأن الأنبياء، أما السحرة ومستخدمو الأرواح والدجالون، فهؤلاء لا يهمهم العلم ولا العمل ولا هداية الناس، وإنما نحن معاشر الأنبياء جئنا لهداية البشر. اهـ.

أقول: أعلم أيها الذكي أنني لا أريد من هذا التفسير إلا ارتقاء عقلك وسمو فكري ونبوغ قسالك وشرfk، فلتعلم أن المسيح وأمه لم يذكر في القرآن لمجرد الإيمان ولا للتاريخ وإنما هما عظة، ومثل لما أن عيسى ومريم قد ذكرهما الله عفيفين زاهدين مبرأين من الشيطان، ومن المادة التي غمرتنا، وكان عروجهما إلى الملأ الأعلى وإلى الله ليكون ذلك القول داعياً إلى أن تفكر في نفسك أن العالم الإنساني من أصل روحي، وجهاده في الدنيا ليخرج يوماً ما من سجنها إلى فسيح الجنان، ثم عالم الملائكة والأرواح المجردة. لذلك تراء سبحانه يذكر عيسى ومريم رمزاً لذلك، وعيسى عليه السلام رفعه الله من الأرض فصار مع الملائكة، فلتجد في العلم والحكمة حتى تصير فوق هذه الأرض، وتعشق الخروج من سجن المادة، فإنك يوماً ما ستكون ﴿يُتَقَدَّبُ سِدْرِي عِندَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ [الفر ٥٥] مع عالم الملائكة، فأنت إذا كنت في الدنيا بشراً بالفعل فإن فيك القوة الملكية، وإياك أن تعلم أن قولي مبالغة أو مجازفة أو خروج عن أقوال علمائك، كلا، وإن أردت البرهان فارجع إلى ما ذكره الفخر الرازي، وأيده بأقوال الإمام الغزالي في تفسير سورة النازعات، قال: إن نفس الميت تنزع إذا كان في سياق الموت، ومعنى غرقاً: نزحاً شديداً أبلغ ما يكون وأشد من غرق في القوس، ومعنى تنشط: تخرج، ثم إنها تسبح وتسبح سبباً، إذا كانت مشتاقة للعالم الأعلى زاهدة في العالم الأدنى. فأما الجاهلة والعافلة فهي محبوسة، فإذا وصلت إلى المنتهى ظهرت لها آثار في أحوال هذا العالم فدهرته، فهي المدبرات أمراً كما تدبر الملائكة، وضرب لذلك أمثالا كثيرة، ضربنا عن ذكرها صفحاً مشاكلة لما ظهر في علم الأرواح الحديث القائل: إن الأرواح العالية في هذه الأرض ترتقي في عوالم الجمال طبقاً عن طبق، وفي كل عالم تصل إليه يكون عدتها فيه ما كسبت من العلم والعمل إذ يصبح غريزة فيها وتكسب غيره، وهكذا حتى تصل إلى عالم الأرواح الخالي من المادة، فتكون من المدبرات، إن العلم لعجيب، ووالله ما قصر قدامونا الأول، ولقد ورثونا علماً أصبحنا نأخذه عن أوروبا لجهلنا بآثار آياتنا الأولين.

واعلم أيها الذكي أن قول عيسى إن آية صدقي أن الديانات كلها لغرض واحد وهو العلم والعمل أشبه بما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنِ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]، فلاورد لك جملاً وجيزة من كل دين عرفناه، لتكون واقفاً على حقائقها، لأنك من أمة قال الله لها: ﴿يَتَخَوَّسُوا شَهَادَةً عَلَى النَّاسِ تَكُونَ الرُّسُلُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾ [البقرة: ١٤٣]، فلتنظر في ديانات الأمم وعلومها لتعلم أن الديانات متحدة في معناها، وإن اختلفت في مبنائها، وإذا تعرف سر القرآن فلم يكن الله يغافل عن السابقين ولا بمضيق للحاضرين.

(١) كتاب الفيدا :

أصل ديانة الهند التي هي أقدم من دين البراهمة يتركب من أربعة أسفار وهي : الريحفيدا ، والسامافيدا ، والياجورفيدا ، والآثارفانيدا وهي أسفار الهندو المقدسة ، قال فيها الله القوم بذاته والموجود في كرات الكائنات الذي لا يمكن أن تصيبه الخواص المادية بل الأرواح ، وهو المنزه عن هذه المادة ، وهو أزلي سرمدي وهو روح الكائنات الذي لا يمكن لعقل أن يدركه على ما هو عليه . هذا من القسم العلمي

القسم العملي : إن الصبر ومقاومة الإساءة بالإحسان والقناعة والاستقامة ولطهارة وكبح جماح أخواس ومعرفة الكتب المقدسة ومعرفة الله والصدق واجتناب الغضب هي الفضائل العشرة التي يجب على الإنسان .

(٢) دين حرستا :

حرستا ظهر سنة ٤٨٠٠ قبل الميلاد ، وتاريخ حياته كاليسوع ، وأمه عذراء ، ورفع إلى السماء ، وهكذا حدوا القذة بالقذة ، ودينه أشبه بمن قبله ، يعلم وحدة الله ، ويقول : من رام بلوغ الكمال فليطلب علم الوحدة التي هي أصل الحكم ليصل إلى الله . وقال : إن في باطننا نوراً إلهياً ، والنفس التي وحدت الله تتشغل من أسر الطبيعة وذم الغضب والحسد ، وقال : إن الفضائل مقوية للنفس .

(٣) دين بوذا :

قبل ظهور الدين المسيحي بنحو ٦٠٠ سنة ظهر بوذا ساكيوماتي ، وهو ابن ملك ، ولما بلغ من العمر عشرين سنة تأمل في شعبه ، ورأى البراهمة يتحدثون مع الملوك ، وأذلوا الشعب الهندي بتعاليمهم ، ذهب إلى العبادات فصرف فيها سنين ، وعاد وله من العمر ٣٥ سنة ، وأخذ يزلزل ما بناء البراهمة من الحواجز بين الشعب ، فاتبعه أهل الهند وأهل الصين واليابان وخلافهم ، وينتفع هذا الدين ثلث المعمورة وتعاليمه علم وعمل .

فالعلم يقول فيه : إن الشهوة هي التي تربطنا بالمادة ، والشر الأعظم هو الجهل ، ومنه يصدر العذاب والشقاء ، والعلم يجب أن يشمل ما نرى وما لا نرى ، والبحث في الإنسان واستقصاء مصادر الأشياء وأسبابها ، ولا بد من الحب مصحوباً بالعلم ، فتعشق النفس العلم لتخرج من هذه المادة .

أما العمل فهو يقول في وصايا العشر : لا تقتل ، لا تسرق ، كن حفيظاً ، لا تشهد بالزور ، ولا تكذب ، لا تملق ، تجنب كل كلمة نجسة ، كن خالي الغرض ، لا تأخذ بالثأر ، لا تعتقد اعتقادات باطلة ، وهو يحض على قهر النفس وعلى الشفقة على سائر المخلوقات .

ومن كلامه : « أنا بوذا الذي بكيت لبكاء إخوتي واتسحق قلبي لحزنهما ، أصبحت اليوم صاحبكاً مسروراً ، لأن الحرية موجودة كل ما نحن عليه نتائج فكرنا ، وأحوالنا عليه مؤسسة ، ولا بد للإنسان أن يعود فيحصد ما زرع ، وأهم ما يوصي به العلم والمحبة » .

(٤) دين قدماء المصريين :

أما طواهر الدين المصري فمشهورة بين الناس ، فهي كلها أصنام وألهة حجرية وحيوانية ، ووصاياهم العامة كانت في صلواتهم ، هكذا يقولون : إن النفس يوم القيامة تقف أمام ٤٢ قاضياً سمدياً وتقول : أيها الإله العظيم ورب الحق ، أتيت ملتزمة لنعمتك ، وإني أعرفك وأعترف اسمك ، وعرفت

أسماء الاثنين والأربعين إلهاً، الجالسين معك في ديوان الحق لمعاقبة الأشرار، ثم تقول الروح: امحوا ذنوبي، فإني لم أرتكب شراً عند قربي، ولا أحزنت أحداً، ولا حملت العامل من الشغل فوق طاقته، لم أكسل، لم أخطئ، لم أسبب البكاء لأحد، ولا وشيت بالأسير أمام سيده، ولا قتلت ولا أسأت أحداً لم أطفئ المكياج، ولم أعين في الوزن، ولا أخرجت اللبن من قم الرضيع، ولا اقتنصت الوحوش من مرائبها، وهذه هي الصلاة التي إن صدق فيها الإنسان أمام القضاة مجاً، وإن أخطأ هوى إلى العذاب. هذا ما عند العامة، وأما حقيقة الإله عند الخاصة فهي هذه:

رؤيا هرمس

كان عند المصريين سر لا يطلع عليه إلا أكابر العلماء وأصحاب السر رؤيا مقوشة بالكتابة الهرغليفية في المعابد، وكان يتناقلها الأخبار شفهاً، وهي: رأى هرمس وقت الانخراط الكون والعوالم وانتشار الحياة في كل صقع، فسمع قائلاً في وسط النور يقول:

إن النور الذي رأيته هو نور الله الذي أشرق على كل شيء، وأما الظلمة فإنما هي العنان المادي الذي يعيش فيه الناس، وروح الإنسان إما أن تكون أسيرة في المادة، وإما أن ترقى في النور، وجميع الأوجاع والآلام والمصائب تجعلها نيرة، فتطير إلى الملا من الظلمات إلى النور. فثبت قلبك إذن يا هرمس حين ما ترى الأرواح صاعدة في معارج الأفلاك العلوية توصلها إلى الله، ثم سبحت الأفلاك السبعة هاتفة: الحكمة، الحب، العدل، البهاء، العظمة، العلم، الخود.

ثم يقول الخبر لمن أتم امتحانه: أعلم يا بني أن ناموساً نظامياً واحداً يدير كل شيء، لا يجوز أن يقال الحقيقة للضعفاء لئلا يستسلموا بها للشر، فتعلم ولنصمت. اهـ. فحينئذ يكون ديهم التوحيد عند الخاصة، والإشراك عند العامة.

(٥) دين «يو» الكبير: قبل المسيح بألفي سنة بالصين.

(٦) ليويسو: سنة ٥٩٠ قبل الميلاد بالصين، وعاش ٧٣ سنة، وكان دينه كدين بوذا.

عقائد هذين الدينين وغيرهما في الصين كما نقل عن الجريدة الفرنسية المطبوعة في مدينة ليون سنة ١٨٦٥ عن الكتب المقلمة للصينيين، نشرت قبل المسيح سنة ٢٨٠٠ «تيس» هو الرب العظيم. ذو علم غير متناه، وأينما توجهت فهو حاصر، هو غير متناه، لا يحابي بل يجود بنعمه، يحب استعمال الرحمة، يعنى بالأرض، حاضر فيها دائماً، الملائكة فوقنا ونحتا وعن أيماننا وعن أيسارنا، نريد أن نراهم فلا نقدر، لأنهم في غاية اللطافة يتراءون للأحياء نادراً، إن الأرواح تسر بالقلب المخلص، إن للأموات الفضلاء مكاناً في السماء.

هذه هي الديانات المنتشرة اليوم، وفي الأيام السالمة في أهم بقاع الأرض، فانظر كيف انفقت كلها على التوحيد، ولا إشراك إلا عند العامة لأنهم لا يقدر أن يتصوروا إلهاً لا يرى، وانظر كيف يجمع علمهم كله في كلمتين: المعرفة والعمل، وكانت الديانات كلها ديناً واحداً في جوهرها، فأما الخلاف فراجع إلى الظواهر التي تكسى بها تلك الديانات، فصح حينئذ أن يكون قول المسيح: ﴿إِنَّ اللَّهَ زَيَّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ آية من آيات الله تعالى، لأنها ملخص الديانات، وكذلك تفهم أيضاً قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١]، فهذه هي

الديانات كلها، وما اليهودية والنصرانية بخارجتين عما تقدم ﴿لِلَّهِ الْأَمْثَرُ مِنْ قَتْلٍ وَنَجْدٍ﴾ [الروم: ٤]،
ولبي لأرى كأن النوع الإنساني يتسابق إلى ربه يعرج إليه فوجاً بعد آخر، ومن لم يدرك بقي في سجن
الجهالات وجهنم الدل والهوان، ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾ [النور: ٤٦].

تفصيل الكلام على قوله تعالى

﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٥٧]

وعلى الأناجيل وعددها

لأقدم لك مقدمة في الأناجيل، لتغف على الحقيقة التاريخية لها، ثم أخص إنجيل برنابا بالنقل
لأنه يوافق القرآن فأقول:

اعلم أن المسيح اختار أتباعه من ضعاف الناس وهم الصيادون في بحيرة طبرية كأنه يقول: أيها
الناس إن تعاليمي لا يعوزها ذكاء خارق للعادة، وبعد موته أخذ الرسل يبشرون بتوحيد الله وبالمحبة،
ويرمزون إلى طهارة النفس من الذنوب بماء المعمودية التي أخذت عن السنونيين، فانتصب إذ ذاك بولس
وهو فرنسي يعرف اللغة اليونانية، ولم ير المسيح قط، فادعى أنه أخذ الدين عنه، وصار يخاضع بطرس
ويوبخه، فانتقسم النصارى فريقين: فريق يتبع الرسل وفريق يتبع بولس، وذلك بعد المسيح بعشر سنين،
ثم تمرد اليهود على نيرون الروماني، فأرسل لهم «نسبا سيانوس» الروماني، ثم ابنه «طيطس» يقود
الجيوش، وانتهى الأمر بافتتاح أورشليم سنة ٧٠ م، وخرب الهيكل وتفرق اليهود مشتين، ومات
الرسل ما عدا «يوحنا» و«فيلبس»، وانحلت الرابطة، وتفرقوا شذراً مفر، واختلطت تعاليم المسيح
بالمسفة اليونانية المنتشرة إذ ذاك لا سيما بالإسكندرية، ولما كان تلاميذ المسيح لا قدرة لهم على
المجادلة، تغلبت الفلسفة اليونانية على تعاليمهم. وفي أثناء هذا الاختلاط والمشاعة نشأت الأناجيل في
أواخر القرن الأول، وما الأناجيل إلا مجموع روايات منقولة في الأصل عن الرسل.

وقد كانت هناك أناجيل كثيرة في القرن الأول والثاني، واختير أربعة ورفض الباقي، وقد أحصى
من المبوذ «فابريوس» ٣٥ إنجيلاً مثل: إنجيل صار بطرس، وإنجيل المصريين، وإنجيل حياة يسوع،
وإنجيل صار ثوما، وإنجيل صار اندراوس، وإنجيل صار تلميذ صا، وإنجيل فالشينوس، وإنجيل السيمونييين
وإنجيل يهوذا، وإنجيل برنابا، وإنجيل السريان، وإنجيل العبرانيين، وإنجيل النصارى، وإنجيل نيقوديموس
ولم يبق من هذه الأناجيل إلا أسماؤها، ما عدا إنجيل برنابا الذي ظهر في هذه الأيام، ويرجح العارفون
أن اختيار الأناجيل الأربعة المنسوبة إلى: متى ومرقس ولوقا ويوحنا الذائعة بين النصارى تمت في
منتصف القرن الثاني المسيحي.

وقد قال المعلم ساباتييه رئيس الدروس العليا في مدرسة السربون لما تعذر على الكيسة معرفة
المؤلفين الحقيقيين للأناجيل اضطرت إلى القول الإنجيل حسب متى أو حسب مرقس وهكذا.

ولقد لام «شيلسوس» الفيلسوف في القرن الثاني النصارى في كتابه المدعو الخطاب الحقيقي على
تلاميذهم بالأناجيل، ومحوهم في الغد ما أدرجوه بالأمس. وفي سنة ٣٨٤ م أمر البابا «داماسيوس» أن
تحرر ترجمة لاتينية جديدة من العهدين القديم والحديث تعتبر قانونية في الكنائس، وكان «تيودوسيوس»

الملك قد صجر من المخاضات الجدلية بين الأساقفة، وتمت تلك الترجمة التي تسمى «فولكان» ، وكان ذلك خاصاً بالأنجيل الأربعة متى ومرقس ولوقا ويوحنا، وقد قال مرتس تلك الأنجيل بعد أن قابلنا عدداً من النسخ اليونانية القديمة رتبناها، بمعنى أننا نقعنا ما كان فيها مغايراً للمعنى، وأبقينا الباقي على ما كان عليه.

ثم إن هذه الترجمة قد شتمها المجمع «التريدنتيني» سنة ١٥٤٦ أي بعدها بأحد عشر قرناً، ثم خطأها «سيتوس» الخامس سنة ١٥٩٠، وأمر بطبع نسخ جديدة، ثم خطأ «كليمنطوس» الثامن هذه النسخة الثانية أيضاً وأمر بطبعة جديدة منقحة هي الدارجة اليوم عند الكاثوليكين.

لعمري لقد لخصت لك أيها الذكي تاريخ الأنجيل من الكتب خالصاً سائغاً لشاربين، ولقد كنت قبل الآن أود أن أكون على علم بهذه الحملة الموجزة، لأن معرفة الحقائق سعادة، فأنا اليوم أعرفها معك لتتبع بالعلم والمعرفة معاً، ولتري أيها الذكي كيف كان هذا الإنسان مسكيناً مسخراً للتقاليد واتباع السير على ما سمعه من أساتذته وشيوخه، وهو وهم ساهون لاهون مساكين، ولعمري إن هذه شنشنة سارت عليها الأمم قديمها وحديثها ولا تستثن أحداً، كيف لا وأنت ترانا نحن المسلمين وإن لم نغير كتابنا قد غيرنا المنهج الذي يطلبه، والصراط المستقيم الذي منه، ألم تر رعاك الله كيف حصل على النظر في العالم والتعقل والتفكر، فعرف هذا ساداتنا وآباؤنا في العصور الأولى، ثم خلف من بعدهم خلف ناموا على الوضوء والنجاسة والبيع والفرائض وأغمضوا عيونهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى مَا يَفْعَلُونَ﴾ [الرعد ١١]

فالمدار على تغيير ما بالأنفس لا على تغيير الكتاب المقدس، كان المسيحيون قبل ظهور بولس موحدين صادقين بدعون للمحبة، فلما جاء بولس كثر الخلاف، وبعد ذلك طرد اليهود نيرون من أرضهم، ففرقوا شذر مذر وغير الإنجيل. فأما نحن معاشر المسلمين فإن ديننا سهل، وكان القرآن في العصور الأولى يحث على التعقل، ثم انحسرت العقول وأسدل عليها حجب من الجهالة والتعصب والعمى، فلما استأنا الأمم وانقدنا لها كارهين ذلك، لتغيير طرق الفكر لا لتغيير الكتاب، وسيكون هذا التفسير وتعاليم أخرى تظهر على يد فضلاء من المعاصرين لنا في الإسلام سبباً في انتشار الأسمه من ههنا ورجوع وحدتها ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٦] اهد القول في الأنجيل والاتعاظ بما حدث فيها فلفصل الكلام على مسألة الصلب وإنجيل برنابا.

إنجيل برنابا ومسألة الصلب

لقد قدمت لك الكلام على إنجيل برنابا في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَأَقْرَبُوا بِعَهْدِي أُولَئِىَ﴾ [البقرة: ١٠] وذكرت لك هناك أن ما ذكره أسلافنا رحمهم الله تقيلاً عن التوراة قد حذف منها الآن ولم يبق له رسم ولا اسم، وقلت: إن الأنجيل الأربعة هي التي بين أيدي الساس اليوم، وإنجيل برنابا يوافق القرآن، وقد فهمت من هذا المقال الآن ما حصل من نبذ جميع الأنجيل الباقية منذ القرن الثاني، ولا يعرف الناس عنها شيئاً، أفليس من العجيب أن يكون هذا التفسير أكثر خطأ وأوفر سعادة بظهور إنجيل برنابا في هذه الأيام، وأنه ربما انعدم من الوجود قريباً، لأن حكومة البلاد تحت أمر الإنجليز وهم وجميع الأوروبيين لهم السلطة في أكثر بلاد الإسلام، ولقد منع نشره بين الجمهور الآن.

فلأثبت لك ما فيه الآن أيها الذكي وهو أمامي، ولتقرأه مطلقاً على ما فيه والفرصة سانحة، فأقول:

رفع المسيح إلى السماء

وصلب يهوذا وأنه شبه به ولم كان هذا العقاب

ولأخص لك ما في الفصل الثامن بعد المائتين وما بعده من الإنجيل المذكور، قال: «الحق أقول إن إبراهيم هو إسماعيل الذي يجب أن يأتي من سلالة «مسيا» الموعود به إبراهيم أن به تشارك كل قبائل الأرض»، فلما سمع هذا رئيس الكهنة حنق وصرخ: لترجم هذا الفاجر لأنه إسماعيلي، وقد جدد على موسى وعلى شريعة الله. فقام الناس ليرجموه، فاخضى يسوع عن أعينهم، وتبعه المؤمنون إلى بيت سمعان، ثم ذهب هو والذين دعاهم رسلاً فقط إلى بيت «نيقوديموس» ويستأنه وراء جدول قدرون، وفي ذلك الوقت كانت العذراء مريم تصلي، فأخبرها جبريل بما أصاب ابنها وبشره بأن الله سيحمله من العالم، فانطلقت مريم باكية تطلب ابنها فلم تدركه أين هو.

فتوجه رئيس الكهنة إلى «هيرودس» وإلى الوالي الروماني متهماً يسوع أنه يريد أن يجعل نفسه ملكاً على إسرائيل، وأحضر لذلك شهود زور. وقد كان الوالي الروماني يعطف على المسيح فهدده «هيرودس» أنه يتهمه بالعصيان أمام قيصري، في ذلك الوقت قال المسيح في بيت «نيقوديموس»: لقد دنت الساعة التي أنطلق فيها من هذا العالم، ثم أخذ يدعو الله، ومن دعائه: «أيها الرب الإله، اذكر قبائل الأرض كلها التي قد وعدت أن تباركها برسولك، الذي لأجله خلقت العالم، ارحم وعجل بإرسال رسولك لكي لا يسلب الشيطان عدوك مملكتك»، فأجابوا كلهم: آمين، خلا يهوذا لأنه لم يؤمن بشيء. (صفحة ٣١٠).

وجاء صاحب المنزل فأحضر يسوع بكل ما أمر «هيرودس» والوالي ورئيس الكهنة، ثم قال يسوع ليهوذا: إن وقتي قد دنا فاذهب واقبل ما يجب أن تفعله. فظن التلاميذ أنه يشترى شيئاً ليوم الفصح، ثم أخذ المسيح يقبل أرجل تلاميذه، ثم قال يسوع: إن واحداً منكم سيسلمني فأباع كخروف فذهب يهوذا وأخذ من رئيس الكهنة ثلاثين قطعة من الذهب ليبدل على المسيح، وقدم الجنود مع يهوذا فلما سمعهم المسيح انسحب إلى البيت خائفاً، وكان الأحد عشر نياماً، فأخذ جبريل وميخائيل ورفائيل وأوريل يسوع من العالم، لحملوه ووضعوه في السماء الثالثة في صحبة الملائكة يسبحون إلى الأبد، فدخل يهوذا بعنف إلى الغرفة التي صعد منها المسيح، فتغير يهوذا في النطق وفي الوجه فصار شيئاً بيسوع. قال برنابا: حتى إننا اعتقدنا أنه يسوع، أما هو فبعد أن أيقظنا أخذ بفش لينظر أين كان المعلم لذلك تعجبت وأجبنا أنت يا سيد هو معلمنا أنسيتنا الآن. أما هو فقال متبسماً: هل أنتم أغبياء حتى لا تعرفوا يهوذا الأسخريوطي، فدخلت الجنود وألقوا بأيديهم على يهوذا لأنه كان شيئاً بيسوع من كل وجه. قال برنابا: أما نحن فلما سمعنا قول يهوذا ورأينا جمهور الجنود هربنا كالمجائين، ثم قال: فأخذ الجنود يهوذا وأوثقوه ساخرين منه لأنه أنكر وهو صادق أنه يسوع، فقال الجنود مستهزئين به: يا سيدي لا تحف لأننا قد أتينا لنجعلك ملكاً على إسرائيل وإنما أوثقناك لأننا نعلم أنك ترفض المملكة. فأجاب يهوذا: لعلكم جنتكم إنكم أنتم بسلام ومصابيح لتأخذوا يسوع الناصري كأبه لص، أفنتوثقوني أن الذي أرشدكم لتجعلوني ملكاً، فأخذوا يضربونه ويرفسونه وقادوه إلى أورشليم، ثم إن يوحنا وبطرس

تبعه الخنود، وشاهدوا الجموع الذين اجتمعوا لقتل المسيح، فتكلم يهوذا كلمات جنون كثيرة، والساس يضحكون من قوله معتقدين أنه هو يسوع، وأنه يتظاهر بالجنون خوفاً من الموت، ولذلك عصب الكهنة عيشه بعصاة وقالوا له مستهزئين: قل لنا من ضريك، ولطموه وبصقوا في وجهه، وطلب رئيس الكهنة ومن معه شاهد زور على يهوذا معتقدين أنه يسوع، فلم يجدوا مطلبهم. قال برنابا: ولماذا أقول إن رؤساء الكهنة اعتقدوا أن يهوذا يسوع، بل إن التلاميذ كلهم مع الذي يكتب اعتقدوا ذلك، حتى إن حزن كل واحد كان يفوق التصديق، لعمر الله إن الذي يكتب نسي كل ما قاله يسوع من أنه يرفع من العالم، وأن شخصاً آخر سيعذب باسمه، وأنه لا يموت إلى وشك نهاية العالم، لذلك ذهب الذي يكتب مع أم يسوع ومع يوحنا إلى الصليب. فأمر رئيس الكهنة أن يوتى بيسوع موثقاً أمامه وسأله عن تلاميذه، فكان جميع قوله يدور حول هذه الكلمة: «أنا يهوذا لا يسوع»، فأخذوا يضربونه ويرفسونه ثم البسوه لباس مشعوذ وأخذوا يعذبونه، ثم قادوه إلى الوالي الذي كان يحب يسوع سراً، ولما سأله ألهمه: إني لست يسوع، بل أنا يهوذا ولست بيسوع الساحر الذي حوكني هكذا بحره، فهم الوالي أن يطلقه وقال: إن لم يكن المسيح فلا حق لنا في قتله، وإن كان هو المسيح فقد جن ولا حق لنا في قتل المجنون. فقال القوم: إنه يسوع ولكنه خبيث، فأراد بيلاطس وهو اسم الوالي أن يتخلص من هذه الدعوى، وقال: خذوه إلى هيرودوس، فلما حضر إليه سأله فأكر أنه يسوع أيضاً، ثم رده محقراً إلى بيلاطس قائلاً: لا تقصر في إعطاء العدل بيت إسرائيل، وذلك بسبب أن رؤساء الكهنة أعطوا هيرودوس مبلغاً كبيراً من النقود، ولما صار عند الوالي ألبسه الحديد ثوباً قديماً من الأرجوان تهكماً قائلين: يليق بملكنا الجديد أن يلبس حلة ويتوج، فجمعوا شوكة وصنعوا إكليلاً شبيهاً بإكليل الذهب والحجارة الكريمة التي يضعها الملوك على رؤوسهم ووضعوه فوق رأس يهوذا، ووضعوا في يده قصبة كصولجان، وأجلسوه في مكان عال، ومر من أمامه الخنود حابين رؤوسهم تهكماً مؤدين له السلام كأنه ملك اليهود، وبسطوا أيديهم لينالوا الهبات التي اعتاد إعطاؤها الملوك الجدد، فلما لم ينالوا شيئاً ضربوا يهوذا، ثم أعطوا الوالي أيضاً نقوداً فتناولها، وأسلم يهوذا للكتابة والقديسين كأنه مجرم، وصلبوه في جبل الجمجمة عرباناً مبالغاً في تحفيره، وصرخ يهوذا قائلاً: يا الله لم تركتني فإن المجرم قد نجى، أما أنا فأموت ظلماً. قال برنابا: ولقد اعتقد التلاميذ اعتقاداً جازماً أن يهوذا هو يسوع، ولذلك ارتد كثير منهم عن دينه. أما الذين ثبتوا على دينه فهم كانوا في حزن شديد لما رأوا أنه هو المصلوب، وطلبوا جسده من الوالي ودفنوه في القبر الحديد بعد أن ضمخوه بمائة رطل من الطيوب، ورجع كل إلى بيته، ومضى الذي يكتب ويوحنا ويعقوب وأخوه مع أم يسوع إلى الناصرة، وذهب من التلاميذ من لم يحف الله، وسرقوا جثة يهوذا وخزوها، وأشاعوا أن يسوع قام فحصل اضطراب.

فعادت العذراء إلى أورشليم ومعها الذي يكتب ويعقوب ويوحنا، ثم صعد الملائكة فأخبروا يسوع في السماء الثالثة مع الملائكة، وقصوا عليه كل شيء، فسأل يسوع ربه أن يأذن له أن يرجع إلى أمه لتراه، فأذن له أن ينزل مع الملائكة الأربعة، فجاء محفوفاً بالسناء إلى أمه العذراء مع أختيها ومع الذي يكتب، يعني برنابا ويوحنا ويعقوب وبطرس، فخروا من إلهام كأنهم أموات، فأنهض يسوع أمه والآخرين من الأرض قائلاً: لا تخافوا لأنني أنا يسوع ولا تبكوا فإني حي لا ميت، فلبثوا جميعاً

كالمخبولين، فقالت العذراء باكية: قل لي يا بني، لماذا سمع الله بموتك ملحقاً العار بأقربائك وأحلاتك، وملحقاً العار بتعليمك، وقد أعطاك قوة على إحياء الموتى، الخ. أجاب يسوع: صدقيني يا أماء لأنني أقول الحق، إني لم أمت قط، لأن الله قد حفظني إلى قرب انتضاء العالم، ثم ظهر الملائكة كأربعة شمس، وقصوا على العذراء كيف جعل الله يهوذا في صورة يسوع ليعذب جزاء وفاقاً.

حينئذ قال برنابا: يا معلم أيجوز لي أن أسألك الآن كما يجوز عندما كنت مقيماً معنا؟ أجاب يسوع: سل ما شئت يا برنابا أحبك فقال برنابا: إذا كان الله رحيماً، فلماذا عذبنا بهذا المقدار بما جعلنا نعتقد أنك كنت ميتاً، ولقد بكثك أمك حتى أشرفت على الموت، وسمع الله أن يقع عليك عار القتل بين اللصوص على جبل الجمجمة، وأنت قدوس الله؟ أجاب يسوع: صدقيني يا برنابا، إن الله يعاقب على كل خطيئة مهما كانت طفيفة عقاباً عظيماً، لأن الله يغضب من الخطيئة، فلذلك كانت أمي وتلاميذي الأمناء الذين كانوا معي أحبوسي قليلاً حباً عالمياً أراد الله البر أن يعاقب على هذا الحب بالحزن الحاضر، حتى لا يعاقب عليه بلهب الجحيم، فلما كان الناس قد دعوني الله وابن الله على أنني كنت بريئاً في العالم، أراد الله أن يهزأ الناس بي في هذا العالم بموت يهوذا، معتقدين أنني أنا الذي مت على الصليب، لكيلا تهزأ الشياطين بي في يوم الديونة، وسيبقى هذا إلى أن يأتي محمد رسول الله الذي متى جاء كشف هذا الخداع للذين يؤمنون بشريعة الله، ثم قال يسوع: إنك لعادل أيها الرب، إلهنا لأن لك وحدك الإكرام والمجد بدون نهاية، ثم أوصى يسوع برنابا، وأمره أن يكتب الإنجيل ويظهر الخداع المؤمنين بمسألة يهوذا، ثم ذهبوا جميعاً إلى جبل الزيتون، وعانق أمه على محضر من تلاميذه، وقال: السلام عليك يا أمي، توكلني على الله الذي خلقك وخلقني، ثم التفت إلى تلاميذه وقال: نعمة الله ورحمته معكم، ثم حملته الملائكة الأربعة أمام أعينهم إلى السماء.

وبعد ذلك بشر بعض الناس بأن يسوع مات ولم يقم، وآخرون بشروا بأنه مات بالحقيقة ثم قدم، وآخرون بشروا ولا يزالون يشرون بأن يسوع هو ابن الله، وقد خدع في عدادهم بولس، وأما نحن فربما نشر بما كتبه الذين يخافون الله ليخلصوا في اليوم الأخير لديونة الله. آمين. انتهى الإنجيل.

هذا ملخص ما في إنجيل برنابا من صفحة ٣٠٤ إلى ٣٢٥ من الفصل الثامن بعد المائة إلى

لفصل الثاني والعشرين بعد المائة وهو آخر الكتاب.

وانظر أيها الذكي كيف وافق هذا الإنجيل القرآن موافقة صريحة عجيبة إذ يقول هـ ١٠ ﴿وَرَأَيْتُكَ إِيَّايَ وَمُطَهَّرَكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، ويقول في سورة النساء بعد هذه السورة: ﴿وَقُولِ لَهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَشَكٌّ فِيهِمْ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا﴾ (١٥٧-١٥٨).

أفليس هذا هو نفسه عين ما قاله برنابا في الإنجيل، وأن المسيح أمره أن يعلن هذا الح، ولو لا ما ذكر العلماء المسيحيون من أن هذا الإنجيل لم يعرف عند المسلمين قط ولم يسمعه، لطن العقلاء أنه تأليف إسلامي، فكيف وقد تقدم في سورة البقرة تاريخ الكتاب وكيفية ظهوره، فارجع إليه إن أردت الاستيعاب والصواب، ثم تعجب من العلم والحكمة، وانظر فيما ذكرت في هذا المقال أن الأنجيل الأربعة اختاروها في القرن الثاني المسيحي، ونبدوا ما سواها من الأنجيل، والنيوز ٣٢ ومنها إنجيل

برنابا الذي نحن بصدده، فلم يكن يعلمه الناس في زمن بعثة نبينا صلى الله عليه وسلم، وانظر كيف جاء القرآن بما يطابقه، ولا علم لأحد بما فيه إلا في هذه الأيام، ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ٢١٣]. اهـ.

(١) المذاهب المسيحية قديماً وحديثاً ومذاهب أوروبا وذكر دولها واستقلالهم وتنصرهم
اعلم أن المذاهب في الدين المسيحي ثلاثة في الزمان القديم: (١) الملكانية، (٢) والنسطورية، (٣) واليعقوبية؛ فالأولون يقولون بالتثليث المسيح وأمه والله، ويقولون: إن المسيح ناسوت قديم، ومريم ولدت إلهاً أزلياً، والأب هو الله، وعيسى ابن الله بنوة حقيقية، والنسطورية يقولون بلامتزاج، فالكلمة عندهم أشرقت على جسد عيسى كإشراق الشمس على بلور، وأما اليعقوبية فيقولون: انقلبت الكلمة لحماً ودماً، فصار الإله هو المسيح، ولما تمادى الزمان وانقرضت الأجيال الأولى لم يبق إلا المذهب الأول وهو الملكانية، وأصحابه هم الكاثوليكية، وهي صفة مدح كأهل السنة عند المسلمين وأما النسطورية واليعقوبية فلم يبق منهم أحد الآن في بلاد الإفرنج، وربما يوجد منهم في نصارى الشام ومصر والحبشة ورئيس الكاثوليكية البابا برومة، وهو كالقطب عند المسلمين، وقد صدر البابا سنة مائة وثمانية هجرية رئيساً سياسياً، وأصبحت ملوك أوروبا تحت أمر البابوات بعد أمد طويل، ولما ظلموا الملوك انحطوا في رياستهم إلى سنة ١٢٨٨ هـ أي سنة ١٨٧١ ميلادية، فسقط أمرهم بالكلية، ودخل الإيطاليون عاصمة البابا، ثم إنهم في القرن التاسع الهجري لما تدمروا من البابا وانتشقت طائفة فلم يعترفوا برياسته سموهم «بروتستانت» أي مبتدعة، كالمعتزلة عند المسلمين، وهناك فرقة تسمى «أرثوذكس» ببلاد روسيا فلا يعترفون بالبابا، وإن كانوا يوافقون الكاثوليك في كل ما هم عليه، وهناك دول أوروبا ودينها القديم، وزمن استقلالها، وحالتها قبل الاستقلال، وزمن دخولها النصرانية:

السنة	أصل دينها	أول زمن استقلالها	حالتها قبل الاستقلال	دخولها النصرانية
فرنسا	تشبه ديانة اليهود	٤٢٠ ميلادية	تحت ملوك اليونان والرومان	٤٩٦ ميلادية
الإنكليز	يسجلون للحجارة والماء والصخر	٨٢٧ ميلادية	كانت تتناوبهم دول من أوروبا	٤٩٦ ميلادية
النمسا	يعبدون الأوثان	٩٨٢ ميلادية	كانت تتناوبهم دول من أوروبا	نحو السابقين أعلاه
البروسية	يعبدون الأوثان	١٢١٥ ميلادية	كانت تتناوبهم دول من أوروبا	نحو ما تقدم أعلاه
الدولة الروسية	يعبدون الأوثان	٨٩٢ ميلادية	كانت تتناوبهم دول من أوروبا	٣٧٥ هجرية
دولة إسبانيا	يعبدون الأوثان	٩٠٠ هجرية تقريباً	اليونان والرومان وبعض ملوك أوروبا فالإسلام	كنول أوروبا غير الروسية
البرتغال	يعبدون الأوثان	١٠٥٠ هجرية	للرومان ولمن بعدهم	كنول أوروبا غير الروسية

ومثل من تقدم الفلمسك والدانيمارك والسويد والنرويج ، وأما البلجيك وسويسرا فدخولهما
البصراية كما تقدم ، وبقيّة أحوالهما مقارنة لدول أوروبا السابقين .

القسم السادس من سورة آل عمران

المحاوراة المرتبة على قصة مريم وعيسى كمحاجة النصارى في عيسى ، وإقامة الحجة على أهل
لكتاب ، وتكرار النداء لهم ست مرات بقوله تعالى : ﴿ يَتَأَمَّلْ الْكِتَابَ ﴾ من قوله تعالى : ﴿ إِنْ مَثَلٌ
عِيسَى ﴾ [آل عمران ٥٩] إلى قوله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاهُ بِقَلِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ [آل عمران ٩٩] ، وهذا القسم
أربعة فصول :

الفصل الأول محاجة النصارى في عيسى إلى قوله تعالى : ﴿ أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْمُورَةٌ ﴾ [الآية ٥٩] .
الفصل الثاني في إقامة الحجة في أمر إبراهيم وذكر سيئات أهل الكتاب وتقريرهم إلى قوله تعالى :
﴿ وَهُمْ بِمَقْمُورٌ ﴾ [الآية ٧٥] .

الفصل الثالث في آداب الرسل ، وأنهم يدعون إلى الحرية ، وليسوا هم ولا الملائكة معبودين إلى
قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ يَلْفِظُ مِنَّ الْخُسْرِينِ ﴾ [الآية ٨٥] .
الفصل الرابع في تقرير أهل الكتاب وتذكيرهم بإبراهيم ودعوتهم إلى اتباعه .

الفصل الأول

﴿ إِنْ مَثَلٌ عِيسَى عَبْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ (١) ﴿ الْحَقُّ
مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُنْتَرِينَ ﴾ (٢) ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِن بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ
تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِنَ
فَتَكُن لَّنَّآ عَلَى الْوُدِيِّينَ ﴾ (٣) ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا الْفُصْصُ الْحَقُّ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ
وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٤) ﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴾ (٥) ﴿ قُلْ يَتَأَمَّلْ
الْكِتَابَ تَعَالَوْا إِلَى صَلَاةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا
بِشَيْءٍ مِّنْ بَعْضِ مَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْمُورُونَ ﴾ (٦)

قال ابن عباس رضي الله عنهما ، (إن رهطاً من أهل نجران قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم
وكان فيهم السيد والعاقب ، فقالوا للبي صلى الله عليه وسلم : ما شأنك تذكر صاحباً ؟ فقال : من هو ؟
قالوا : عيسى ترعّم أنه عبد الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : أجل إنه عبد الله ، فقالوا له : هل رأيت
له مثلاً وأنبت به ، ثم خرجوا من عنده ، فجاء جبريل عليه السلام فقال له : قل لهم إذا أتوك ﴿ إِنْ مَثَلٌ
عِيسَى ﴾ شأنه الغريب ﴿ كَمَثَلِ آدَمَ ﴾ كشأن آدم ، ثم أخذ بين وجه الشبه وهو أنه خلق جسده
من تراب فلا أب ولا أم له ، فهو أغرب من عيسى المخلوق بلا أب وإماماً للخصم ، فهذا قوله : ﴿ خَلَقَهُ
مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ ﴾ بشراً ﴿ فَيَكُونُ ﴾ فكان ، فقوله : ﴿ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ﴾ راجع لجسده ، وقوله :
﴿ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ راجع لروحه ، وهكذا عيسى قال له : ﴿ كُنْ ﴾ فكان بلا أب ، الذي أخبرتك به من تمثيل
عيسى بآدم هو ﴿ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُنْتَرِينَ ﴾ الشاكين ، خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم

لزيادة الثبات ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ من النصاري ﴿بِهِ﴾ في عيسى ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنْ أَلْعَلِّمْ فَقُلْ نَعْلَمُوا﴾
 هلموا ﴿نُدْعُ أُنْسَاءَنَا وَأُنْسَاءَكُمْ وَأُنْسَاءَنَا وَأُنْسَاءَكُمْ﴾ أي يدع كل منا
 ومنكم خاصته وأهل بيته وأصفياه من ولد وامرأة ونفس، وقدم هؤلاء الأبناء والنساء مع أن الإنسان
 يدافع عنهم بنفسه لشدة اليقين لأن من يفديهم بنفسه قدمهم في ذكر المباهلة، دلالة على صدق النبوة
 ﴿ثُمَّ تَبْتَلِ﴾ تنزع في الدعاء ولتعلن بأن نلعن الكاذب ما، ثم يته بالعطف فقال: ﴿فَتَجْعَلُ
 لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ في أمر عيسى.

قال محمد بن إسحاق في سبب نزول هذه الآية والآيات قبلها من أول السورة: قدم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفد لجران ستون راكباً، فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم وثلاثة منهم كانوا
 أكابر القوم، أحدهم أميرهم واسمه عبد المسيح، والثاني مشيرهم وذو رأيهم، وكانوا يقولون له السيد
 واسمه الأيهم، والثالث جبرهم واسمهم وصاحب مدارسهم يقال له أبو حارثة بن علقمة أحد بني
 بكر بن وائل، وملوك الروم كانوا شرفوه ومولوه وأكرموه لما بلغهم عنه من علمه واجتهاده في دينهم،
 فلما قدموا من جران ركب أبو حارثة بغلته، وكان إلى جنبه أخوه كرز بن علقمة، فيينا بعلة أبي حارثة
 تسير إذ عثرت، فقال كرز أخوه: تعس الأبعد، يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال أبو حارثة:
 بل تعست أمك، فقال: ولم يا أخي؟ فقال: إنه والله النبي الذي كنا نتظره، فقال له أخوه كرز: فما
 يمنعك منه وأنت تعلم هذا؟ قال: لأن الملوك أعطونا أموالاً كثيرة وأكرمونا، فلو آمننا بمحمد صلى الله
 عليه وسلم لأخذوا منا كل هذه الأشياء، فوقع ذلك في قلب أخيه كرز، وكان يضمه إلى أن أسلم
 فكان يحدث بذلك، ثم تكلم أولئك الثلاثة: الأمير والسيد والخبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 على اختلاف من أديانهم، فتارة يقولون: عيسى هو الله، وتارة يقولون: هو ابن الله، وتارة يقولون:
 ثالث ثلاثة، ويحتجون لقولهم: هو الله، بأنه كان يحيي الموتى، ويبرئ الأكمه والأبرص، ويبرئ
 الأسقام، ويخبر بالغيوب، ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير، ويحتجون في قولهم: إنه
 ولد الله، بأنه لم يكن له أب يعلم، ويحتجون على قولهم: ثالث ثلاثة، بقول الله تعالى: فجعلنا،
 ولو كان واحداً لقال فعدت، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلموا، فقالوا: قد أسلمنا،
 فقال صلى الله عليه وسلم: كذبت، كيف يصح إسلامكم وأنتم تثبتون لله ولداً؟ وتعبدون الصليب،
 وتأكلون الخنزير. قالوا: فمن أبوه؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأنزل الله تعالى ذلك في
 أول سورة آل عمران إلى بضع وثمانين آية منها، ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر معهم،
 فقال: أأستم تعلمون أن الله حي لا يموت، وأن عيسى يأتي عليه الفناء؟ قالوا: بلى. قال: أأستم
 تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يكلوه ويحفظه ويرزقه، فهل يملك عيسى شيئاً من ذلك؟ قالوا: لا،
 قال: أأستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، فهل يعلم عيسى شيئاً من
 ذلك إلا ما علم؟ قالوا: لا، قال: فإن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء، فهل تعلمون ذلك؟ قالوا:
 بلى، قل: أأستم تعلمون أن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث، وتعلمون أن
 عيسى حملته امرأة كحمل المرأة، ووضعته كما تضع المرأة، وغذي كما يغذي الصبي، ثم كان يطعم
 الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث؟ قالوا: بلى، فقال صلى الله عليه وسلم: فكيف يكون كما

زعمتم؟ فعرفوا ثم أبوا إلا جحوباً، ثم قالوا: يا محمد أأنت تزعم أنه كلمة الله وروح منه؟ قال: بلى، قالوا: فحسبت، فأنزل الله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي الْقُرْبِهِمْ خَرَرْتَ فَيَقْبَلُونَ مَا تُلْقِيهِ مِنْهُ﴾ [آل عمران ٧] الآية، ثم إن الله تعالى أمر محمداً صلى الله عليه وسلم بملاعتهم إذ ردوا عليه ذلك، فدعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الملاعة.

روي أنهم لما دعوا إلى المباينة قالوا حتى ننظر، فلما تخالوا قالوا لصاحب الرأي فيهم: ما ترى؟ فقال: والله لقد عرفتم نبوته، ولقد جاءكم بالفصل في أمر صاحبكم، والله ما باهل قوم نبياً إلا هلكوا، فإذا أبيتم إلا ألف دينكم، فوادعوا الرجل وانصرفوا، فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضناً الحسين أخذاً بيد الحسن، وفاطمة تمشي خلفه، وعلي رضي الله عنه خلفها، وهو يقول: «إذا أنا دعوت فأمنوا، فقال أسقفهم: يا معشر النصارى، إني لأرى وجوهاً لو سألتوا الله تعالى أن يرسل جبلاً من مكانه لأزاله، فلا تباهلوا فتهلكوا»، فأذعنوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، وبذلوا له الجريفة ألفي حلة حمراء وثلاثين درعاً من حديد، فقال صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده، لو تباهلوا لمسخوا قردة وخنازير، ولا اضطرم الوادي عليهم ناراً، ولا ستأصل الله نجران وأهله». وهذا من دلائل البوة، ﴿إِنْ هَذَا لَهُوَ الْفَقْصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ﴾ وليس ثالث ثلاثة ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَرِيرُ الْحَكِيمُ﴾ لا أحد يساويه في القدرة التامة، والحكمة السالفة، فإذا ليس له شريك. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ أعرضوا ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِم بِاتِّقَاتٍ﴾ أي عليم بهم فيجازيهم، فوضع الظاهر موضع الضمير ليبدل على أن التولي عن الحجة والإعراض عنها فساد للدين.

ولما قدم وفد نجران المدينة واجتمعوا باليهود اختصموا في إبراهيم، فكل يدعي أنه على دينه، فقال صلى الله عليه وسلم: «كلاهما بريء من إبراهيم بل كان حنيفاً مسلماً، وأنا على دينه فاتبعوا دينه الإسلام»، فقالت اليهود: ما تريد إلا أن نتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى رباً. وقالت النصارى: يا محمد ما تريد إلا أن نقول فيك ما قالت اليهود في عزيز، فأنزل الله: ﴿فَلَنْ يَتَّخِذَ الْكَافِرُ مِنْهُمْ﴾ من اليهود والنصارى ﴿شُعَاتٍ أُولَى حَقٍّ سَوَاءٍ﴾ أي عدل لا يختلف فيها التوراة والإنجيل، ثم فسرها فقال: ﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ أي نوحده بالعبادة ونخلص فيها ﴿وَلَا تُشْرِكْ بِهِ شَيْئاً﴾ ولا تجعل له شريكاً في استحقاق العبادة ﴿وَلَا يَكْفُرُ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ﴾ ولا نقول عزيز ابن الله، ولا المسيح ابن الله، ولا نطيع الأحرار والرهبان فيما أحدثوا من التحريم والتحليل، لأن كلاً منهم بشر مثلنا. روي أنها لما نزلت ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَابَهُمْ رُؤُسًا مِثْلَ رُؤُسِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١] قال عدي بن حاتم: ما كنا نعبدكم يا رسول الله، قال: أليس كانوا يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم؟ قال: نعم، قال: هو ذاك ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن التوحيد ﴿فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ مخلصون بالتوحيد لله والعبادة له، وقد نزلتكم الحجة، فاعترفوا بأننا مسلمون وأنكم كافرين بما نطق به الكتب السماوية.

لطيفة

انظر إلى هذا الترتيب: (١) ذكر عيسى وقصته وأحواله. (٢) ثم أتى بالحجة الدامغة على أنه ليس إلهاً. (٣) ثم دعاهم للمباهلة. (٤) ولما لم يجد قال اتبعوا إبراهيم الذي أجمعت الديانات الثلاث. (٥) ثم لما لم يجد أعرض عنهم وقال اشهدوا بأننا مسلمون.

الفصل الثاني

﴿ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تُحَاطَبُ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُبْرِئِ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ﴿٥﴾ مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٦﴾ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ ﴿٧﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَتَدِينُ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا الذِّبِّيُّ وَالْأُدَيْسُ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ﴿٨﴾ وَذَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿٩﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تُكْفَرُونَ بِمَا نَزَّلَ اللَّهُ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ ﴿١٠﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتُكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ ﴿١١﴾ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ءَامِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَجَاءَ النَّهَارُ وَاصْبُرُوا ءَاجِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ﴿١٢﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا إِلَّا مَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هَدَى اللَّهُ أَنْ يُوَثَّقَ أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ ﴿١٣﴾ يَخْتَصِرُ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ ﴿١٤﴾ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِقِطَارٍ يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّيهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ فَلَا يَمُتُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُتِينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿١٥﴾ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ﴿١٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَشْفِرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثُمَّ قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُحْكِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يَرْحَمُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ ﴿١٧﴾ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ يَسُوْنُ أَلَيْسَتْ لَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْكُمُوا بِهِ مِنْ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنْ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿١٨﴾

لما ادعى كل من النصارى واليهود أن إبراهيم على دينهم كما تقدم، قال الله تعالى: ﴿ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابَ لِمَ تُحَاطَبُ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُبْرِئِ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ هذه المسألة التاريخية المشهورة، وكيف يكون إبراهيم على دين موسى وقد أنزلت التوراة عليه بعد إبراهيم بمدة ٥٧٥، وبين موسى وعيسى ١٦٣٢، ويقال: إن المدة الأولى ٥٦٥، والثانية ١٩٢٠، فتكون المدة بين إبراهيم وعيسى إما ٢٢٠٧، وإما ٢٤٨٥، ثم أخذ يقرعهم فقال: عجباً لكم، وأي عجب ﴿ حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ﴾ بما تدعون أنكم وجدعوه في التوراة والإنجيل مكابرين معادين، فكيف ساخ لكم الحاجة والمجادلة فيما لا علم لكم به مما لم يذكر في كتابكم، ولا يقبله العقل ولا يساعده النقل ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ ﴾ أمر إبراهيم الذي حاججتم فيه ﴿ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . أفلا يستنتج من ذلك أنه ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا ﴾ مائلاً عن

العقائد الزائفة ﴿ تَسْلِمًا ﴾ متقاداً لله ، وليس المعنى أنه على دين الإسلام وملة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولو كان كذلك لقليل إن الإسلام بعد التوراة والإنجيل ، فكيف كان إبراهيم على دين محمد صلى الله عليه وسلم ولم ينزل القرآن إلا من بعده بنحو ثلاثة آلاف سنة ﴿ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ معترفاً بأن النصارى واليهود مشركون ، أي لم يكن منكم أيها المشركون ﴿ إِنِّي أَوَّلَىٰ بِإِبْرَاهِيمَ ﴾ أي أخصهم به ، من ولي إذا قرب ﴿ لِلَّذِينَ اتَّخَعُوا ﴾ من أمته ﴿ وَهَذَا آيَةُ الْكِتَابِ ﴾ أي موافقة شريعتهم غالباً ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ينصرهم ويجازيهم بإيمانهم ، ولما دعا اليهود حذيفة وعماراً ومعاداً إلى اليهودية نزل ﴿ وَذُتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ ﴾ بمعنى أن ﴿ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَخْشَوْنَ ﴾ أنهم قد أضلوا أنفسهم برسوخ العوائد المدمومة وثباتها فيهم بالمران على الإضلال ، فإن للعمل اثر في النفس دائماً ﴿ يَأْمُرُ الْكِتَابَ لِمَ تَكْفُرُونَ ﴾ أي ما جاء في التوراة والإنجيل الدالات على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴾ أنها آيات الله ويصح أن يقال هم تكفرون بالقرآن ، وأنتم تشهدون بعث محمد في كتابكما ﴿ يَأْمُرُ الْكِتَابَ لِمَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْحَقِّ بِأُتْبُلَ ﴾ تحبطون الحق الوارد في الكتاب المقدس الدال على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالباطل ، وهو تحريف القول وتبديله ، فيقع الشك في نموس أناسكم ﴿ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ ﴾ نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ وَأَنْتُمْ تَقْلَمُونَ ﴾ بما تكتُمونه .

ولما قال كعب بن الأشرف ومالك ابن الصيف لأصحابهما لما حولت القبلة آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة إلى الكعبة ، وصلوا إليها أول النهار ، ثم صلوا إلى الصخرة آخراً ، فإن المسلمين إذا سمعوا ذلك قالوا : هم أعلم منا وقد رجعوا فبرجعوا ، وقيل : إن اثني عشر من أحبار اليهود قالوا ، ندخل الإسلام أول النهار ، ونقول في آخره ، نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمداً بالنعمة الذي ورد في التوراة ، لما قيل ذلك نزل : ﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُرِيَ عَلَىٰ كَذِبٍ ﴾ أي متوؤا وجه أنهار وأسفروا أجره لغتهم يترجعون ، وقالت تلك الطائفة أيضاً : ولا تصدقوا أن يعطى أحد مثل ما أعطيتكم من العلم والحكمة والكتاب والعجائب ، كخلق البحر لموسى وقلب العصا حية ، أو يحاجوكم ويجادلوكم عند ربكم ، كلا لا تصدقوا ذلك إلا لمن تبع دينكم من شعب الله الذين اصطفاهم على العالمين وهم بنو إسرائيل ، فإذا جاء نبي فهو منهم وإلا فلا ، فقال الله حاكياً ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِمَا نُنَاجِي دِينَكُمْ قُلْ إِن تَهْدِنَا اللَّهُ لَا هَادِيَ إِلَّا اللَّهُ أَن يُؤْتِيَ أَحَدٌ بِشَيْءٍ مِّنْ أَوْيَاتِنَا أَوْ يُحَاجُّوكُمْ بِدِينِكُمْ ﴾ ، وجملة : ﴿ إِن تَهْدِنَا اللَّهُ لَا هَادِيَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ معترضة .

يقول الله تعالى : إن الهدى من عند الله فله أن يجعل النوة في العرب كما كانت في بني إسرائيل وزاده إيضاحاً فقال : ﴿ قُلْ إِنِّي تَفَضَّلْتُ بَيْنَ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ﴾ ذو سعة يتفضل على من يشاء ﴿ عَلَيْهِ ﴾ بمن يستحق الفضل ، وكأنه يقول : إن فضلي وإن كان واسعاً يصحبه علم وحكمة ، فلا أعطي إلا حيث يحسن العطاء ، ولا أمتنع إلا حيث يحسن المنع ، فلذلك ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ على حسب الاستعداد ﴿ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ فهذا ذكر أنه واسع ، وأنه عليم ، وأنه ذو فضل عظيم ، وأظهر هذه المراتب عند أكثر الناس ما ذكرته سابقاً عند قوله تعالى : ﴿ وَنُرِزُّنَا مَن نَّشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [آل عمران ٢٧] فإن الفضل هناك في المحسوسات ، فهي أبين عند جميع الناس .

وأما النبوة والرسالة فالفضل فيهما لا يفهمه حق فهمه إلا أولو الألباب . ولقد استودع قرشي عبد الله بن سلام ألفاً ومائتي أوقية ذهباً فأداها إليه ، وفنحاص بن عازوراء استودعه قرشي آخر ديناراً فجحده ، ولقد جرت عادة النصارى أن يكونوا في الغالب مأمونين ، أما اليهود فإبهم غالباً خائنون ، لذلك نزل قوله تعالى : ﴿ وَمِنْ أَقْصَى الْكِتَابِ مَنْ يَنْتَقِطِرُ بِوَيْدِهِ الْيَدَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَقِطِرُ بِوَيْدِهِ الْيَدَ إِلَّا مَا دُتَّتْ عَلَيْهِ فَأَيْمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَمْ يَكُنْ عَلَيْنَا فِي الْأَيْمِينَ سَبِيلٌ ﴾ أي إلا مدة دوامك قائماً على رأسه تطالبه مبالغاً في ذلك ، لأن اليهود يعتقدون أنهم لا يعاقبون على من ليس من دينهم ﴿ وَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ أنهم كاذبون في دعواهم أن من ليس على دينهم لا حرمة له ، والله عز وجل رب العالمين لا رب اليهود وحدهم ، وليست رحمته قاصرة على أحد من خلقه ، بل هي عامة ﴿ بَنِي ﴾ إثبات لما نفوه بل عليهم سبيل ﴿ مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ من أوفى بعهده فأدى الأمانة واتقى الكفر والخيانة ونقض العهد ، فإن الله يحب المتقين المودين الواجبات ، المجتنبين المنهيات .

ولقد كتب علماء اليهود في التوراة بأيديهم ما تقدم من أنهم ليس عليهم في الأيمن سبيل ، وأنهم لا يطالبون بحق إلا إذا كان ليهودي ، وحلفوا على ذلك ، لذلك قال تعالى : ﴿ إِنْ أَلْبَيْنَ سَعْتُونَ ﴾ يستبدلون ﴿ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ نَسًا قَلِيلًا ﴾ متاع الدنيا ﴿ أَرْزَيْتَ لَا خَلْقَ ﴾ لا نصيب ﴿ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُحْسِنُهُمُ اللَّهُ ﴾ كلاماً يسرهم وذلك لغضب عليهم ﴿ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ استهانة بهم ﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾ ولا يثني عليهم بالجميل ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ على فعلهم ، وهذه الآية النازلة في اليهود ليست خاصة بهم ، بل تشمل كل عهد وميثاق أوجبه الإنسان على نفسه ، فكل ذلك من عهد الله الذي يجب الوفاء به ، والمراد بالآيمان الكاذبة في أي عقد من العقود أو عمل من الأعمال ، أو رأي من الآراء . وفي الحديث : « من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان » ، وفيه أيضاً : « أن رجلاً أقام سلعة وهو في السوق ، فحلف بالله لقد أعطي بها ما لم يعط ليوقع فيها رجلاً من المسلمين » فنزلت الآية .

وفي هذا المقام روايات كثيرة في البخاري ومسلم لا تخرج عن هذا المعنى فلا يطيل بها . وقد عرفت الحقيقة أن الآية شاملة لكل عهد ولكل يمين فاجرة في علم أو عمل فافهم هديت . فعلى العلماء في أقطار الإسلام أن يمنعوا المسلمين جميعاً من الخلف ، لأن ذلك أصبح مرضاً ، ويظهر أن الغضب الذي حلّ بديار الإسلام ناجم من جهلهم بعظمته تعالى ، فيحلفون على النقيض والقطمير صدقاً وكذباً ، والمسيحيون ينزهون لسانهم عن الخلف ، فواعجبا كل العجب من جهلة المسلمين .

إن كعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وحيي بن أخطب وأبا ياسر وغيرهم ، كانوا يعمدون إلى اللفظة في التوراة المكتوبة باللغة العبرية فيحرفونها بتبديل حركات الإعراب فيتغير المعنى تبعاً له ، وذلك في صفات النبي صلى الله عليه وسلم وغيرها ، لذلك قال تعالى : ﴿ وَإِنْ نُهُتُمْ ﴾ أي اليهود ﴿ لَنُفْرِيقَنَّكُمْ أَيْتَهُمُ بِالْكِتَابِ ﴾ التوراة ﴿ لَنُخَسِّبُوهُمُ مِنَ الْحَبْلِ وَمَا هُمْ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ وإنما هو المحرف الذي غيروا معناه إلى ما أرادوا ﴿ وَتَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ بل من عند أنفسهم ﴿ وَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ أنهم كاذبون .

الفصل الثالث

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْحَيْنِ بِمَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ الْكِتَابَ وَمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿١٦﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْسَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٧﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿١٨﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴿١٩﴾ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴿٢٠﴾ قُلْ ءَأَمِنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٢١﴾ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلْيُقْبَلْ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٢﴾

ملخص هذا الفصل

ما يجب على الأنبياء في إرشاد الخلق ، وهو :

أولاً : أن لا يأمرؤا الناس بعبادتهم ولا بعبادة الملائكة ، وإنما يأمرؤنهم أن يكونوا معلمين ، خبيرين لغيرهم وأمرأء وملوكاً عادلين على سنن أنبيائهم .

وثانياً : على كل نبي وأتباعه أنهم إذا سمعوا أن الله عز وجل أرسل رسولاً مصداقاً لكتابهم أن يلزموا به وينصروه .

ثالثاً : أمر النبي صلى الله عليه وسلم أمته أن يكونوا مؤمنين بما أنزل على سائر الأنبياء لا يفرقون بينهم . هذا ملخص الآيات .

روي أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : يا رسول الله ، سلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض ، أفلا نسجد لك ؟ قال : لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله ، ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لأهله . وروي أن أبا رافع القرظي والسيد النحراني قالا : يا محمد ، أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً ؟ فقال : معاذ الله أن يعبد غير الله ، وأن تأمر بغير عبادة الله ، فما بذلك بعثني ، ولا بذلك أمرني ، فنزل : ﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ ﴾ الفهم والعلم ﴿ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ أي لا تجتمع النبوة مع قوله للناس : اعبدوني ﴿ وَلَكِنْ ﴾ يقول ﴿ كُونُوا رَبَّيْحَيْنِ ﴾ مسويين إلى الرب ، ومرين فتربون الناس بصفاء العلم قبل كباره ، وتكونون علماء تعملون بعلمكم ، جامعين بين علم الصيرة وعلم السياسة ، تلون أمور الناس فتكسبون ملوكهم وعلماءهم ومعلميهم الخير ومواظبين انتم على طاعة الله وعبادته . قال أبو عبيدة : أحب هذه الكلمة غير عربية ، إنما هي عبرانية أو سريانية ، وعلى كل فهي تدل على الذي علم وعمل بما علم ، وعلم الناس طريق الخير الخ ﴿ وَمَا كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ الْكِتَابَ وَمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿ أي بسبب كونكم معلمين الكتاب ، وبسبب كونكم دارسين

له ﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْفَلَكِ الْكَبِيرَ وَالْأَشْيَاءَ أَنْ تَبِثُوا﴾ منصوب عطفاً على «ثم يقول»، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْفَلَكِ الْكَبِيرَ وَالْأَشْيَاءَ أَنْ تَبِثُوا﴾ الضمير في «يأمر» للبشر، وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط، ويوضع موضع الواحد والجمع فيشمل عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم وغيرهما ﴿وَلَا تَذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ﴾ إذا أخذ الله ميثاق النبي لما أتتكم من حبيب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما كنتم تعلمون ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْفَلَكِ الْكَبِيرَ وَالْأَشْيَاءَ أَنْ تَبِثُوا﴾ أي والله لئن آتيتكم كتاباً وحكمة الخ فاللام للقسم، و«ما» شرطية، و«من كتاب وحكمة» بيان لـ «ما»، وقوله: ﴿لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ الخ جواب القسم، وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب الشرط، كأنه يقول: والله إن آتيتكم الكتاب والحكمة ثم جاء رسول مصدق لهما لتؤمنن به ولتنصرنه، هذا إذا فتحت اللام، وإن كسرت يكون الخار والمحرور هكذا لأجل إيتائي إياكم الكتاب، ثم مجيء رسول مصدق له أخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه ﴿قَالَ﴾ الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي اتَّبَعُوا مِنْ قَبْلُ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْفَلَكِ الْكَبِيرَ وَالْأَشْيَاءَ أَنْ تَبِثُوا﴾ قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين ﴿فَلْيَشْهَدْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلَتَشْهَدْ الْمَلَائِكَةُ بِهَذَا الْإِقْرَارِ﴾ وأنا أيضاً على إقراركم شاهد. والمعنى أن الله أخذ العهود على الأنبياء والأبياء على أممهم أن يؤيد كل رسول وكل أتباعه من جاء بعدهم من الأنبياء مصدقاً لكتابهم، فكيف يعاند الصاري واليهود وكتابهم فيه الميثاق، بل هذا الميثاق مقرر في الفطرة الإنسانية أن من دعا إلى الخير يعصده كل داع مثله، ففي الفطرة توكيده وفي العقل تثبيته ﴿فَمَنْ تَزَلَّى﴾ أعرض ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد الميثاق ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون من الكفرة ﴿أَفَعَزَّ بِهِ اللَّهُ بِتُفُوتٍ وَلَمْ يَأْتِهِمْ﴾ انقاد وخضع ﴿مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ طائعين ﴿طَائِعِينَ بِالنَّظَرِ وَالْحُجَّةِ﴾ و«عزماً» كارهين بالسيف وغيره ﴿وَأَتَاهُ بِرُجُومٍ﴾ ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿إِنَّمَا يَأْتِيهِمْ﴾ أمر الرسول أن يعجز عن نفسه وعن أتباعه بالإيمان بالله ﴿وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ﴾ أولاد يعقوب وكانوا أنبياء وعددهم اثنا عشر ﴿وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالْطَّبِيبُونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ تصديفاً وتكديفاً ﴿وَلَنَحْنُ نَعْتَمِدُهُمْ﴾ منقادون أو مخلصون في عبادته ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ أي غير التوحيد والانقياد لحكم الله المنزل على الأنبياء ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ الواقعين في الخسران.

الفصل الرابع

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُهمُ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَكِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الصَّالُونَ﴾ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُمْسِكَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّةُ الْآرْضِ ذُبًّا وَلَنْ يَفْتَدَى بِهِمْ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِمُ عَلِيمٌ﴾ ﴿كُلُّ

الطَّعَامِ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ
قُلْ فَأْتُوا بِتُورَتِهِ فَآتُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٧﴾ فَمَنْ افْتَرَعْتَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ
ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٨﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنْ
الْمُشْرِكِينَ ﴿١٩﴾ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٢٠﴾ فِيهِ
آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ
إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٢١﴾ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَنْ يَكْفُرُ وَلِمَنْ يَأْتِ
اللَّهُ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَنْ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ
ءَامَنَ تَتَفَوَّنَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِعَاقِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٣﴾

لقد كان الفصل الذي قبل هذا في النبيين وواجباتهم وما يدعون إليه ، وأهم لا يدعون الناس
لعبادة أنفسهم ، وإنما يأمرهم وأتباعهم أن يؤمنوا بما ينزل على كل نبي بعدهم ، ولا جرم أن
هذا منطبق على اليهود والنصارى الذين ظهر صدق النبوة المحمدية في كتبهم ، لذلك أتبعه بهذا الفصل
يذكر فيه أنه يستبعد أن يهدي الله قوماً كفروا بالقرآن وبالرسول بعد إيمانهم به ، وقد كانوا من قبل
يقرون به ويشهدون أنه حق ، ويقولون : إن سبأ قد أظل زمانه ، وقد ظهرت لهم الدلائل على صدقه
﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [البقرة: ٢٥٨] .

فهؤلاء لا هداية لهم في الدنيا ، وعليهم في الآخرة لعنة الله والملائكة والناس أجمعين حتى
الكافرين ، فإن جميع الناس من كافر ومؤمن يلمنون منكر الحق وإن كان بعضهم بجهله ثم لا يخفف
عنهم العذاب ولا هم يؤخرون . ثم استثنى التائبين الذين أصلحوا أعمالهم ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ﴾ يقبل
توبتهم ﴿ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٩٢] بهم .

ثم إن للمفسرين في هذا المقام مقالين : مقالاً في قوم من العرب أسلموا ثم ارتدوا ولحقوا بمكة ،
ثم تربعوا بالنبي ريب المنون ، ومقالاً آخر في اليهود والنصارى كما تقدم ، فقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ يصح في القسمين معاً ،
اليهود والنصارى آمنوا بموسى وعيسى ، ثم كفروا بالتوراة والإنجيل بما غيروا وبدلوا ، ثم ازدادوا كفراً
للسبي ، وهكذا المرتدون من العرب كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً ، إذ تربعوا بالنبي ريب المنون . ثم
قال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا قُلْ يُقْبَلُ مِنْ أَحَبِّهِمْ مِلَّةُ الْأَزْهَرِ ذَهَبًا ﴾ أي قدر ما يملأ الأرض
ذهباً ﴿ وَلَوْ اقْتَدَعَتْ بِهِ ﴾ والواو زائدة لتأكيد النفي ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ مؤلم ﴿ وَمَا لَهُمْ مِنْ
نَاصِرِينَ ﴾ مانعين يمنعونهم من العذاب ، وقوله تعالى : ﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ ﴾ أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي
هو كمال الخير الذي يترتب عليه الرحمة من الله والرحمة والخلة ، والبر من الله الثواب ومن العبد الطاعة
يقول : لن تنالوه ﴿ حَتَّى تُفْقَرُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ من العلم في الهداية والخاء في منعة لناس ، والبدن في
الحرب ، والمال في الإنفاق ، وقوله تعالى : ﴿ كُلُّ الطَّعَامِ حَلَالٌ ﴾ أي حلالاً ﴿ لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ أي
يعقوب ﴿ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ ﴾ سبب نزول هذه الآية أن اليهود لما

نزل قوله تعالى: ﴿يُحِلُّ لَكُمْ مِنْ أَلْفِهِمْ فَادُوا حُرْمَتَنَا عَلَيْهِمْ طَبِئَتْ أُحِلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٦٠] قالوا: لسا أولئك من حرمت عليه تلك الطيات، بل كانت محرمة على نوح وإبراهيم من بعده، حتى انتهى الأمر إلينا، فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا، فقال الله لهم: ليس الأمر كذلك، بل كل الطعام كان حلالاً لبني إسرائيل، أي أولاد يعقوب الذين كانوا قبل موسى، ولم يحرم عليهم إلا ما حرّمه يعقوب على نفسه لما كان به عرق الساء، فأشار عليه الأطباء بأن لا يأكل لحوم الإبل ولا يشرب ألبانها، فحرّمها على نفسه، وتبعه أولاده في ذلك التحريم، وذلك ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْزِلَ التَّوْرَةُ﴾ التي اشتملت على تحريم كل ذي ظفر وبعض الشحوم وبعض ما حملت الظهور وما اختلط بعظم، وذلك التحريم لنبيهم، وذلك لم يكن محرماً على يعقوب ولا على أولاده ولا على إبراهيم ونوح ﴿قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَأَتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ مُسْتَبِينَ﴾ فيما تذهبون، أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بمحاجتهم بكتابهم، فلما سمعوا ذلك بهتوا ولم يجسروا أن يخرجوا من التوراة. وفي هذه الآية دلالة على النبوة، وهذه المسألة من أعجب المسائل وأدقها ولن تعرف إلا بطريق الوحي.

ثم قال: ﴿فَمَنْ أَقْرَبُ﴾ وابتدع ﴿عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي من بعد إلزام الحاجة ﴿فَأَرْسَلْنَاكَهُمْ أَطْفِئُوا نَارَ الْفِتَنِ﴾ الذين لا يتصفون وهم يكابرون ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿سَدَقَ اللَّهُ﴾ أي وكذبتم ﴿فَاتَّبِعُوا بِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَبِيبًا﴾ أي ملة الإسلام التي هي في الأصل ملة إبراهيم ﴿وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ فيه تعريض بشرك اليهود، وكيف تتبعون غير دين إبراهيم، و﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّةَ﴾ لغة في مكة، والبيت الذي في مكة هو المسجد الحرام ثم بعده بيت المقدس، وأول من بنى المسجد الحرام إبراهيم فهدم، ثم بناء قوم من جرهم، ثم العمالقة، ثم قريش ومعنى ﴿مَبَارَكًا﴾ كثير الخير والنفع لمن حجه واعتمره ﴿فِيهِ ءَايَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ يقول المفسرون: منها انحراف الطير عن موازاة البيت، ومنها أن ضواري السباع تخالط الصيد ولا تتعرض له، ومنها أن كل جبر قصده بسوء قهره كأصحاب الفيل، ومنها ﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ أي الحجر الذي كان يقوم عليه عند بناء البيت ﴿وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ ءَامِنًا﴾ أي ومنها أمن من دخله ﴿وَلِلَّهِ غَنَى النَّاسِ جَمِيعٌ أَتَيْتُ﴾ قصده للزيارة عسى الوجه المخصوص المعلوم في سورة البقرة، وأبدل من الناس قوله تعالى: ﴿مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ وقد فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستطاعة بالزاد والراحلة، وبه أخذ الشافعي والحسن وسعيد بن جبير ومجاهد وأحمد بن حنبل، وقال الشافعي في الاستطاعة: إما بالبدن واجداً ما يبلغه الحج فاستطاعة تامة فعليه الحج، وإما أن لا يثبت على الراحلة وهو قادر على من يطيعه إذا أمره أن يحج عنه، أو قادر على مال ويجد من يستأجره فيحج عنه فيجب عليه. وأما حكم الزاد والراحلة فهو أن يجد زاداً يكفيه ذهاباً ورياباً ونفقة من تلزمه نفقته وكسوتهم، وأن يكون دينه مقضياً، وأن يجد له رفقة يخرجون في الوقت الذي جرت العادة فيه بالخروج، فإن قدموا أو أخرّوا لا يجب عليه، ويشترط أمن الطريق من عدو مسلم أو كافر أو رصدي يطلب الخفارة، وتكون منازل الماء مأهولة يجد فيها الماء والراد بحسب العادة، فإن تفرقوا لم يجب. وقال مالك: الاستطاعة بالبدن، فيجب على من قدر على المشي والكسب في الطريق. وقال أبو حنيفة: مجموع المال والبدن. والضمير في «إليه» للبيت أو للحج وكل ما أدى إلى الشيء فهو سبيله.

ولقد فصلت الكلام في الحج وجميع أعماله في سورة البقرة، فهناك صورة منه واضحة جليلة فلا نعيده هنا. ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ كأنه قال: ومن لم يحج فإن الله غني عنه، فجعل عدم الحج كفراً، وذلك تغليظ على تاركه. قال عليه الصلاة والسلام: «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً أو نصرانياً». ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَنْ تَكْفُرُونَ بِشَاءِ اللَّهِ﴾ السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم في الإسلام والحج وغيرهما ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ﴾ مطلع على أعمالكم فيجازيكم عليها، ﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَنْ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ ءَامَرَ﴾ هذا التكرار للمصلحة في التقرير، ذلك أنهم كانوا يفتنون المؤمنين ويوقعون الشقاق بينهم، ومن ذلك أنهم أتوا إلى الأوس والخزرج وذكرهم بالوقائع التي كانت بينهم في الجاهلية، وأنشدوا أشعارها، فأثرت حمية الجاهلية ﴿تَبْعُونَهَا أَعْتَجَ﴾ أي حال كونكم باغين طالين لها عوجاً ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أي اعموا حاجاً تشهدون أنها سبيل الله، والصد عنها ضلال وإضلال، أو أنتم عدول عند أهل ملتكم يثقبون بأقوالكم ويشهدون بكم في القضايا ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَیْبٍ عَمَّا تُفْعَلُونَ﴾ وعيد لهم، انتهى تفسير القسم السادس بفصوله الأربعة، وفي هذا القسم لطائف:

اللطيفة الأولى

تفصيل الكلام في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ تَعَالَوْا إِلَى حَكِيمَةٍ سَوَاءٍ﴾ الآيات

اعلم أن الإنسان في جميع عصوره لا يزال يرى أن في الناس من لهم مزية ظاهرة، وعبقريّة حاضرة، وعلوم بهرة، وغرائب نادرة، وعجائب ساحرة تأخذ بالألباب، وتحير العقول، فالتنصاري بهرهم المسيح لما سمعوا إحياء الموتى على يديه وإبراء الأكف والأبرص، وهناك أمم قبلهم وأمم قبلهم وهكذا تراء في سائر الأقطار والأمصار قديماً وحديثاً، لكل أمة عرام وعشق وإغراط في رجل أو رجال يرون فيهم عجائب سواء أكانت حقاً كما في المسيح أو غير معلوم كما ورد في مسيح الهد المسمى «خرستا» من قبله بنحو خمسة آلاف سنة رووا عنه ما روى المسيحيون عن عيسى، ومثله آخر في المراق من قبل المسيح، وهكذا رواية المصريين في قديم الزمان عن أوزيريس وإيزيس وما أشبه ذلك، وهكذا أهل المكسيك لما دخل هدهم أهل أوروبا وأوهم متظرين الفادي لهم نازلاً من السماء بعد رفعه، ولقد تجدد الآن في الأمة الإسلامية أكثر طوائفها مفرمين بشيوخهم، ومنهم من يرى أنهم رفعوا إلى السماء كما في بعض بلاد الغرب، وبعض بلاد الفرس، ولست أريد إطالة في القول فيما أريد التوفيق والإصلاح لا التفريق والجراح، فالقرآن أعطانا حكمة وقولاً عادلاً وكلمة لا عوج فيها، وهي أن هؤلاء الدين على أيديهم ظهرت خوارق وعجائب ليسوا إلا عبيداً مسخرين خلقهم الله، فإذا اختلف المسلمون في طرائق حججهم ومذاهبهم وتشاكسوا وتدابروا فليكن لهم هذا المنهاج الحق القائل: ﴿تَعَالَوْا إِلَى صَفِيَّةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَقُذَّ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا نُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّبِعْهُ يَخْضَعُ بِنَعْمٍ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ ولقد علمت مما سبق أن الأخبار والرهبان كانوا يحللون ويحرمون، فهاهو ذا كتاب الله يقول لنا: لا يجوز لحد أن يحرم ويحلل، وإلا لكان اتباعه عبادة له، وإن التحليل والتحريم لله عز وجل ورسوله ولجماعة المسلمين.

مجلس عام في الإسلام

على المسلمين جميعاً في أقطار المسكونة أن يكون لهم مجلس عام يجمع أكابر القوم من سائر المذاهب والشيع والطوائف، ويعرض فيه كل ما فيه خلاف من معاملات أو عبادات، ويكون هذا المجلس له القول الفصل، وهذا المجلس دائماً تعرض عليه المسائل كل حين، ويبقى مع الدهر ما دامت السماوات والأرض ودين الإسلام، وهنالك يكون حقاً قد عملنا بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَجْعَلْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ﴾ والدليل على ذلك أن الإنسان يخرج وقد وجد قومه على مذهب من المذاهب فيسير هو عليه، ولو ولد في قوم على مذهب آخر لاتبعه، فكان الأمم إقطاعات للمذاهب، ولكن وجود جماعة في أكبر عاصمة إسلامية كافل بخروج الناس من تبعة التقصير، ولست أريد أن المذاهب تترك، كلا. فكل جماعة يقون على مذهبهم، ولكن هذه الجماعة القائمة على الحق تنظر في كل ما يعرض من الأحوال وتهذيب المسائل العلمية والإفتاء بما هو الأقرب والأنسب حتى لا يكون هناك وقوف ولا تكوص على الأعقاب، وهذه الجماعة تشير لأهل كل مذهب بما يتسبهم. اهـ.

اللطيفة الثانية

تفصيل الكلام في قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ إِنْ تَأَمَّتْ بِدِينَارٍ لَا يُوَدِّعُ إِلَيْكَ﴾

لقد علمت ما نقلناه فيما تقدم أن اليهود أميل إلى الحياة، وأن النصارى أقرب إلى الأمانة. فاعلم أن اليهود لهم عقيدة خاصة، ومذهب يرجع إلى الاستتار بالسلطة وهم لا يريدون أن يدخلوا أحداً في دينهم من غير بني إسرائيل، فهو من جهة ديس ومن جهة قومية. فلذلك اشتهر عندهم قديماً وحديثاً أنهم حرصون على جمع المال من غير أهل دينهم، وهم اليوم أصحاب الخول والطول في الكرة الأرضية. لقد ذكر أحد علماء الفرنجة أنه قرأ في التلمود «وهو شرح التوراة» ما يأتي: نحن شعب الله في الأرض، وقد أوجب أن يفرقنا في الأرض لنفقتنا، ذلك أنه لأجل رحمتنا ورضاه عنا سخر لنا الحيوان الإنساني، وهم كل الأمم والأجناس سخرهم لنا، لأنه تعالى يعلم أننا نحتاج إلى نوعين من الحيوان: نوع أخرس كالذباب والأنعام والطيور، ونوع ناطق كالمسيحيين والمسلمين والبوذيين وسائر الأمم من أهل الشرق والعرب، فسخرهم لنا ليكونوا مسخرين لخدمتنا. فلذلك فرقنا في الأرض لنمنطي ظهورهم، ونمسك بعناتهم ونستخرج فنونهم ونسخرهم لمنافعنا أجمعين. لذلك يجب علينا أن نزوج بناتنا الحميلات للملوك والوزراء والعظماء، وأن ندخل أبناءنا في الديانات المختلفة، وأن تكون لنا الكلمة العليا في الدول وأعمالها، فنفتهم ونوقعهم في الحروب وندخل عليهم الرعب والخوف، وفي ذلك كله نحن نستفيد الاستفادة كلها.

لذلك ترى البشفية يهودية والحرب الكبرى أشعلها اليهود ومنهم شويتهور الفيلسوف الألماني وماركس مؤسس مذهب البلشفية ولينين رئيس البلشفية الآن في بلاد روسيا، ولا ترى فلسفة قائمة في أوروبا إلا من فلاسفة اليهود، وهم هم الذين أداعوا في ألمانيا إنه: «لا رحمة لضعيف» حتى وقف «غليوم» ملك الألمان، وقال: «ويل للمغلوب»، كل ذلك فعل اليهود وهم الذين قاموا بستر جوعون فلسطين بعد ضياعها من أيديهم نحو ألفي سنة، ولقد أخبرني أحدهم قائلاً: إن لهم جمعية دائمة

ترسل في كل عام نجوس الأقطار، وتبحث في الأمصار عن اليهود القاطنين في الأماكن المختلفة، وتحصي ما يحتاجون إليه من المعونة وترجع فترسل لهم ما إليه يحتاجون، فهذه خصال اليهود الدالة على محافظتهم على قوميتهم التي تغالوا فيها إلى الإصرار بالأمم.

علم الأخلاق واليهود

وهناك حكاية رواها علماء ما سبقون في علم الأخلاق قائلين: إن الإنسان قد تكون أخلاقه تابعة لاعتقاده، فإذا اعتقد رأياً أو ذهب مذهباً وتصوّره وتحقق به صارت أخلاقه وسحاياه مشاكلة لمذهبه واعتقاده، لأنه يصرف أكثرهم وعنايته إلى نصرة مذهبه وتحقيق اعتقاده في جميع متصرفاته، فيصير ذلك خلقاً له وسجية وعادة يصعب إقلاعه عنها.

حكاية يهودية

والمثال في ذلك ما جاء في الخبر: أن رجلاً اصطحب في بعض الأسفار، أحدهما مجوسي من أهل كرمان، والآخر يهودي من أهل أصفهان، والمجوسي كان راکباً على بعلة وعليها أمتعته، واليهودي كان ماشياً ليس معه شيء، فبينما هما يتحدثان قال المجوسي لليهودي: ما مذهبك؟ قال اليهودي: مذهبي أن في السماء إلهاً هو إله بني إسرائيل أصاله الرزق والصحة وأن يعينني ويمين بني إسرائيل، وأن جميع بني آدم لا حرمة لهم، فمالهم ودمهم حلال لي ولأهل ديني، ويحرم علي نصرة من ليس على ديني والشفقة عليه. فقال المجوسي: أنا أعتقد أنه يجب علي أن أريد الخير لأبناء جنسي كلهم، ولا أريد سوءاً لأحد من أهل ديني وغيرهم، وإن ظلمني ونمدي علي، لأن إلهي في السماء إله الجميع وهو عادل. فقال اليهودي للمجوسي: إذن أنصر مذهبك لأني من أبناء جنسك، فأركبي بعلك فقد تراني متعباً، وأطعمني فقد تراني جائعاً؛ فأركبه ساعة وأطعمه، ومشى المجوسي، فلما أعيا المجوسي حرك اليهودي البغلة وسبقه، فقال المجوسي: قف فقد أعييت، فقال اليهودي: ألم أخبرك عن مذهبي فأنا ليوم أنصره. أنت نصرت مذهبك بإعطائي البغلة، وأنا أنصره بخيانتك، فقال له المجوسي: أتركني هنا تأكلني الوحوش والسباع؟ فمضى اليهودي، فأما المجوسي فإنه فكر في اعتقاده، وقال: قد قمت بأمر اعتقادي فأعطيته، فلأقم بآخره فأدعو إله السماء، فقال: يا إلهي أنا قد قمت بأمرك فحقق لليهودي وعندك لي بالنصرة عليه لغيري، فلما مشى قليلاً حتى رأى البغلة قد رمت اليهودي ودقت عنقه وهي واقفة تنتظر صاحبها، فلحقها وركبها وترك اليهودي في البرية للسباع والوحوش، فقال اليهودي: أرحمني لا أتركني، فقال المجوسي: قد فعلت مرة ولم تفهم ما قلت لك، إن في السماء إلهاً يحازي بالعدل، فما منعك أن تعمل به وختنتي، قال: مذهب نشأت عليه وصار طبيعة لي اقتدته بالآباء والأمهات والأستاذين والمعلمين، فعمله المجوسي معه حتى جاء به إلى المدينة وسلمه إلى أهله مكسوراً، وحدث الناس بقصته، فلامه الناس على رحمة له، وكيف عمله بعد الحياة، فقال إنه اعتذر بأن هذا المذهب صار عادة يصعب اقتلاعها، فأما كذلك، الرحمة عادة يصعب اقتلاعها.

واعلم أيها الدكي أن هذا المذهب اليهودي صار اليوم صفة عامة في رجال السياسة في الأمم الأوروبية، فأصبحوا خاتنين يستحلون دماء أهل الشرق وأموالهم ودماء بعضهم، وإن أمم البصاري

في ديارهم محبوبون لبعضهم في داخلها، ولكن دولهم متقاطعة متعادية مع بعضها ومع أمم الشرق، ومعاملاتهم السياسية كمعاملة اليهود، فلهذا الأمر من قبل ومن بعد وهو حسينا ونعم الوكيل.

الطليفة الثالثة

تفصيل الكلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان، وأنزل الله تصديق ذلك: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ الآية». ولقد قدمت لك أنه يدخل فيه العهود والمواثيق المأخوذة من جهة الرسل، ويدخل فيه ما يلزم الرجل نفسه من عهد وميثاق، فكل ذلك من عهد الله الذي يجب الوفاء به.

واجب علماء الإسلام والحلف بالله

على المسلمين في أقطار الأرض أن ينظروا في مسألة الإيمان، فإن الله عز وجل يقول: ﴿وَلَا تُجَاهِلُوا اللَّهَ عَرْضَةً يُاتِيكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢١] الآية، وتقدم تفسيرها في سورة البقرة، والآية هنا قد نددت على الخالفين الكاذبين وأنهم لا نصيب لهم في الآخرة ﴿وَلَا يُحْمَلُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ يُبَيِّنُ وَلَا يُرْجِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٧٧] واعلم أن المسلمين قد ابتلوا بالحلف صدقاً وكذباً، ولم يجدوا من العلماء من يمنعهم، مع أن الوعيد الذي جاء على الحلف لم يكن على سواه من أمور الدين.

ولعل ما نشاهده من الدلة والهوان والجهل المطبق وإدلال الأمم للمسلمين ربما جاء من هذا الخلق اللئيم الحلف بالله والكذب في الوعد. فعلى علماء الإسلام في الأقطار أن يخيفوا المسلمين من هذا العمل الشائن والقول الكاذب والوعد المحلف، فإن هذا يرقى أخلاقهم ويعدل نفوسهم، والله هو الولي الحميد.

الطليفة الرابعة

في الأمة العربية قديمها وحديثها

وفي وفد نجران وكيف كان ساداتهم يمتنون عن الإسلام حفظاً للرياسة واحتراماً للعهود التي أخذها الفرنجة عليهم، وأعجب كيف كانت الدولة الرومانية ذات سلطان عليهم بحيث لا يبرمون أمراً إلا إذا رضيت، ولا يذرون ما كرهته، وأعجب للأمة العربية كيف كانت خاضعة لسلطان الأمم فكانت فارس من جهة لها سلطان، والروم من جهة أخرى لها سلطان، وهما يتجاذبان العرب وكل منهما يدلي إليهم بسبب من القوة تارة والمال أخرى، وهم كرة بصوالجة فتلقمها هذه مرة وتلك أخرى، كرشة في مهب الريح ساقطة لا تستقر على حال من القلق. حتى إذا جاء الإسلام زال الغمام واستتب السلام وترك الزمام وصيت الأمة وعظمت المنة وتوحدت القيادة وثبتت السيادة وغلبت العرب وظهر منهم العجب، وأصبحوا سادة بعد أن كانوا مسودين، وقادة بعد أن كانوا مقودين، وثبت ملكهم على الأساس ﴿وَبَنَيْتُ الْآيَاتُ نَدَائِلَهَا يَتَّقِ النَّاسُ﴾ [آل عمران: ١٤٠].

هذا ما كان في الأيام الخالية والقرون الماضية، ثم انقلب الزمان واستدارت الأيام، وتبدت المحن وكثرت الإحن، ودارت الدورة الشالية في الأفلاك العلوية، فرجع بعض العرب إلى أيام جاهليتهم، وعيبتهم من كان من خدامهم، فترى كثيراً من أمرائهم بالقرنجة يحتمون، وعلى مدافعهم يعولون، ويقربهم يفرحون، ولهم يتمون، وكأن الإسلام ما كان، فهم كملوك الطوائف العارسية بعد دولة الإسكندر، وكللك الممالك الأندلسية ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦]، وترى الشريف حسين بن علي يجعل الحرمين تحت إشراف الإنجليز، والمسجد الأقصى بفلسطين تحت إشرافهم وإشراف اليهود، ولقد طرد الأطباء الذين أرسلتهم بلادنا المصرية أن تدخل الأقطار الحجازية، ومنعهم من دخول البلاد المقدسة، فرجع المحمل المصري ومن معه من الحاجين، وذلك عند كتابة هذه الأسطر، وفي ظني أن هذه الحال لا تدوم، وأن الأمة الإسلامية ستستأنف دورها ويعظم قدرها وتحفظ كيانتها وترجع مجدها وتصون بيضتها وتقيم حجتها، وتكون من أجل أمم العالمين كما قررناه في هذا الكتاب وقررناه في كل باب، وليكونن للإسلام شأنه، ولجهد العرب حسنه، فالدهر قلب، والزمان استدار، ولنصرن الله الشرق وأهله، ويعطي القوس من كان له، ويرجع العلم إلى نصابه، والسيف إلى قرايه، وتدخل المدينة من بابها، وتطلع الشمس من مشرقها بعد المغارب، ويظهر جمالها في تلك السباسب، فيعز من كان ذليلاً، ويذل من كان عزيزاً، وتقر النواظر، وتسرح الخواطر، وتشرح الصدور، ويظهر السرور، ويزينه النور، وتقوم دول كانت نائمة، وتخنس أمم كانت قائمة، ﴿سُئِلَ اللَّهُ فِي الَّذِينَ خَسُوا مِنْ قَبْلِ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٦٣].

القسم السابع من سورة آل عمران

وهو فصلان الثان

الفصل الأول في طلب المحاد المسلمين وأنهم خير أمة.

الفصل الثاني في توصيف أعدائهم وإيجاب الاحتراس منهم.

الفصل الأول

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا قَرِيبًا مِّنَ الَّذِينَ ءَاتَوُا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بِعَدَايِمِكُمْ كُفْرِينَ ﴿١﴾ وَكَفَيْتُ كُفْرُورَ وَأَنتُمْ تُكْفُرُونَ ءَاتَتْكُمُ عَلَيْنَا ءَالِيَةُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٢﴾﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٣﴾ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٤﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُقْبِلُونَ ﴿٥﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٦﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَدُوفُوا نَعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ

تَكْفُرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْتَيْضَتْ وُجُوهُهُمْ فَمِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِلْعَالَمِينَ ﴿١٨﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٩﴾ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٢٠﴾

بعد أن أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم أن يخاطب أهل الكتاب تقريباً لهم لصدمهم عن سبيل الله أخذ يخاطب هو سبحانه المؤمنين بغيره تعظيماً لهم وتكريماً وإسعاداً لهم وتشريفاً، قاللاً: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تُطْفِئُوا قُرْبَانًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ﴾ الخ. ذلك أن نصراً من الأوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدثون، فمر بهم شاس بن قيس اليهودي فعاظه تألمهم واجتماعهم، فأمر شاباً من اليهود أن يجلس إليهم ويذكرهم يوم بعث، وينشدهم بعض ما قيل فيه، وكان الظفر في ذلك اليوم للأوس ففعل، فتنازع القوم وتفاخروا وتعاضبوا وقالوا: السلاح السلاح، واجتمع من القيسيتين خلق عظيم، وغضب الفريقان غضباً عظيماً، فتوجه إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، وقال: أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد إذ أكرمكم الله بالإسلام، وقطع به عنكم أمر الجاهلية، وألف بين قلوبكم، فعلموا أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم، فألقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً، وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وإنما يخاطبهم الله بنفسه بعد ما أمر الرسول أن يخاطب أهل الكتاب تشريفاً لقدرهم وإعظاماً لمقامهم، فتراه يقول فيما تقدم: ﴿قُلْ يَتَأْتِلْ أَكُتِّيبُ ثَقَلَتْ﴾ [آل عمران: ١٤٤] الخ، ولكن يقول هنا الله عز وجل مخاطباً المؤمنين: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تُطْفِئُوا قُرْبَانًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني شاساً اليهودي وأصحابه ﴿يَرُدُّوكُمْ بِخَبْرِكُمْ كُفْرِينَ﴾ والكفر موجب لهلاك الدارين، ولما كان المسلمون يتلون القرآن وفيه الإرشاد والنصائح كانت حالهم داعية إلى تعجب المتعجبين، فإنه لا يليق بهم التخاذل والانقسام بعد ما سمعوا من الحكم والأحكام، فلذلك أعقبه بقوله: ﴿وَصَحِّفْ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَبَيِّنَاتُ رُسُلِهِ﴾، ولم كان التعجب محالاً على الله، كان المراد منه المنع والتفليظ، قال قتادة في هذه الآية علمان بينان: كتاب الله، وبني الله صلى الله عليه وسلم. أما بني الله فقد مضى، وأما كتاب الله فقد أبقاه الله بين أظهركم رحمة منه ونعمة ﴿وَمَنْ يَخْتَصِم بِاللهِ﴾ أي يستمسك بدينه في الحلال والحرام وجميع الأحكام، ويلتجئ إليه في جميع الأمور ﴿فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق واضح وهو الطريق المؤدي إلى الجنة، ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تُخَوِّشُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ تقوى الله حق تقاته أن يطاع فلا يعصى، ويشكر فلا يكفر، ويذكر فلا ينسى، كما قاله ابن مسعود، هذا ظاهره أنه خارج عن طاقة العبد، ولكن المحققون حملوه على ما يقدر عليه العبد، فلو كان الإنسان ساهياً أو ناسياً عقر له ذلك، وهؤلاء جعلوا قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَقْتُمْ﴾ في سورة التغابن [البقرة: ١٦٦] مفسراً لهذه الآية، فهي محكمة لا منسوخة كما قاله ابن عباس وطاوس، وغيرهم جعل الأولى منسوخة بالثانية كسعيد بن جبير وقتادة والسدي، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُخَوِّشُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي

لا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدرككم الموت ، فالنهي متوجه هنا للقيد الذي قيد به الموت ﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾ إذ من تمسك بالحبل المتعارف لمجا من التردى ، هكذا من تمسك بدين الإسلام أو القرآن مجا من الهلاك في الدنيا والآخرة ، فالحبل مستعار للقرآن أو للدين ، ومعنى الاعتصام هنا : الوثوق أو الاعتماد عليه ، وقوله : ﴿جَمِيعًا﴾ أي مجتمعين عليه ﴿وَلَا تَفَرُّوا﴾ أي لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كما تفرق أهل الكتاب وأهل الجاهلية ﴿وَأَذْكُرُوا بَعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ بِالْهُدَايَةِ وَالتَّوْفِيقِ لِلْإِسْلَامِ الَّذِي يَهْدِي إِلَى الْإِتِّلَافِ﴾ وكم لله من نعم غيرها ﴿إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾ في الجاهلية تتقاتلون ﴿فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ بالإسلام ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِإِخْوَانًا﴾ متحابين مجتمعين في الله ، يقال : كان الأوس والخزرج أخوين لأبوين ، فوقع بين أولادهما العداوة ، ونطاولت الحروب مائة وعشرين سنة حتى أطفاها الله بالإسلام ، وألف بينهم نبينا صلى الله عليه وسلم ﴿وَصَحَّحْتُمْ﴾ يا معشر الأوس والخزرج ﴿عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ بَيْنَ النَّارِ﴾ على طرف حفرة مثل شفا البئر ليس بينكم وبين الوقوع في النار إلا أن تموتوا على كفركم ﴿فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا﴾ أي فخلصكم بالإيمان من الحفرة أو النار ، أو الشفا بمعنى الشفة أي الطرف ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلك التيسير ﴿بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾ دلائله ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ ، ثم قال تعالى : ﴿وَلَنْكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ قوله : ﴿بَيْنَكُمْ﴾ للتبيين ، أي كونوا أمة تدعون إلى الخير الخ كقوله : ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ الخ ، والدعاء للخير يشمل كل ما فيه صلاح ديني أو دنيوي ، والأمر معروف والنهي عن المنكر أحص من الدعاء للخير ، ذكرنا معطوفين عليه للتبنيه على فضلهما ، ويصح أن يقال : ولتقم طائفة منكم بالدعاء إلى الخير والأمر بالمعروف الخ ، على أن «من» للتبويض ، ذلك لأن الدعاء للخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يقوم بهما إلا من استوفوا شرائط خاصة وهي فروض كفايات ، وفروض الكفايات متى قام بها قوم سقطت عن الباقي ولو تركوها أثم جميع المسلمين ﴿وَأَذِّنْكَ﴾ الداعون الأمور الناهون ﴿فَمَنْ أَلْمَزَ خُورَ﴾ الذين اختصوا بكمال الفلاح . روي أنه عليه الصلاة والسلام سئل : من خير الناس ؟ فقال : «أمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر وأنقامهم لله وأوصلهم للرحم» ، ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ يا معشر المؤمنين ﴿كَذِبِينَ تَقْرَأُوا﴾ وهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ في التوحيد والتزيه وأحوال الآخرة وأمر الله ونهيه ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾ الحجج المينة للحق الموجبة للاتفاق عليه ، والتفرق المذموم إنما هو في الأصول دون الفروع لقوله عليه الصلاة والسلام : «من اجتهد فأصاب فله أجران ، ومن اجتهد فأخطأ فله أجر واحد» ، ﴿وَأَذِّنْكَ﴾ المتفرقون المختلفون ﴿لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ منصوب عما في لهم من معنى الفعل ، أي لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه بالبهجة والسرور ، وتسود وجوه بالكآبة والحزن ، فالبياض والسواد كإيتان عن ذلك ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ سَوَّدَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ من أهل الكفر والردة والتناق ، يقال لهم على سبيل التوبيخ والتعجب : ﴿أَسْكَرْتُمْ بَعْدَ إِبْرَاهِيمَ﴾ إذ مكتمت بالفطرة من الإيمان أو أمتتم بالقرآن ، ثم كفرتم أو ارتددتم ﴿فَذُرُّوا أَلْعَادَ﴾ أمر إهانة ﴿بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ أي بسبب كفركم ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آتَيْنَتْ وُجُوهُهُمْ﴾ من أهل الإيمان والمخلصين ﴿فَبِمَا رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ أي بجنة الله ، وغير عنها بالرحمة لأنها دارها ، ولأن حياة

الإنسان وعمله وما يترتب عليه كله من رحمة الله تعالى، وجميع الوجود من رحمة الله، وكأنه يقال: أدائمة هذه الرحمة أم متقطعة؟ فقول: ﴿هُم فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١٧) يَنْتُ أَتَى اللَّهُ فِي وعده ووعدته ﴿تَقْلُوهَا عَلَيْكَ بِأَلْحَقٍ﴾ متلثة بالحق فلا شبهة فيها ﴿وَمَا اللَّهُ بِرِيدُ ظَلَمَ لِنَصِيحِينَ﴾ وكيف يكون منه الظلم، ولا ظلم إلا حيث يوضع الشيء في غير موضعه؟ ومن وضع الشيء في غير موضعه نهض ببيانه وزال ملكه، فليس ايضاض بعض الوجود واسوداد الأخرى وعذاب قوم ونعيم آخرين إلا على أساس ونظم ثابتة بموازين صادقة لحكم معلومة عنده في كتاب مكتون، والملك لا ثبات له إلا على العدل والنظام، ووضع الشيء في موضعه، ولو أن ملكه أسس على غير العدل لزال، ولكننا وجدنا مثل السماوات والأرض مه منظماً دائماً، فالعدل إذن ثابت أزلاً وأبداً، ولذلك أعقبه بقوله: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ وقد قاما على العدل ولولا لفنيا، وهو كما أسس ملكه على العدل لا يبقى من الأمم العادلة ولا يرفع عنده إلا العادلون، ولذلك قال: ﴿وَالِي اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ﴾ فيبقى الأمم ما دامت نافعة مضاهية لنظامه، وفيها إن ظلمت. هكذا يشيب ويعقب الناس على مقتضى ذلك، ولما كان المسلمون العاملون بمقتضى القرآن الذين يعتصمون بحبل الله جميعاً ولا يفرقون، الساعون إلى الخير، الأمرون بالمعروف، الناهون عن المنكر، أقرب إلى الخير والعدل، كما أن السماوات والأرض أسست على العدل. قال الله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ أي أظهرت لهم، أي ما أخرج للناس خير من أمة محمد صلى الله عليه وسلم، ثم بين كونهم خير أمة فقال: ﴿تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ فهذه هي المرة التي فصل المسلمون بها سائر الأمم، وهذه المرة لا تتم إلا بشرطها وهو الإيمان، فلذلك قال: ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾، ثم ذكر على سبيل الاستفراد أهل الكتاب فقال: ﴿وَلَوْ أَنَّمْ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾ من اليهود والنصارى بمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿لَكُنْ خَيْرًا لَهُمْ﴾ عما هم عليه من اليهودية والنصرانية ﴿بِمَتِّهِمُ الْمُؤْمِنُونَ﴾ كعبدة الله بن سلام وأصحابه الذين أسلموا من اليهود، والنجاشي وأصحابه الذين أسلموا من النصارى ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ أَتَفَقَّهُوا﴾ المتمردون في الكفر طلباً للمعاصي والرياسة. وبهذا تم الفصل الأول من القسم السابع.

الفصل الثاني من القسم السابع

﴿لَنْ يَضُرَّوْكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقْتَلُوا كُمْ يُؤْتَوْكُمْ الْأَدْنَارُ ثُمَّ لَا يَضُرُّوْكُمْ﴾ (١٨) ضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ أَثَرًا مَا تَقْضُوا إِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَبَاءُ وَبَعْضُ مِنَ اللَّهِ وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِمَا آتَتْهُمُ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١٩﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْتَجِدُونَ ﴿٢٠﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِضُونَ فِي الْحَبَرِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢١﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا بِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿٢٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٣﴾ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ

رِيحٍ فِيهَا صِيرٌ أَصَابَتْ حَرَّتْ قُتُورَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكْتَهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٢٠٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا بِطَانَةَ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْتُونَكُمْ خَبَالًا وَذُؤًا مِمَّا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمِمَّا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْثَرُ قَدْ نَبَّأْنَا لَكُمْ أَنَّهُ لَا يَنْتَ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٠١﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِمُحِبِّيهِمْ وَلَا يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٠٢﴾ إِنْ تَحْسَبْتُمْ حَسَنَةً نَسُوهُمْ وَإِنْ تُصِيبَكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطٌ ﴿٢٠٣﴾

لقد عمد رؤساء اليهود إلى من آمن منهم فأذوهم فانزل الله: ﴿لَنْ يَضُرَّكُمْ إِلَّا أَذًى﴾ ضرراً يسيراً كطعن في الدين وتهديد ﴿وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يَوَلُّوكُمُ الْأَدْبَارَ﴾ منهرمين فلا يضروكم بقتل أو أسر ﴿لَمْ لَا يُضَرُّوْا﴾ وهذه الجملة ابتداء لإخبار معطوفة على جملة الشرط والجواب، فكأنه قيل أخبركم أنهم إن يقاتلوكم يولوكم الأدبار، ثم أخبركم أنهم لا ينصرون، وهذه الآية قد تحقق ما جاء فيها من الغيب، فإن بني قريظة والنضير ويهود خيبر قد جلبوا، فمهم من قتل ومنهم من نفي وأخرج من الديار ﴿وَصُرَّتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ﴾ هدر النعم والمال والأهل والتمسك بالباطل والجزية ﴿أَبْنِ مَا يُبْعَثُونَ﴾ وجلوا ﴿إِلَّا يَحْتَسِبُ﴾ عهد ﴿مِنَ اللَّهِ وَحَسِبَ مِنَ النَّاسِ﴾ أي إلا بعهد وذمة من الله وكتابه وذمة المسلمين، أو إلا بدين الإسلام واتباع سبيل المسلمين ﴿وَبَآءُ وَبَغْضٍ مِنَ اللَّهِ﴾ رجعوا به ﴿وَصُرَّتْ عَلَيْهِمُ الْاِمْتَكَنَةُ﴾ فهي محبطة بهم كما يحيط البيت المضروب على أهله، ويقال: إن اليهود غالباً أذلاء إذ ليست لهم دولة ولا ملك ﴿ذَلِكَ﴾ أي ما ذكر من ضرب الدلة والمسكنة والبوء بعصب ﴿بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِمَا نَبَّأَتْ اللَّهُ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ بسبب كفرهم وقتلهم ﴿ذَلِكَ﴾ الكفر والقتل ﴿بِمَا عَصَوْا لِمَا نُنَادِيهِمْ﴾ بسبب عصيتهم واعتدائهم حدود الله ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ أي ليس أهل الكتاب سواء في المعاصي ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَانِيسَةٌ﴾ جماعة مستقيمة عادلة، من أقمت الود فقام، وهم الذين أسلموا منهم ﴿يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِاللَّهِ ءَانَاءَ النَّبِيِّ وَهُمْ يُسْجَدُونَ﴾ يتلون القرآن ساعات الليل «يقال إني كمعي أو أنو كقنو» وهم يصلون متعجلين ﴿يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَنُفَرُّونَ بِالْمُتْرُوبِ﴾ كالإيمان وسائر أبواب البر ﴿وَيَتَّبِعُونَ عَنِ الشُّكْرِ﴾ الكفر ومهيات الدين ﴿وَيُسْرِعُونَ فِي الْأَعْمَالِ﴾ يسادرون إليها خشية الموت.

وهذه الصفات خاصة بمن أسلم من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام، أما أولئك الذين لم يسلموا فهم لا يصلون بالليل ولا يؤمنون بالله إلا إيماناً مشوباً بالشرك، وهكذا بقية الصمدات ﴿وَأُولَٰئِكَ﴾ الموصوفون بما ذكر ﴿مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ الذين صلحت أعمالهم وأحوالهم عند الله فرضي عنهم ﴿وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَهُمْ يَكْفُرُونَ﴾ فلن يحرموا جزاءه ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَكَلِّفِينَ﴾ بشارة للممتنعين بحزبيل الثواب ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ الْعَذَابِ﴾ عذاب ﴿لَهُ شَرٌّ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ إلخ أي في المفاخر والمكارم وكسب الثناء وحسن الذكر بين الناس أو ما يتقربون به إلى الله وهم كافرون، أي مثل إهلاك ما ينفقون ﴿سَعَتِلْ﴾ إهلاك ﴿رِيحٍ مَبْهَاتٍ﴾ برد شديد ﴿أَصَابَتْ خَرْثًا﴾ روع ﴿فَتَوْمَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالكفر ﴿ثَأْنًا عَنْهُمْ﴾ عقوبة لهم على كفرهم ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ بإهلاك زرعهم ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾.

واعلم أن هذه الصفات من ضرب الذلة والبوء بالغضب والكفر وقتل الأنبياء، والعصيان والاعتداء وعدم نفع أموالهم لهم، وكونهم أصحاب النار، وأن ما ينفقونه ضائع لا تلائم صفات المؤمنين الذين يتلون آيات الله، ويسجدون ويؤمنون بالله ويؤمنون باليوم الآخر، ويأمرون بالمعروف، وينهون عن المنكر، ويسارعون في الخيرات، وإذا فعلوا خيراً نالوا ثوابه والله عليم بهم، وهذا بشارة لهم، فهذه تسع صفات للمؤمنين أهل الكتاب تقابل تسع صفات للكافرين منهم، كما يقابل الليل النهار والظلمة الضياء، والعدم الوجود، وأنت تعلم أن العداوة إنما تنشأ من اختلاف الصفات، وتباعد الأخلاق، ومن تباعدت أخلاقهم وتنافت صفاتهم وآدابهم لا يتناصحون، بل يتنافرون، ولذلك أعقبه بما ترتب عليه من الصيحة للمؤمنين أن لا يتخذوا لهم منهم أصدقاء يفشون لهم أسرارهم فقال: ﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً﴾ بطانة الرجل ووليجه فيه شبه ببطانة الثوب، ويقال: فلان شعاري، والشعار الثوب الذي يلاص الجسم بخلاف الدثار ﴿يَرَىٰ ذُرِّيَّتَكُمْ﴾ من دون المسلمين، أي بطانة كائنة من دونكم ﴿لَا يَأْتُونَكُمْ خَبْرًا﴾ أي لا يقصرون لكم في فساد دينكم ودنياكم، يقال: ألا في الأمر بالو: قصر فيه، والخبال: الفساد ﴿وَلَوْ ءَا مَعْيَتُكُمْ﴾ أي ودوا عنتكم أي شدة صرركم ومشقتكم أي تمنوا أن يضروكم في دينكم ودنياكم أشد الضرر وأبلغه، وهذه جملة مستأنفة، وهم مع ضبطهم أنفسهم بتفقت من استهم ما يعلم به بغضهم للمسلمين ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾:

ومهما تكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم

﴿وَمَا تُخْفِي صدورهم أسقب﴾ بما بدا لأن بدوه ليس عن روية واختيار، ولما كان أكثر الناس يغفل عن كشف البواطن بقلبات اللسان أعقبه بقوله: ﴿قَدْ بَدَتِ لَكُمْ الْآيَاتُ﴾ الدالة على علامات الأعداء وموالات المؤمنين ومعاداة الكافرين ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ ما بيناهم لكم، والجمل مستأنفة، ويجوز أن تكون الثلاثة الأولى صفة لبطانة ﴿مَتَّانَتُمْ أَزْوَاجًا خِيُونَهُمْ وَلَا يُخِيُونَكُمْ﴾ أي أنتم أولاء الخاطئون في موالات الكفار من يهود ومنافقين وغيرهم وإفشائكم الأسرار لهم إما لقراية أو مصاهرة أو غيرهما، يخبون فتفشون لهم أسراركم ولا يحبونكم، فلا يفعلون مثل ذلك معكم، وهم في باطلهم أصلب منكم في حقكم لأنهم لا يؤمنون بكتابكم ﴿وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُتِبَ﴾ ومنه كتابكم ﴿وَإِذَا لَقِوْكُمْ فَتَوَّءَامَا﴾ تفقأ ﴿وَمَّا خَلَّوْا غَشَوْا عَلَيْكُمْ الْآثَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ من أجل الغيظ تأسفاً وتحسراً حيث لم يجدوا إلى التماسي سبيلاً ﴿قُلْ مُؤْتُوا بِغَيْظِكُمْ﴾ دعاء عليهم بدوام الغيظ يتضاعف قوة الإسلام ﴿إِنْ أَلَّهَ عَلَيْهِمْ﴾ يذات الصدور أي بالخواطر القائمة بالقلب، ولما كانت حالة في القلب كنى عنها بذات الصدور، فهو يعلم ما يروونه من عرض الأنامل غيظاً إذا خلوا، وما هو أخفى منه وهو ما يروونه في قلوبهم ﴿إِنْ تَمَسَّنْكُمْ حَسَةً﴾ من خير ومنفعة ﴿تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ﴾ من ضرر وشدة ﴿يَفْرَحُوا بِهَا﴾ شماتة وذلك لتناهي عداوتهم، فهم تارة حساد وتارة شامتون ﴿وَإِنْ تُصِيبُوا﴾ على عداوتهم وعلى

مشاق التكليف ﴿وَتَتَّقُوا﴾ موالاتهم وما حرم الله عليكم ﴿لَا يَضُرُّكُمْ كَيْفُكُمْ﴾ عداوتهم ومكرهم ﴿شَيْئاً﴾ لأن المتقين في كف الله، والصابرين الذين اطمأنت نفوسهم للحوادث يقل اتفعالهم لما يصيب من المكروه ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ من الصبر والتقوى ﴿غَيِّطٌ﴾ علمه فيجازيكم بما أنتم أهله، وقد قرئ بالياء، أي بما يعملون في عداوتكم فبعاقبهم. انتهى القسم السابع وتفسيره اللفظي.

وهنا لطائف:

للطيفة الأولى: الأمر بالمعروف والنهي عن المکر.

الطيفة الثانية: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِّلْعَالَمِينَ﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿[الآية: ١٠٨-١٠٩].

الطيفة الثالثة: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [الآية: ١١٠].

الطيفة الرابعة: ضرب الذل والمكنة على اليهود.

الطيفة الخامسة: ﴿أَوَلَيْكَ أَصْحَابُ الْأَنْحَارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [الآية: ١١٦].

الطيفة السادسة: اتخاذ البطانة من الأعداء.

الطيفة الأولى

إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الواردين في هذه الآيات قد تقدم الكلام عليهما في آخر سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ [الآية: ٢٥٢] وبيناهناك العلوم والصناعات الواجبة على الأمة، فكل علم وكل صناعة وكل فن من الفنون ووعظ وإرشاد يجب على الأمة، وبيناهناك أن الأمة الإسلامية اليوم قد تناهت في الكسل، فأحاطت بها أمم أوروبا، وهكذا قد ألمت كتاباً يسمى «القرآن والعلوم المعاصرة» بينت فيه أن الصناعات والعلوم واجبة على الدين لهم طاقة ولقدرة من الأغنياء وغيرهم، وأرسلت ذلك الكتاب والمجلد الأول من هذا التفسير المشتمل على الفاتحة والبقرة إلى سائر الأمم الإسلامية شرقاً وغرباً، وأرسلتهما إلى ملوك الإسلام لأؤدي ما علي قبل الفوت، فكل من عنده علم وكتبه عاقبه الله عز وجل على كتمانته وتهاونه وغفلته، والذي أضرب بالأمم الإسلامية ظنها أنها ليست ملزمة من العلوم إلا بالفقه، وهذا ضرب من الحماقة والجهل العظيم.

الطيفة الثانية: قوله تعالى:

﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْماً لِّلْعَالَمِينَ﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴿

لما كان الكلام السابق فيه قوم ابيضت وجوههم وآخرون اسودت وجوههم، وقوم كفروا وآخرون آمنوا، وقوم يعذبون وآخرون ينعمون، وكان الخلق كلهم عباد الله وحلقه أردفه بقوله: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ﴾ [آل عمران: ١٠٨] فلا شبهة فيها، وليس الله يريد ظلماً للعالمين، وإنما عمله عز وجل على نظام أكمل والعدل إنما هو النظام التام، وليس العدل ما تتعارفونه بكم، وإنما هو نظام العالم العام، فإذا كان يكون العذاب والنعيم والكفر والإيمان من كمال ذلك النظام التام في السماوات والأرض، ليس في الإمكان أبدع مما كان، وإذا أردتم الثبوت من هذه النظرية، فتأمروا في السماوات والأرض تجدوا العدل فيهما من ظلمة ونور، وأرض وسما، ورفع وخفض، فلا تبتسوا بما ترون، فذكر السماوات والأرض في هذا المقام لبيان العدل، وهذا المقام يحتاج لإيضاح، فأقول:

(١) نظرة في العوالم المشاهدة الأرضية (٢) نظرات القرآن فيها (٣) لم ذكرت السماوات والأرض في مواضع كثيرة في القرآن.

(١) نظرة في العوالم المشاهدة الأرضية: إذا تأملت أيها الدكي فيما ترى في الشجر والزرع والحب مقصد شتى، ألم تر أن النخل تقصده لمآرب شتى، فالجنح لسقوف بيوتنا، والجريد لسقائف نخباً طلالها، والخوص لأسعاطنا نضع فيها أمتعتنا، والليف للحبال نشد بها ما أردنا، والتمر نغتذي ونتمك به، هكنا التين والرمان وغيرهما لنا فيها مآرب شتى من فاكهة بثمره، ودواء بورقه، وتسوية طعام بخشبه، وتغير الطلال بشجره وهو قائم، وهكذا. هذه هي الفوائد التي تنالها في حياتنا الدنيوية.

(٢) نظرات القرآن فيها: ولقد ذكر الله الرزق والنخل تارة للاستدلال على الخالق، وتارة على البعث، وتارة على فناء الناس، وتارة على قرب الارتحال، وهكذا.

(٣) فأما عالم السماوات: فقد جاء ذكره في القرآن كذلك، وفي كل موطن له مقصد جيء فيه لأجله، ألا ترى إلى ما جاء في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ٢٩] الخ للاستدلال على إثبات الألوهية، وفي قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤] الخ للاستدلال على الوحدة بالوحدة في هذا الكون، وفي سورة آل عمران في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَنِ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾ [آية: ٥٠] للاستدلال على سعة علمه، وفي هنا في هذه الآية للاستدلال على عدم ظلمه، يقول هنا: ﴿وَمَا اللَّهُ بِزَاهٍ ظِلْمًا لِلْعَالَمِينَ﴾ [آية: ١٠٨] فإن كنتم في شك من ذلك، وقد رأيتم وجوهاً أبيضت وأخرى اسودت، وقوماً كفروا وآخرين آمنوا، فلا تعتبروا هذا ظلماً، وأنتم لا تعلمون نهايات أعمالنا فأننا لا أريد الظلم، والظلم يشعه الخراب والدمار، والسماوات والأرض باقيات آمناً طوالاً، وإذا انتهت أيامها بدلت الأرض غير الأرض والسماوات غير السماوات والنظام في الحالين تام، فإننا كان هذا هو نظامي وهو لا خلل فيه، فهو عين العدل، فإذن يكون ما تسرون من كفر وإيمان، ونعيم وعذاب، كله من تمام النظام، فقوم يسجدون وآخرون يكرمون، والنظام بهذا الاختلاف تام لا عوج فيه، ومع ذلك فليس لكم الخوض في هذا لأنكم لا تدرون غاياته، ولا تعرفون نهاياته، لأن عواقب الأمور ليست إليكم حتى تحكموا إليها، وإنما الأمور راجعات إلى الله، فانظروا لظاهر الكون وسلموا بأن الله عدل، فأما الحقائق ونهاياتها فلا طاقة لكم بعلمها، وإنما إلى الله ترجع الأمور. اهـ.

واعلم أن الكلام على السماوات والأرض قد تقدم في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [ص: ١١] فهناك مقال شاف في عدد السماوات وحقائقها وآراء المتقدمين والمتأخرين، وهكذا بيان الوحدة في هذا الوجود في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٦٤] وإيضاح الأرض وفهمها، ثم الكلام قد تقدم في أول السورة على حركات الكواكب وعجائب النظام لبيان علم الله، فارجع إليها هناك في كل مقام بحسبه، وهكذا سيأتي في آخر هذه السورة النظر في السماوات للذكر والتفكير ودوام ذكر الله في القيام والقعود، وإن هذا الخلق لم يكن باطلاً، فتعجب من غفلة بعض المسلمين الذين يقرؤون القرآن وهم عن الأرض والسماوات معرضون.

يا من يقرأ كتابي هذا، قل للمسلمين في أقطار الأرض: إن القرآن جعل الله فيه السماوات والأرض ليبان العدل وجمال الصنعة واتساع العلم، وكل ذلك لإرشادكم إلى النظر والتفكير والبحث والتدقيق، فإن ذكرهم للعلم تارة ذكرهم للعمل والانضاح أخرى ألم يقل في سورة البقرة: ﴿هُوَ الَّذِي مَلَأَكُمْ مَاءً فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [الآية: ٢٩] طالت الآيات التي فيها اختلاف المسلمين والصاري واليهود، فأراد الله أن يقول أرجعوا إلي وانظروا في سمواتي وأرضي، ولا يشعلكم الاختلاف الديني عن النظر الطبيعي.

ول كان الكلام على السماوات قد أسهبنا فيه سابقاً، وكان ذكرها لأجل العدل لم يكن إلا في هذه الآيات، نامس أن نذكر وصف العلامة «فلامريون» الفلكي المشهور فنقول:

كيف يقوى الفكر الشري على الإحاطة بما لا يتناهى من الشمس والكواكب التي لا تعرف نهايتها. فتأمل وصف «فلامريون» له وصفاً سهلاً يشهد بالعدل في النظام والتساوي في الأحكام، وإن سكان كل كوكب كأهل أرضنا، يرون أقدار الكواكب وإعدادها على النحو الذي نراه نحن، فهذا عدل دم، وهذا مبدأ قوله: يا أيها القارئ الكريم، إنه لو أتبع لنا أن نعيش ملايين الملايين من السنين، وأن نكشف طريقة للمواصلات أسرع من القطارات والأوتوموبيلات والطائرات، طريقة يمكننا السير بها بسرعة نور، أي بسرعة ٣٠٠ ألف كيلومتر في الثانية.

فإذا تم ذلك أصبحت الكرة الأرضية صيفة با، وصرنا بطبيعة الحال نشوق إلى الطواف حول هذا الكون الواسع، فخرج من الأرض الصيفة غير آسفين عليها، فاصدين أقرب الكواكب وهو القمر الذي يبعد عنا ٣٨٩ ألف كيلومتر، ولكن هذه المسافة الهائلة تقطعها في ثانية وثلاث بسيارتنا المدهشة التي تسير بسرعة النور، ومتى وصلنا إلى القمر رأينا الأرض منه كوكباً يزيد حجمه أربعة أضعاف عن حجم البدر لما كنا ننظر إليه من الأرض.

ثم ننقل منه إلى المريخ، وهو أقرب السيارات إلينا، وعلى مسافة خطوتين منا حسب الاصطلاح الفلكي، لأنه لا يبعد عنا سوى ٦٠ مليون كيلومتر. والمريخ أصغر من الأرض، لا يزيد قطره عن نصف قطرها إلا قليلاً، ومادته نحو عشر مادتها، وجوّه أقل كثافة من جوّها، ومتى وصلنا إلى المريخ رأينا سكانه - إذا كان فيه سكان - ينظرون إلى أرضنا التي هي نجمة الصبح عندهم، كما ننظر نحن إلى الزهرة، ويسألون هل هي مسكونة أم لا؟ وقد أجمعوا على أنها غير صالحة للسكنى لأن هواءها ثقيل جداً، لاثقل النوعي فيها أضعافه في المريخ، وكذلك السرعة؛ فالرجل الذي يزد في المريخ خمسة وسعين كيلوغراماً، يزن على الأرض أكثر من مائتي كيلوغرام، والجسم الذي يقع من علو شاهق يقطع في المريخ متراً ٨٤ ستيماً في الثانية، وهذا منتهى ما تستطيع أن تقطعه الأجسام في عالم صالح للحياة على رأي علماء المريخ، أما على الأرض فالجسم الذي يقع فيها من أعلى إلى أسفل، يقطع أربعة أمتار وتسعين ستيماً في الثانية، ثم تزداد سرعته على نسبة مربع البعد. لذلك قرر علماء المريخ أن الأرض غير صالحة للحياة، ولا سيما أن قربها من الشمس يحول دون نمو الحياة فيها. أما المريخ فهو الكرة المتوسطة الصالحة للحياة، إذ لا برد ولا حر فيها. وهذا القول نسمع مثله في كل السيارات والكواكب الآهلة بالسكان والتي نرىها في مباحثنا المدهشة، ثم نبرح من المريخ إلى رجل الذي يبعد

عن الشمس نحو ٨٨٢ مليون ميل ، فتصل إليه في نحو سبع دقائق إذا سرنا بسرعة النور ، و يبلغ حجم زحل ٧٤٥ ضعفاً من حجم الأرض ، والسنة فيه تعادل ٢٩ سنة تقريباً من سني الأرض ، ولهذا السيار تسعة أقمار لا ترى من أرضنا إلا بالمنظار .

وبعد ما تجتاز السيارات واحداً فواحداً نصل إلى نجم « ألفا » الذي هو أقرب النجوم إلى الشمس لأنه لا يبعد عنا سوى ٢٧٦ ألف ضعف بعد الشمس ، فالقطار الذي يسير إليه بسرعة ٦٠ كيلومتراً في الساعة لا يبلغه إلا بعد ٧٥ مليون سنة ، ولا تصل القنبلة إليه إلا بعد مليون ونصف مليون سنة بعد انطلاقها ، وإذا وقع فيه انفجار هائل فإننا لا نسمع صوت الانفجار إلا بعد مرور ثلاثة ملايين سنة على وقوعه .

وإذا وصلنا سرنا مسافة مائة مليار كيلومتر بلغنا نجماً بعده علماء الفلك من مجرم القدر الثاني عشر ، ثم نجماً آخر يبعد عن الأرض ٦٥٢٠ سنة إذا سرنا إليه بسرعة النور ، ثم آخر ، وهكذا على التوالي . وكلما تقدمنا في الفضاء اللامتناهي رأينا عوالم جديدة يتألف كل منها من ألوف الشمس ، ويبعد الواحد عن الآخر مليارات المليارات من الأميال ، إلى أن نصل إلى المجرة التي تبدو لسكان الأرض ذرات من الرمال ، كل ذرة منها شمس محرقة .

ثم يبلغ بعد ما نسير ألوفاً أخرى من السنين بسرعة النور إلى مجرة أخرى أخرى إلى ما لا نهاية لها ، فنقضي عمرنا الذي قرناه ملايين الملايين من السنين ، ونحن في وسط الفضاء اللامتناهي لم نتقدم خطوة ولم نبلغ غاية ، وكثيراً ما نشاهد حولنا في إبان سيرنا في الفضاء بسرعة النور عوالم مندثرة تدلنا على أن كل شيء في الكون عرضة للموت ، ولكنه ينبعث بشكل آخر . ولا يتغير منظر السماء علينا في هذه المرحلة الهائلة إلا في وضع النجوم ، وإذا حاولنا أن نكشف موضع الأرض اضطررنا إلى البحث عن مركز الشمس .

أما النجوم فتكون بالنسبة إلينا كما كانت ونحن على الأرض ، فإذا أحصيناها من أي محل كان وجدناها ١٩ نجماً من القدر الأول ، و ٦٠ من القدر الثاني ، و ١٨٢ من القدر الثالث ، و ٥٢٠ من القدر الرابع ، و ١٦٠٠ من القدر الخامس ، و ٤٨٠٠ من القدر السادس « وهذا كل ما يرى بالعين المجردة » ، و ١٢ ألفاً من القدر السابع ، ثم يزداد عددها سرعة كما لو كنا نرقبها من الأرض ، حتى يبلغ عدد نجوم القدر الخامس عشر ٤٠ مليوناً . أما نجوم القدر السابع عشر والثامن عشر فلا تقع تحت حصر . فنستدل من ذلك على أننا لو سرنا في الفضاء بسرعة النور مليارات المليارات من السنين لما تغير شكله بالنسبة إلينا ، ولما اختلفت مناظره كثيراً عما كانت عليه ونحن على الأرض .

ويقول الآن : إن الحياة موجودة في النظام الشمسي موجودة في الأرض بلا جدال ، وموجودة في المريخ والزهرة على الغالب ، وإن السيارات الأخرى كعطارد والمشتري وزحل وغيرها ليست قفراء ، ولكن سكانها يختلفون عنا على ما يظن اختلافاً كبيراً في تركيبهم الكيماوي .

وكما أن للشمس ثمانين مياراً يتألف منها نظامنا الشمسي ، كذلك النجوم التي كل منها شمس هائلة فقد أثبت العلم أن للنجوم سيارات عديدة ، ورصد العلماء أخيراً بعض هذه السيارات وعرفوا كثيراً عن أحوالها .

ولا يخفى أنه كان للعلوم الرياضية شأن كبير في الاكتشافات الفلكية ، فلولاها ما اكتشف السيار
نبتون ، ولولاها لما عرف شيء كثير عن حقيقة العوالم السابعة في الفضاء اللامتناهي ، وقد لحأ علماء
الفلك إلى الرياضيات في تقدير عدد العوالم الآهلة بالسكان ، فقالوا : إذا فرضنا أن لكل من النجوم
المعروفة لدينا ثمانى سيارات كما للشمس ، وأن ثلاثاً من هذه السيارات الثمانى تصلح للحياة ، كان
عدد العوالم الآهلة بالإحياء ٣٠٠ مليون أرض كأرضنا على أقل تقدير ، لأن ما أحصى من النجوم
حتى القدر الخامس عشر بلغ مائة مليون نجم إلى الآن . أما لمجموع القدر السادس عشر والسابع عشر
والثامن عشر الخ التي لا يحصوها عد ولا تقع تحت حصر ، فلم تدخل في حسابنا ، لأننا اقتصرنا على
النجوم التي رصدها البشر ودرسوها . على أن ما قيل عن النجوم المعروفة يقال مثله عن النجوم التي
لم يتوصل البشر بعد إلى معرفتها ، وحينئذ يصير عدد العوالم الآهلة بالإحياء أعظم من أن يحده رقم
أو يقع تحت حصر .

ولا ندري لماذا يكون بين سيارات النظام الشمسي سيارات تصلح للحياة ، ولا يكون مثل ذلك
بين سيارات النجوم ، وقد ثبت أن النجوم ليست سوى شموس عظيمة لها سيارات كما للشمس ،
ولكن نجم منها نظام مستقل كالنظام الشمسي مر أو سيمر في مثل هذا الدور الذي تجتازه الشمس
وتوابعها الآن . فكما أن النظام الشمسي كان سديماً واحداً ، ثم تجزأ أجزاء عديدة ، ثم جمدت هذه
الأجزاء كذلك بعض النجوم ، وكما أن نور الشمس يحتوي على أشعة ضرورية للحياة ، كذلك نور
النجوم ، فضلاً عن أن المواد التي تتألف منها الشمس والسيارات هي المواد عينها التي تتألف منها
النجوم كلها تقريباً . فلماذا نريد أن نحصر الحياة في نظامنا الشمسي ، بل في الأرض التي نعيش على
سطحها ، وليست الحياة الأرضية من أرقاها « الإنسان » إلى أدناها « الإسفنج والمرجان » سوى نتيجة
القوى الطبيعية العاملة في الأرض ، وفي كل كوكب تتوافر لها فيه شروط العمل المتوافرة بلا جدال في
جميع العوالم السماوية مهما اختلفت أحوالها

والظاهر أن أقدم الأحياء الأرضية ظهر لما كانت المياه لا تزال حارة ، وشأ عن مزيج قوامه
الكربون المتحد بالأكسجين والهيدروجين ، ولم يكن لهذه الأحياء حينئذ سوى شعور طفيف
كشعور الإسفنج والمرجان ، ثم ظهرت اليابسة وظهرت معها الأحياء التي تتنفس ، ومنها الأفاعي ثم
الطيور والوحوش ثم الإنسان . فالكربون إذن هو العنصر الأساسي في الحياة الأرضية ، وليست الكيمياء
العنصرية سوى كيمياء الكربون كما يقال ، والكربون موجود في جميع السيارات التي لا بد أن تكون قد
مرت أو ستمر في دور يمكنه من الاتحاد بالأكسجين والهيدروجين بفعل قوى الطبيعة العاملة في كل
مكان ، فتظهر بذلك الحياة كما ظهرت على الأرض .

وإذا لم يصح هذا القول إلا على سيارة واحدة من السيارات التابعة لكل نجم معروف كان لنا
١٠٠ مليون عالم آهلاً بالسكان . أما إذا صح على ثلاث سيارات كما يرجح أن يكون في السيارات
التابعة للشمس فيزيد عدد العوالم المسكونة حينئذ على ٣٠٠ مليون ، وإذا اتخذنا هذه النسبة أساساً
للبحث فيما يحتمل أن تكون عليه السيارات التابعة للنجوم التي لم يتمكن العالم من التعرف إليها
بعد . بلغ عدد العوالم المأهولة بأحياء كالأحياء الأرضية حداً لا يحصيه عد ولا يحده حد .

ولبعد الآن إلى البحث في الأحياء الذين يختلفون عن الأحياء الأرضية في تركيبهم الكيماوي .
لقد تقدم القول بأن الكربون هو قوام الأجسام الحية في الأرض ، وإن للكربون خصائص ومزايا لا يظهر تأثيرها إلا في أحوال شبيهة بأحوال الأرض من الوجهة الطبيعية . لذلك لا يحتمل أن يكون فعله في نباتون مثلاً كفعله في الأرض ، لاختلاف أحوال هذه السيارة من حيث الحرارة وكثافة النور وطبيعة المواد الموجودة فيها عنها في أرضنا ، ولكن القول بأن هذه السيارة والسيارات الأخرى كالمشتري وزحل وأورانوس وغيرها غير صالحة للحياة ، أبعد عن العقل والمطق من القول بأن فيها أحياء يحتنفون عنا في تركيبهم الكيماوي ، لهم جهاز هضمي غير جهارنا ، وراثات غير رثائنا ، وحواس غير حواسنا .

وإذا كان الكربون لا يصلح لأن يكون عنصراً جوهرياً لهذه الأحياء ، ففي الطبيعة عناصر أخرى يمكنها أن تحمل محله ، لناخذ عنصر السيليكا مثلاً ، فإنه شديد الشبه بالكربون ، ينشأ عن اتحاده بالأكسجين حامض السيليك الموجود بكثرة في كل سيارة ، وتظهر بعض تراكيبه بمظاهر غريبة منها خلايا كخلايا النبات ، ونباتات كالنباتات الدنيا ، على أن هذه الخلايا ليست حية ، وإن تكن شبيهة بالخلايا الحية ، ولكن من منا كان يعلم قبل سنوات ما نعلمه اليوم عن حياة الإسفنج ، وما الذي يدلنا على أن عنصر السيليكا ليس في العوالم الأخرى قواماً للحياة كالكربون في عالمنا الأرضي ، وهو أكثر منه تحملاً للحرارة ، فلا يحل في درجة شديدة الحرارة ولا يجمد في درجة شديدة البرودة .

والأحياء الذين يحتفل وجودهم في العوالم الأخرى ليسوا على شاكلتنا بل جبال ، فهيئاتهم غير هيئاتنا ، وحواسهم غير حواسنا ، وتركيبهم الكيماوي غير تركيبنا . ولنا ندري لماذا يصعب على العقل التسليم بوجود حواس غير حواس البشر ، وأحياء غير الأحياء الأرضيين ، وكنا نعلم أن الأرض بالنسبة إلى العوالم الأخرى أصغر من ذرة رمل في صحراء أفريقيا ، وأن حواسنا قاصرة جداً عن إدراك كثير مما يقع حولنا .

خذ مثلاً اهتزازات أوتار العود ، فإذا بلغت ٣٢ في الثانية أثرت في طبلة الأذن وأسمعتنا نغماً أو صوتاً ، وكلما ازداد عدد الاهتزازات اختلفت الأصوات إلى أن تبلغ ١٠٣٤ اهتزازاً في الثانية ، وتبدأ الأذن تتألم بعد ما يزيد عدد الاهتزازات على ٧٠٠٠ في الثانية ، ومتى بلغ عددها ٣٢ ألفاً استحال على الأذن أن تسمع شيئاً ، أما الاهتزازات التي يبلغ عددها ٣٤ ملياراً في الثانية ، فلا تقع تحت حاسة من حواس البشر لأنها تصير تموجات كهربائية . وتحدث التموجات التي يبلغ عددها بين ٣٤ ملياراً و ٣٥ ملياراً في الثانية أشعة موحدة ، ولكن العلم لم يعرفها بعد ، وتختلف تموجات النور بين ٤٥٠ إلى ٧٥٠ تريليون في الثانية ، وتبتدئ من الأحمر إلى البنفسجي مرة بجميع الألوان ، والتموجات الأقل عدداً من تموجات النور الأحمر هي أشعة الحرارة ، والتموجات التي يزيد عددها على تموجات النور البنفسجي أي على ٧٥٠ تريليون في الثانية هي أشعة لا تؤثر في العين ، ولكنها تؤثر في الألواح الفوتوغرافية .

ومتى بلغت التموجات ٢٨٨ كترليون في الثانية نشأت عنها أشعة رنتجن ، فلو أن بصرياً يحس بهذه التموجات لما كان للألوان أثر في الوجود ، بل كانت الأرض تظهر لنا بمظهر عريب ، فشرى البشر هياكل عظيمة ، والأشجار عبادة عن سائل متجمد ، وإذا شتاً حيثئذ أن تستر وحب علينا أن نرتدي لباساً من الزجاج والرصاص ، وأن نجعل نوافذنا من الخشب بدلاً من الزجاج .

أما إذا استطاع بصرن أن يشعر بتموجات أسرع من هذه التموجات ، فإنه يربنا عجائب لا تخطر على بال إنسان . فهل يبعد أن يكون للأحياء غير الأرضيين حواس تجعلهم يشعرون بهذه الأشعة التي لا تشعر بها نحن لضعف حواسنا وقلتها .

إن الحركة هي أساس كل شيء في هذا الكون ، فالتموجات تسع إذا كانت أقل من ٣٢ ألفاً في الثانية ، ومتى زادت عن ذلك تحولت إلى ألوان ثم إلى أشعة كهربية فتوربية فكيماوية ، ومعظمها لا يقع تحت حواسنا ، وإن كنا نعرف نتائجه وبراهينها ، فلماذا يصعب على العقل أن يسلم بإمكان وجود حواس غير حواس البشر تحس بهذه المظاهر وأمثالها .

إن جميع ما في الكون من عوالم ومجرات وشموس ونجوم وأقمار مرآ أو يمر الآن أو سيمر في المستقبل بمثل الدور الذي يجتازه اليوم عالمنا النجمي وعالمنا الشمسي ، أي دور صالح لنمو الحياة ، فقبل مئات الملايين من القرون كانت عوالم كثيرة كعالمنا الحالي موجودة في الطبيعة ، ولكنها ليست العالم الذي نحن فيه ، لأن تلك العوالم قد دمرت الآن ، ولأن عالم اليوم لم يكن موجوداً في تلك الأثناء .

كانت حيثند نجوم وشموس وأقمار وسيارات وأيام وليال وقرون وفصول وسنوات وأحياء وحوادث ، ولكن غير النجوم والشموس والكواكب والأحياء الح موجودة اليوم .

الأرض التي نحن عليها لم تكن قد تكونت بعد ، بل كانت سديماً ليس فيه ماء ولا هواء ولا حياة ولا شيء من العناصر التي يسميها الكيماويون بسبغة كالهيدروجين والأكسجين والحديد والأزوت وغيرها ، كانت كلها غازاً ملتهباً يحتوي على جراثيم الحياة وبذور الوجود إذا صح هذا التعبير .

الإنسانية وتاريخها والبشر ومجهوداتهم ، وكل ما في الأرض من جماد وحيوان ونبت لم يكن موجوداً في هذا السديم إلا بهيئة نقطة أو جين ، ولم يكن محل الأرض سوى غار متموج في وسط لفضاء اللامتناهي ، وقد قلنا محل الأرض وذلك خطأ ، لأن الأرض كسائر النجوم والشموس والسيارات لا يمكن دقة في محل واحد بل تسير على الدوام في الفضاء الواسع .

لم تكن أرضنا موجودة حينئذ ، بل كانت نجوم وشموس وسيارات أخرى أهلة بالسكان كما هي الحالة اليوم ، كان هؤلاء السكان يعيشون ويموتون ويتألمون ويسرون ويحسون ويكرهون ويتكاثرون جيلاً بعد جيل مثلنا تقريباً ، وكانت لهم حضارة وشرائع وعلوم وآداب تناسب مع درجة رقيهم في مختلف الأدوار التي مروا بها .

وكانوا يعتقدون كما نعتقد أن الخليقة كلها تقف عندهم ولا تتعدى دائرة فللكم ، وقد انقضوا كما سنقرض نحن ، لأن الأبدية التي لا بداية ولا نهاية لها لا تحرف أمامها الممالك والدول والشعوب فقط ، بل تحرف العوالم التي توالى وستوالى إلى الأبد . أما الطبيعة فهي القوة الخالدة التي تعمل على الدوام ، إنها باقية ، وكل ما عداها فان ، لأن الماضي والمستقبل غير موجودين في نظرنا ، لأن الحاضر هو كل شيء بالنسبة إلينا .

وإن محاولتنا البحث فيما كانت عليه هذه العوالم كمحاولة النملة درس تاريخ الأرض ، فكما أن النملة تظن تاريخ البشرية محصوراً في تاريخ وكرها ، كذلك نحن ، وكما أنها تظن نفسها صاحبة الحقل الذي تعيش فيه ، وتعتقد أن كل ما في الكون ملك لها ، وتجهل وجود أحياء أخرى غيرها ، كذلك

نحن بالنسبة إلى العوالم الأخرى، فما يمكننا والحالة هذه أن نعرفه عن العوالم المنقرضة أقل بكثير مما قد نعرفه النحلة عن عالمنا الأرضي.

وليس من السهل على عقلنا المحدود أن يتصور الأبدية التي لا حد لها، وأن يقتنع بأن عوالم أخرى قبل عالمنا الحالي كانت تدور حول شمسها منذ الأزل، وأنه لم يكن لها بداية ولن يكون لها نهاية، ولكنها هي الحقيقة التي تدل على عظمة الخالق وجلال الخليفة.

وبعد مئات الملايين من القرون تصبح الأرض التي نحن عليها صحراء قاحلة، لأن عالمنا الشمسي لا يعود حيث صالحاً للحياة، بل تنطفئ الشمس وتظلم السيارات وتنقرض الأحياء منها، ومنظّل مواصلة سيرها في الفضاء الواسع ملايين الملايين من القرون إلى أن تصطدم بعالم آخر قد بعيد إليها الحرارة والنور والحياة بقوة هذا الاصطدام. ولكن السدم التي نراها الآن تكون قد تحولت حينئذ إلى شمس تدور حولها الكواكب، يتعاقب فيها الليل والنهار، وتنمو على سطحها الحياة، وهكذا على التوالي إلى ما لا نهاية له.

فالفضاء ممتلئ الآن بعوالم لا يحصى عددها، منها ما ظهر حديثاً أي منذ ملايين من السنين، ومنها ما بلغ دور الشيخوخة، ومنها ما أصبح في حالة الانحلال، ومنها ما لا يزال سدماً غارية، فهنا عوالم ممتلئة حياة، وهناك شمس منطفئة، وهالك سدم في حالة التكون وقوى الطبيعة لا تنقص ولا تزيد، بل هي في حالة نشاط أبدي، تعمل على تحويل عوالم الكون من حال إلى حال، إذ لا شيء يعود إلى العدم في هذا الوجود.

إذن المستقبل كالماضي والعوالم المقبلة موجودة في الطبيعة كالعوالم المنقرضة، فإذا انطلقت شعساً بعد ملايين من السنين، فإن الفضاء لا يكون خالياً حيث من شمس ونجوم وعوالم أخرى غير شمسنا ونجومنا وعالمنا، ولا من الحياة وإن تكن غير حياتنا، فما وجد قبلنا ومعا سيوجد حتماً بعدنا في حالة لا تختلف كثيراً عن حالتنا.

ولكن كيف يمكننا أن نتصور ذلك، بل كيف يمكننا أن نستوعب الزمان والمكان إذا أخرجناهما من دائرة عالمنا المحدود، إن المكان موجود من تلقاء نفسه.

أما الزمان فلا وجود له إلا بالنسبة إلينا، لأن المكان يمكننا أن نتصوره فنعرف أنه فضاء خال أو ممتلئ كبير أو صغير يمس قليلاً أو كثيراً، فلو لم يكن العالم موجوداً لما عجزنا عن تصور المكان. أما الزمان فعلى عكس ذلك، إذ لو لم تكن الأرض موجودة تدور على محورها، ولو لم يكن الليل والنهار، لما وجدنا الزمان، فإذا زال الكون بقي المكان، ولكن الزمان يزول معه.

وما قولنا «اليوم» أو «غداً» إلا قول نسي، لا يمكن أن يقال على إطلاقه، فإذا توقفت الأرض مثلاً في دورتها على محورها انتهى ما قصدناه بهذا القول، وإذا أسرع الأرض في سيرها أسرع الزمان أيضاً معها، وهو لا وجود له بالنسبة إلينا ونحن نيام، فإذا غنا مليون سنة فكأننا لم نتم سوى دقيقة واحدة، ثم إن الحاضر لا وجود له بالنسبة إلينا، فهل هو الساعة؟ كلا، لأن الساعة يمكن تقسيمها إلى ماضٍ ومستقبل، وهل هو الدقيقة؟ كلا، لأن الدقيقة تقسم أيضاً، وكذلك الثانية والساعة والدقيقة، والثانية من مقاييس الزمن على سطح الأرض، ولا يمكن أن نتخذ كذلك في الكواكب الأخرى

حتى في أقربها إلينا، لاختلاف يومنا طويلاً وقصراً عن يوم كل منها، بسبب السرعة في دورانها على محورها ودورتها حول الشمس.

فلرمان بالنسبة إلينا إما أن يكون ماضياً أو مقبلاً، أما الحاضر فإذا وجد على أرضه فإنه يكون عشر الثانية على الأكثر، على أن الطبيعة لا تعرف إلا الحاضر، لأن الماضي وجد والمستقبل موجود في الماضي بالنسبة إليها، ولأن المقاييس التي نقيس بها الزمن نسبية لا يمكن إطلاقها على العوالم الأخرى. ولا تتفق مع الأبدية التي هي أهم خواص الطبيعة والوجود. اهـ.

أمول: فليست ترى أن العدل واضح في هذا القول بحيث إن سكان كل كوكب يرون القدر الأول ١٩، والقدر الثاني ٦٠، والثالث ١٨٢، وهكذا يرى سكان كل كوكب كما يرى الآخرون. اهـ.

اللطيفة الثالثة: ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾

قد تقدم الكلام على هذا المقام في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَعَزَّزْنَا بِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ [البقرة: ١٤٣]، وعند قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾ [البقرة: ١٣٠]، وأبنا هناك في هذين المقامين ما ينتظر من أمة الإسلام في مستقبل الزمان، وكيف كان أباه إبراهيم الخليل قد أصبحوا اليوم تحت أمر الفرنجة، وأن ذلك بسبب جهلهم في الحجاز والشام ومصر وشمال أفريقيا، وأنه قد اترب الوقت الذي يتنون فيه مجدهم، وأن أروان استيقاظهم، وأن تأخرهم لأنهم لم يقوموا بما قام به الخليل صلوات الله وسلامه عليه من الخصال الأربعين الموضحة هناك.

اللطيفة الرابعة: في الكلام على اليهود وأهلهم

﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٦١]

ولقد تقدم الكلام على ذلك هناك في سورة البقرة من الآيات التالية لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ إِبْرَاهِيمَ الْقُرْبَانَ﴾ [البقرة: ٦٠] الخ، وهناك استبان كيف كان سقوطهم في هاوية الصلالة درجات بعضها فوق بعض بالترتيب الطبيعي، وهذا من أعجب العجب، فانظر كيف ذكر اليهود في سورة البقرة بصفات هي بعينها التي جاءت في سورة آل عمران، ولم يجعل لغيرهم كالتصاري والمجوس أو مشركي العرب. ذلك دلالة على أن الحقيقة هي هي لا تحيد عنهم شعرة.

اللطيفة الخامسة: ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

لقد تقدم الكلام على الجنة والنار في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿وَأَتْلَوْا النَّارَ أَنْتُمْ أَعْدَتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٣١]، وصيأتي شرح أهم للجنة والنار في هذه السورة قريباً، ولذكر حقائق تسر الناظرين، وكيف كان الكشف الحديث مطابقاً للقرآن والحديث في بيان النار.

اللطيفة السادسة: اتخاذ البطانة من الكافرين

ولقد تقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة في قوله تعالى: ﴿يَا ذُرِّيَّتُ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا مَا أَدْعِيكُمْ﴾ [البقرة: ١٦٦] الخ.

القسم الثامن من سورة آل عمران

وفي هذا القسم أربعة فصول:

الفصل الأول: في نظام الدفاع عن البلاد الإسلامية والعقيدة الدينية والدعاية لها، وهذا هو الجهاد الأصغر من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ عَدُوَّتْ﴾ [الآية: ١٢١] إلى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الآية: ١٢٩].

الفصل الثاني: في الجهاد الأكبر بحفظ ثروة البلاد فلا يكون الربا وبالطاعة وحسن الخلق والعفو الخ من قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً﴾ [الآية: ١٣٠] إلى قوله تعالى: ﴿وَنِعَمَ أَوْعَرَ الْعَمَلِ﴾ [الآية: ١٣٦].

الفصل الثالث: في الاعتبار بالأمم السالفة وأنبيائهم، فلما صبروا مع أنبيائهم نصرروا وفازوا من قوله تعالى: ﴿فَإِذَا خَلَّتْ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [الآية: ١٣٧] إلى قوله تعالى: ﴿وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ [الآية: ١٥٠].

الفصل الرابع: تطبيق ذلك الاعتبار على هذه الأمة مع النبي صلى الله عليه وسلم من قوله تعالى: ﴿سَتَلْقَى فِي فُتُوحِ الدِّينِ كُفْرًا زُرْعًا﴾ [الآية: ١٥١] إلى قوله تعالى: ﴿وَحَافِظِينَ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الآية: ١٧٥].

الفصل الأول

﴿وَإِذْ عَدُوَّتْ مِنْ أَمْلِكَ تَبَوَّأَ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعَدٌ لِلْفِتَنِ﴾ [١] ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [٢] ﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [٣] ﴿وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ [٤] ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَيْكُم بِثَلَاثَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزَوِّجِينَ﴾ [٥] ﴿بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُتُورِهِمْ هَذَا يَتَذَكَّرُكُمْ رَيْكُم بِخَمْسَةِ أَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [٦] ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرًا لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [٧] ﴿لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقِصُوا خَائِبِينَ﴾ [٨] ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾ [٩] ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [١٠]

تفسير هذا الفصل

روي أن المشركين نزلوا بأحد يوم الأربعاء ثاني عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة، فاستشار الرسول عليه الصلاة والسلام أصحابه، ودعا عبد الله بن أبي بن سلول ولم يدعه من قبل فاستشاره، فقال عبد الله بن أبي بن سلول: «كثر الأنصار يا رسول الله، أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه، فكيف وأنت فينا، فدعهم يا رسول الله، فإن أقاموا أقاموا بشر مجلس، وإن دخلوا قاتلتهم الرجال في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم، وإن رجعوا رجعوا خائبين»، وكان صلى الله عليه وسلم أميل إلى هذا الرأي، وقال بعض أصحابه: أخرج بنا إلى هذه الأكالب لئلا يروا أننا جئنا عنهم وضعفنا وخفتناهم،

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إني قد رأيت في منامي بقرآ فأولتها خيراً، ورأيت في ذباب سيفي ثلماً فأولتها هزيمة، ورأيت أني أدخلت يدي في درع حصينة فأولتها المدينة، فإن رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم، فقال رجال فاتهم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد: أخرج بنا إلى أعدائنا، وبالفوا حتى دخل قليس لأمته، فلما رأوا ذلك ندموا على مبالغتهم، وقالوا: اصنع يا رسول الله ما رأيت، فقال: لا ينبغي لبي أن يليس لأمته فيضعها حتى يقاتل، فخرج بعد صلاة الجمعة، وأصبح بشعب أحد يوم السبت، ونزل في جانب الوادي وجعل ظهره وعسكره إلى أحد وصفهم، وأمر عبد الله بن جبير على الرماة، وقال: ادفعوا عنا بالنبل لا يأتوا من ورائنا، ثم قال: اتبنوا في هذا المقام، فإذا عابوكم ولوا الأدبار فلا تطلبوا المديريين ولا تخرجوا من هذا المقام، فلما علم عبد الله بن أبي أمية سلول ذلك شق عليه مخالفة رأيه، وقال لأصحابه: أطاع الولدان وعصاني، وأشار على قومه أن ينهزموا إذا رأوا العدو وحيث يشعهم الجيش، وفي ذلك ما ينفي قول النبي صلى الله عليه وسلم إنهم إذا عابوكم ولوا الأدبار وكان عسكر المسلمين ألفاً، وعسكر المشركين ثلاثة آلاف، وانخذل عبد الله بن أبي ثلاثمائة من أصحابه المبايعين، وثبت الله الباقين وهم سبعمائة، حتى هزموا المشركين، وحيث طمع المؤمنون أن تكون هذه كوقعة بدر، فطلبوا المديريين مخالفيين النبي صلى الله عليه وسلم، فرجع المشركون وكروا على المسلمين فانهم المسلمون وبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في جماعة من أصحابه، كأيي بكر وعلي والعباس وطلحة وسعد رضي الله عنهم، وكثرت ربايته صلى الله عليه وسلم، وشح وجهه الشريف، وكان من غزوة أحد ما كان.

فهذا قوله تعالى: ﴿ وَ ﴾ اذكر ﴿ إِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ﴾ أي من حجرة عائشة رضي الله عنها ﴿ تَبَوَّأَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ منزلهم ﴿ مَقْعِدَ ﴾ مواضع ومواطن ﴿ الْبَقَالِ ﴾ فتخذ عسكراً وتسوي صفوفهم وتهيئهم ﴿ وَاللَّهُ سَمِيعٌ ﴾ لا أقوالكم ﴿ عَنِيمٌ ﴾ بنياتكم وما يصيكم ويترككم مركز القتال لما انهزم عبد الله بن أبي سلول. فهمت بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الأوس وهما كانا جناحي العسكر، فقوله: ﴿ إِذْ مَثَّ قُلُوبُهُمْ ﴾ متعلق بقوله: ﴿ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ فهو تعالى يقول: إني أعلم ما تقولون وما تظفرون يا بني سلمة، ويا بني حارثة هممتما ﴿ أَنْ تَفْشَلَا ﴾ أي نجينا ونضعما، وإني أعلم أن ما في قلوب هاتين الطائفتين لم يخرج عن حديث النفس، وما كان من حديث نفس فليس يذنب، فلذلك أعقبه بقوله: ﴿ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا ﴾ عاصمهما من اتباع ما خطر من حديث النفس، وناصرهما في الحرب، وحفظهما ومتولي أمورهما بالتوفيق والعصمة على ما تقتضيه الحال، فليكن جميع المؤمنين متوكلين على الله إذا فرغوا من المشاورة وأجمعوا أمرهم بينهم أن يقوموا بعمل، ولا يترددوا بعد تمام المشاورة فهذا معنى قوله: ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فليتوكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ وهو إيدن يصبرهم لأن يد الله مع الجماعة، فليفتوخوا أمورهم إليه في نتائج ما تمت الاستشارة فيه وتم العزم عليه، وليرضوا بما يأتي به القدر بعد ذلك، فإن النصر بيد الله بعد الأخذ بالأسباب المعقولة كما حصل في واقعة بدر، ويدر اسم لما بين مكة والمدينة، كان لرجل يسمى بدرأ، فسمي به. يقول تعالى: ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ ﴾ ثلاثمائة وبضعة عشر أو ثلاثة عشر رجلاً ﴿ أَدْلَى ﴾ بقلة السلاح والركوب والمال وعدم القدرة على مقاومة العدو، وكان الجماعة منكم يتعاقبون على البعير الواحد، وما معكم إلا فرس واحد، أما عدوكم من كفار

قريش فكانوا زهاء ألف مقاتل ومعهم السلاح والشوكة ، فلم يكن نصركم لضعف عدوكم أو لقوتكم وكثرتكم ، بل كان بالاتحاد والطاعة ، وما ترتب عليهما من نصر الله لجماعتكم ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ في الثبات كما اتقيتموه في بدر ﴿ نَعَلَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أي لعلكم تتألون نعم الله فتشكرون عليها ، وقوله : ﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ظرف لـ «نصركم» ، يقول الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ ﴾ حين قلت للمؤمنين تقوية لقلوبهم وثبات لهم : ﴿ أَلَمْ يَكْفِيكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِلِينَ ﴾ مسكراً بالاستفهام ، ألا يكفيهم ذلك موقعاً الثبات والاطمئنان في قلوبهم ، وقد كانوا كالآيسين من النصر لضعفهم وقوة عدوهم ، ولقد أمددناهم بألف ثم صيرناهم ثلاثة آلاف ، وقد أجاب عن هذا الاستفهام الإنكاري فقال : ﴿ بَلَى ﴾ أي يكفيهم ذلك ، ثم وعدهم الزيادة على أجرهم وتقواهم حثاً عليهما وتقوية لقلوبهم فقال : ﴿ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ ﴾ أي المشركون ﴿ مِنْ قُدْرِمِهِ هَذَا ﴾ من مساعدتهم هذه ، وأصله مصدر من قارت القدر : إذا علت ، فاستعير للسرعة ، ثم صار للمحال التي لا ريث فيها ، والمعنى إن يأتوكم ﴿ يُخَيِّدَكُمُ رَبُّكُمْ غَفْثَةً وَالْعَظِيمَةَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ بكسر الواو ، معلمين أنفسهم وخيلهم بعلامة تعرف في الحرب ، والسومة والسيما : العلامة ، أو يفتحها ، أي : سومة الله ﴿ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ ﴾ أي إسدادكم بالملائكة ﴿ إِلَّا لِيُشْرَىٰ بُكُورُكُمْ ﴾ بالنصر ﴿ وَلِنُظَاهِرَ قُلُوبَكُمْ بِهِ ﴾ ولتسكن إليه من الخوف ﴿ وَمَا أَلْهَىٰكُمْ إِلَّا مِنْ جَدِّ اللَّهِ ﴾ لا من العدة والعدد ، فلا حاجة في نصركم إلى مدد أو عدد ، وإنما وعدتكم بالمدد وأمددتكم ربطاً لقلوبكم ، لأن نظر العامة إلى الأسباب أكثر ، فأما الخاصة فإنهم يعلمون أن النصر من الله ﴿ تَعَزَّيْزٍ ﴾ الغالب ﴿ الْحَكِيمِ ﴾ في نصره من يشاء ، وخذله من يريد على مقتضى سنته التي سنّها ، وإنما نصركم ﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ بقتل بعض وأسر آخرين ، فإنكم قتلت سبعين وأسرتم سبعين من صناديد قريش ﴿ أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ ﴾ والكبت : شدة العيظ ﴿ فَيَقْلَبُوا وَجَاهِينَ ﴾ فينهزموا منقطعي الأمل ، فنصركم بقتل بعض وأسر بعض وخيبة آخرين ، وإذن تكون «أو» للتشويش ، وإذا كنت أنا مالك أمرك وأمرهم ، النصر من عندي ، وأنا القاهر الحكيم في نصري من أشاء ، وخذلي من أشاء ، فإذن ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ أي ليس لك من أمر خلقي شيء يا محمد ، إلا ما وافق أمري ، وإنما أنت عدي مبعوث لإظهارهم ومجاهدتهم ، وأنا أعلم بمصالحهم ، ثم عطف توبيخهم وتعديبهم ، وهما مصدران للفعلين المنصويين بـ «أن» المضمر على الأمر في قوله : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ فقال : ﴿ أَوْ يَكْتَسِبُهُمْ رَبُّهُمْ أَوْتَعَزَّيْزُهُمْ ﴾ لاستحقاقهم ذلك ﴿ فَإِنَّهُمْ قَلِيلٌ مِّنْ عَشِيرَتِ الْأَعْرَابِ ﴾ ، وهذه الآية تشير لأمر كثيرة : فعنها ما روي أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا على عامر بن الطفيل لما قتل هو ومن معه سبعين رجلاً من أصحابه إذ أرسلهم إلى بئر معونة ، وهي بين مكة وعسفان وأرض هذيل في صفر سنة أربع من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد ، وإنما بعثهم ليعلموا الناس القرآن والعلم ، وكان أميرهم المنذر بن عمرو . وروي البخاري عن ابن عمر أنه كان يدعو عليهم إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر بعد ما يقول : «سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد» ، وروي أنه قنت في الصلوات كلها يدعو على تلك القبائل وفي البخاري ومسلم أنه كان يقول : اللهم العن فلاناً وفلاناً لأحياء من العرب . ومنها أنه لما كسرت رفاعيته وشح رأسه وجعل يسيل الدم منه جعل يقول : «كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا رفاعيته وهو يدعوهم إلى الله» . ومنها أنه قيل إن النبي صلى الله عليه وسلم كان

لا تزيدوا زيادات متكررة، فإنهم كانوا في الجاهلية عند حلول الدين يزيدون المال ويؤخرون الأجل، فإذا كان لإنسان دين وجاء أجله ولم يكن للمدين ما يؤدي، قال له صاحب المال: زد في المال وأنا أزيدك في الأجل، ويفعلون ذلك مراراً فيصير الدين أضاعافاً مضاعفة، وإثماً كرر هذه الآية هنا وإن كان أصل الربا حراماً وإن لم يضاعف هذه المضاعفة، لأن هذا النهي عن أسر واقع كانوا يفعلونه فيما نهيتكم عنه راجعين الفلاح في الدنيا والآخرة، كيف تغلحون في الدنيا كقتال العلوف، وأنتم لا تعرفون طرق الحياة، ونظام الأمور والحروب لا تقام إلا بالمال، ولا مال إلا بصناعة وزراعة وتجارة وعمارة، فإذا اغتال الأغنياء منكم الفقراء فأرهبوهم بالدين والربا غلت أيديهم وشلت، ووقف دولا ب الحركة الصناعية والزراعية والتجارية، ولا يظهر ذلك ظهوراً يئاً إلا في أيام الحروب، فإن خذلان الأمم يتبع سوء نظامها وضياع أفرادها، وماذا يفعل القواد إذا كان الشعب مغلول الأيدي ضعيفاً فقيراً مكسوراً الجناح. إن الدولة الروسية تمزقت شذراً منذ في الحرب الكبرى في هذا القرن، لأن الشعب كان حسيماً ذليلاً فقيراً، فلم يقو على مقاومة الألمان، فقامت البلشفية ورأت أن الربا يجعل المال في يد الأغنياء فمنعته، بل جعلت الأمور موزعة تقريباً على الشعب، ولذلك قدرت أن تصد الأمم كلها عن فتح بلادها ببعض ما قامت به من نظام الأموال.

هذا الموجز يريك سر ذكر الربا في هذا المقام، وهو سر لا يكاد يظن له الناس إلا لما قامت هذه الحرب فنهتنا بل عرفتنا لما دكر المسلمون وشتوا في القرون المتأخرة، ذلك لجهل ملوكهم واستبدادهم وضربهم على أيدي العلماء حتى صار المال قليلاً، وهذا القليل في أيدي الأغنياء وهم قليل أيضاً، فهزمتهم الفرجة وغير الفرجة. فهذا سر قوله تعالى: ﴿ تَعْلَمُكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ بعد الكلام في مسألة الربا، فتعجب من الحكمة ومن العلم المخزون في كتابنا المقدس، والمسلمون أكثرهم نائمون، ولما كانت هذه المعاني الشريفة العالية قل أن يتفطن لها الناس، أردفه بما يناسب العقول ويفقهه العامة وخاصة معاً، فقال: ﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ بأن تركوا متابعتهم وتعاطي أفعالهم، فإذا عاملتم الناس بالربا كالجاهلية مستكم النار في الآخرة، وخذلتهم في الدنيا في حروبكم ﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾ بترك المحرمات كالربا ونحوه وفعل الصدقات ﴿ تَعْلَمُكُمْ تُرَحَّمُونَ ﴾ وسارعوا ﴿ هَادُوا ﴾ إلى متغيره من رزقكم أي إلى الأسباب الموصلة إلى ذلك كالنوبة والإخلاص ﴿ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ﴾ أي عرضها كعرضها، وهذا كالتشثيل للدلالة على سعتها لأنه إذا كان العرض كذلك فكيف يكون الطول ﴿ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ هيئت لهم، ثم وصفهم على سبيل المدح فقال: ﴿ الَّذِينَ يُعْطُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ في حالتي الشدة والرخاء، أي في جميع الأحوال، إذ الإنسان لا يخلو من مسرة أو مضرة، فهم ينفقون ما قدروا عليه ﴿ وَالْمُحْسِنِينَ الْعَظِيمِينَ ﴾ المسكين عليه الكافين عنه مع القدرة، يقال: كظمت القرية: إذا ملأتها وتشدت عليها، وفي الحديث: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً»، ﴿ وَالتَّائِبِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾ التاركين عقوبة من استحقوا مواخظة، وعن النبي صلى الله عليه وسلم: «إن هولاء في أممي قليل إلا من عصم الله» وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت ﴿ وَاللَّهُ يُجِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي جنسهم ومنهم هولاء ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَجْئَةً ﴾ فعلة بالغة في القبيح كالزنا ﴿ أَوْ ظَنِمُوا نَفْسَهُمْ ﴾ بأن أذنبوا أي ذنب كان دون الكبائر ﴿ ذَكَرُوا اللَّهَ ﴾ تذكروا وعيده وحقه

العظيم وحكمه والحرمان من جواره ، والطمع في مشاهدته والقرب منه ﴿ فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴾ بالتدم والتوبة ﴿ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ أي لا يغفر الذنوب إلا الله ، وهذه جملة معترضة للحث على الاستغفار ، ولا طماع الناس في رحمته ﴿ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا ﴾ أي لم يقيموا على الذنوب ولم يثبتوا عليها ، بل تابوا منها واستغفروا ﴿ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ أنها معصية ، وأن لهم رياء يغفرها وأن الإصرار ضار ﴿ أُولَئِكَ جَزَاءُهمْ مُّصِيفَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ ثَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾ وهذه الجملة بيان لجملة ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِيْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ الخ ، يقول : إن لهم أمرين : تخلية وتحلية ، فالتخلية بالمغفرة ، والتحلية بالجنان ﴿ حَبْلَيْهِمْ مِنْهَا ﴾ في الجنات ﴿ وَيَقُمْ أَجْرُ الْعَمَلِينَ ﴾ والمخصوص بالمدح محذوف تقديره ذلك الجزاء والمغفرة .

ولعمركم من فارق بين جنة عرضها السماوات والأرض ينالها المرء بالمسارعة لعمل الخيرات وعمل المبرات ، وجنة تجري من تحتها الأنهار لم يذكر سعتها ولا عجائبها ، بل اكتفى فيها بالأنهار ، فالأولى هي التي طلبت بالخيرات ، والثانية هي التي ذكرت أجراً لأولئك الذين أدبوا ثم تابوا فغفر لهم فعذ ذلك أجراً ، والأجر على التوبة شيء ، والثواب الواسع على الفضائل والأخلاق العالية شيء ، آخر ، لإحداهما جنة العارفين ، والثانية جنة الصالحين الذين يعبدون الله خوفاً لا حباً وغراماً وعشاقاً للفضائل والكمال والجمال متبئين .

الفصل الثالث

في الاعتبار بالأمم السالمة وأنيانهم وأنهم لما صبروا غازوا

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴾ ﴿ ١٣٠ ﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿ ١٣١ ﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْيُنُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿ ١٣٢ ﴾ إِنْ يَمَسُّنَّكُمُ فِتْرٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فِتْرٌ مِّثْلُهُ وَبِذَلِكَ الْأَيَّامُ نُدَافِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿ ١٣٣ ﴾ وَلِيُمَخِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿ ١٣٤ ﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴿ ١٣٥ ﴾ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمُوتُونَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ نُنْفِثَهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿ ١٣٦ ﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَمُوتْ عَلَى عَاقِبَتِهِ فَلَنْ يَحْضُرَ اللَّهُ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿ ١٣٧ ﴾ وَمَنْ كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ مُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُوَدَّلًا وَمَنْ يَرِدُ ثَوَابُ الدُّنْيَا نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابُ الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿ ١٣٨ ﴾ وَمَكَائِلٌ مِنْ نَبِيِّ قَتَلَ مَعَهُ رِيتُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَرُوا لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَأُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿ ١٣٩ ﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَلَتُبْتِ أَقْدَامَنَا وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿ ١٤٠ ﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠٤﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تُطْفِئُوا النُّورَ كَفَرُوا يُرَدُّوكُمْ عَلَىٰ
أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٠٥﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٠٦﴾

التفسير اللفظي

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ﴾ وقائع سبها الله في الأمم قبلكم ﴿ قَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم ﴿ هَذَا ﴾ القرآن عموماً وما جاء فيه من الاعتبار
بالسير في الأرض خاصة ﴿ بَيِّنَاتٍ لِلنَّاسِ وَهُدًى ﴾ من الضلالة ﴿ وَمَوْعِظَةً ﴾ وهي ما يفيد الزجر
﴿ لِلْمُذَلِّينَ ﴾ لأنهم هم المتفنون به ﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾ ولا تضعفوا عن الجهاد ﴿ وَلَا تَحْزَنُوا ﴾ على
من قتل منكم ﴿ وَأَنْتُمْ الْأَعْتَوْنَ ﴾ بالنصر والغلبة ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ مصدقين بأن ناصركم الله ﴿ إِنْ
يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ ﴾ بغض القاف وفتحها جرح يوم أحد ﴿ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ ﴾ الكفار ﴿ قَرْحٌ بَشَلٌ ﴾
يوم بدر ولم تضعف قلوبهم عن معاودتكم إلى القتال فأنتم أولى ﴿ وَبَلَّتِ الْأَنْبَاءُ نُجُودَهَا بِئْسَ النَّاسُ ﴾
نصرها بينهم ندبل لهؤلاء نارة ولهؤلاء أخرى ، كما قيل :

فيوم لنا وفيوم علينا وفيوم نساء وفيوم نسر

والمراد بها أوقات النصر والهزيمة ، وإنما نداولها لضروب من التدبير ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ أي ليميز
المؤمن المخلص ممن يرتد عن الدين إذا أصابته نكسة وشدة ومن يصبر على الجهاد من غيره ، فالمراد بالعلم
لازمه مجازاً ﴿ وَتَجِدَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ﴾ ويكرم ناساً منكم بالشهادة وهم من استشهدوا يوم أحد يشهدون
يوم القيامة مع الأنبياء والصدّيقين على الأمم ويشهد الله لهم بالجنة ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ المشركين
ودينهم ودولتهم فيكون نصرهم استدراجاً لا استهاداً ﴿ وَلَيُخَصِّصَنَّ اللَّهُ ﴾ يظهر ويصفي من الذنوب
﴿ الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ إذا كانت الدولة عليهم ﴿ وَتَنَحَّيْ ﴾ يهلك ﴿ الْكُفْرِينَ ﴾ إن كانت الدولة عليهم
﴿ أَمْ خَشِيتُمُ ﴾ بل أحسبتم ؟ استفهام إنكاري ﴿ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ ﴾ بلا قتال أيها المؤمنون ﴿ وَلَنَا يَغْلِبَ
اللَّهُ الَّذِينَ هَمَكُوا مِنْكُمْ ﴾ نفى العلم مجاز يراد به نفى المعلوم ، أي أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يصدر
الجهاد عنكم ؟ ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ الصَّابِرِينَ ﴾ معطوف على ما قبله أي ولما تجاهدوا وتصبروا ﴿ وَقَدْ كُنْتُمْ ﴾ أيها
الذين لم يشهدوا بدرأ ﴿ تَحْشُرُونَ الْمَوْتَ ﴾ بالشهادة في الحرب لتناولوا ما نال شهداء بدر فأحسبتم يوم
أحد على الخروج ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُلَاقَوْهُ ﴾ من قبل أن تلقوا يوم أحد ﴿ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ أي
قد رأيتموه معانين له حين قتل دونكم من قتل من إخوانكم ، وهو توبيخ لهم على أنهم تمنوا الحرب
وتسببوا لها ثم جبنوا فانهزموا عنها ، ولما رمى عبد الله بن قيس الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم
بحجر فكسر ربابيته وشج فذب عنه مصعب بن عمير ، وكان صاحب الراية ، حتى قتله ابن قيس عليه وسلم
يرى أنه قتل النبي صلى الله عليه وسلم ، فأعلن ذلك في الناس فانكفأ الناس وانهزموا ، وجعل الرسول
يدعو : إني عباد الله ، نزل قوله تعالى : ﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ فسيخلو كما
خلوا بموت أو بقتل . ولقد بقي أتباع الرسل على أديانهم بعد ما خلت أنبياءهم ، ثم أخذ يوبخهم
بالاستفهام الإنكاري قائلاً : أنجهلون سنن الأنبياء السالفين ﴿ أَفَبِأَيِّ شَيْءٍ ﴾ محمد ﴿ أَوْ قَتِلَ أَنْفُسُكُمْ
عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ ﴾ ارتددتم عن الدين إلى دينكم الأول لخلوه بموت أو قتل يقال لكل من رجع إلى ما كان

عليه رجع وراءه وبكص على عقبه ﴿وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ فَلَنَ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا﴾ بارتداده بل بضر نفسه ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّكِرِينَ﴾ على نعمة الإسلام بالثبات عليه كما فعل أنس بن النضر عم أنس ابن مالك، إذ قال: يا قوم إن كان قتل محمد فإن رب محمد حي لا يموت، وما تصنعون بالحياة بعده؟ فقاتل حتى قتل ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بمشيئته كتب ذلك ﴿كِتَابًا مُؤْتَلًّا﴾ مؤقتاً لا يتقدم ولا يتأخر فلا الفرار ينجي منه ولا الإقدام يجلبه، ولقد تقدم أن الرماة خالفوا أمر النبي صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على النهب وخلوا مكانهم، فانقض المشركون عليهم فكانت الهزيمة، فقال تعريضاً لهم: ﴿وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا﴾ ثواباً ﴿وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّكِرِينَ﴾ لعم الله تعالى فلم تشغلهم الغنائم عن الجهاد ﴿وَمَكَائِينَ﴾ أصله أي، دخلت عليها الكاف وصارت بمعنى كم، واليون تنوين أثبت في الخط على غير قياس ﴿بِسْ نَبِيٍّ﴾ بيان لـ «مكائين» ﴿تَنْتَلِ مِنْهُمْ يَوْمَ يُنْفَخُ الْكُفُورُ﴾ جماعات، والربي من الربة وهي الجماعة ﴿فَمَا وَهَرُوا﴾ فتروا ﴿لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا﴾ عن العدو ﴿وَمَا أَتَفَكَّاهُوا﴾ وما خضعوا للعدو، وهو من السكون، لأن الخاضع يسكن لصاحبه ليعمل به ما يريد ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ لينصرهم ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ فَمَنْ آمَرْنَا وَنَبِّئْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿فَاتَّخَذْتُمُ اللَّهَ كَأَنَّهُ ظَاهِرٌ﴾ بالاستغفار والاتجاه إليه تعالى ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ بالفتح والغنية ﴿وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ﴾ في الجنة ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ الذين يفعلون مثل ما فعل هؤلاء ﴿بَنَاتِهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تُطْفِئُوا الدِّينَ﴾ كَفَرُوا ﴿الْمُتَافِقِينَ﴾ إلى الكفر ﴿عَلَىٰ أَغْلَبِكُمْ فَتَنَقَّلُوا حَتَّىٰ تَبْغُوا﴾ ذلك أن المتافقين قالوا للمؤمنين عند الهزيمة: ارجعوا إلى دينكم وإخوانكم ولو كان محمد نبياً ما قتل ﴿بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْ﴾ ناصركم ﴿وَمَوْحِيهِ السُّبُورِ﴾ فاستغنوا به عن ولاية غيره ونصره، انتهى التفسير اللفظي.

كان الله تعالى يقول: إذا كنتم ذوي مبادئ شريفة وسنن قويمه فكيف تحزنون، وليست الحياة إلا بشرائها ولا هذه الدنيا إلا بالأعمال فيها، فإذا أصاب امرأ الضرر لأجل المآقب الشريفة فكيف يهن وهو من الأعلين؟ أو يحزن الفضلاء وقد امتلأت أفئدتهم بالإيمان بمبادئهم وأشربت قلوبهم العمل للمضيئة؟ فإما حياة عالية وإما مودة عاجلة، على أنني قد قسمت الأمر بين عيادي وجعلت الأيام دولا فمن سره زمن ساءه زمن، وكيف لا يكون ذلك، ألم أجعل الحياة جهاداً، ألم أجعل بعضكم لبعض فتنة ثم قلت لكم أنصبروا؟ أولست قادراً أن أخلقكم نالمين على فراش الراحة تأكلون كما يأكل الدود، ولكن كلا، إن ستي أن أجعل السعادة تابعة للأعمال، ولذلك خلقت البغضاء والحسد والغيرة والمنافسة، فلم أذر الوحش في وجاره، ولا الطير في كناسه، ولا الأعرابي في باديته، ولا النبي الموحى إليه في قومه، بل سلطت كلاً على كل، ليكون ذلك سائناً لأعمالهم، باعثاً على فضائلهم، مستخرجاً ما كمن في غرائزهم، وليس يكون هذا الوجود على غير هذا النظام. ألم تر إلى أهل قرطاجنة، وهي مدينة قرب تونس كانت على شاطئ البحر الأبيض يسكنها أناس نزحوا من سواحل الشام يسمون العينيقيين، وقد حصلت بينهم وبين الرومانيي حروب متطاولة، وكان من قواد القرطاجيين «أنيسال المشهور» فذوق منه الرومانيون طعم الموت، وقد أصلاهم ناراً حامية وأذاقهم العذاب الهون، فانقض الرومانيون على نفس قرطاجنة وخربوها، وفرقوا أهلها شذر مذر، وانتصر الغرب على الشرق، فقال

حكيم من حكمائهم : إن موت أعدائنا موت لنا ، وستذهب دولنا ، فقالوا له : لماذا ؟ فقال : لأن الأمة التي لا عدولها يباؤها تصبح ساهية لاهية نائمة على وساد الراحة ، فتهلكها الشهوات وتموت بالحسرات ، وكيف يظهر في أباؤها المواهب ، أو ينبع من بينها الشجعان المحاجيج إلا بالعدو المفير ، فذلك هو الذي يستخرج منها الفضائل وينفي عنها الرذائل باستعدادها لمناوئته واستبسالها لمحاربتة . ولقد كان ما قاله ، وسمعت رومة وعظم أمرها وترفت فمزقت كل ممزق في الأزمان القديمة ، وقامت على أنقاضها أوروبا الحديثة . فهذا كله سر قوله تعالى : ﴿ وَبَيْنَ أَلْيَوْمٍ نَذَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ ﴾ فإذا لم تكن مداولة وتم الأمر لبعض الناس أطفاسهم العيش الهنيء ﴿ وَتَوَسَّطَ اللَّهُ الْبَيْنَ لَكُمْ لِيُخْذَ إِلَيْهِ نَبَعُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ [الشورى: ٢٧] ومتى بغوا وطفوا هلكوا بالبطنة والجهالة والترف والتعيم ، ثم قال : أنحبسون أن السعادة تسال بغير الأعمال أو الجنة في الآخرة بمجرد الإيمان ؟ ثم قال : كيف تجهلون سس الأمم السالفة في الأيام الخالية والدول الفاتية ، وما الأنبياء إلا قواد الأمم في العلم والدين ، والأمم ترث ذلك عنهم ، فالأمر ليس إلى الأنبياء ، إنما هم مبلغون ورسول ، والرسول عليه البلاغ وعليها الحساب ، وكيف تعصون المرسل إذا مات الرسول ، وكيف تذرون رسالتي التي أرسلتها وأوامري التي أمرتكم بها إذا مات رسولي أو قتل ، وهل ذلك شأنكم فيما بينكم أن تعلقوا صلتكم بمن يكاتبونكم من الذين تودونهم من أمثالكم على حياة الرسل الذين يرسلونهم إليكم ، فكيف تجعلون صلتكم بي وعبادتي وطاعتي معلقات على بقاء رسولي ، فإذا مات الرسول فأننا الحي الذي لا يموت أيها الناس إنما هي سنن أنزلتها ، وآيات أحكمتها ، وعلوم فيكم أفشيتها ، وحكم أبدعتها ، فكيف تمكسون الأمور وتضلون الجمهور وتذرون النور ، وأنا الذي هديتكم ، فليس إيمانكم بي لأجل حياة محمد ، بل للسنن المسونة ، والأحكام المنصوبة ، العلوم الفاشية ، والآيات القائمة ، وكيف يصلون بعد أن جاءهم الهدى فيعتمدوا على العظماء وكبار الدولة ، فإذا كان هذا في حق الأنبياء فكيف بغيرهم ؟ فإياكم أن تكونوا أسرى الأوهام فتعتمدوا على قوادكم أو تهنوا بموتهم ، فلنكن الحمية في الرؤوسين كالرؤساء . أقول : ولعمري ما أضل أمة الإسلام ولا أضل نظامها إلا الاعتماد على الرؤساء والخضوع التام لملوكهم ، فاستبدوا بهم خاضعين وأذلواهم مخدوعين وقتلوا رجالهم واستحبوا نساءهم وهم خاضعون ، ألم تعلموا أن العالم سائر على نظام محدود وسنن ثابتة ، وأن الأجل مقدرة في كتاب ، وليس ما أنتم فيه إلا لترقية أنفسكم وتعليمكم وتهذيبكم ، فكيف تحبون ولا بنالكم إلا ما سيكون وثمرات الأعمال تابعات لها ، فمن كانت همته للحياة وغنائمها أو لارتقاء النفوس للحياة الآخرة أوتي كل منهما على حسب نيته في همته . ألم تروا إلى الأنبياء قبلكم مع أمهم وجموعهم العظيمة ، كيف صبروا على القتال وفاروا بالنوال ، ولم يهنوا لمصيبة ، ولم يضعفوا لعظيمة ، ولم يستنيموا لأعدائهم بل ظلوا ثابتين ، ولو أني أيها الناس جعلت الفوز الدائم مكرمة ، والنعمة والعافية غاية هذه الحياة الدنيا ، لكان الأولى بها رسولي ، فإني منعت أن يدعو على الأعداء ، وقلت له : ﴿ لِمَنْ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ ولم يفعل من الأمر إلا ما أوحيت إليه ، فأما ألا يكون له عدو فلا ، فأنا الذي خلقت الأعداء والعداوة وأمرتكم بالمحاربة لظهور المضائل .

فكانه سبحانه لما أمر رسوله بالصبر حتى منعه من الدعاء على الأعداء ، فلا يدعو باستئصالهم خاطب الشعب كله أمراً لهم بالثبات ، فلا يفرون من عدوهم ، كأنه يقال : لا مناص من العداوة والأعداء

للأنبياء وأتباعهم. انظر إلى حكم الله عز وجل في القرآن، وكيف كان الصبر على مقدمه الأعداء وغيرهم أجل شيء.

ولهذه المناسبة أذكر هنا قطعتين من الشعر نظمتهما: الأولى مترجمة من كلام «شكسبير» الشاعر الإنجليزي، والثانية تجميع لأبيات عربية.

القطعة الأولى

فوائد الآلام الطبيعية للإنسان من شعر شكسبير الشاعر الإنجليزي

يا صاحبي تقصبا نظريكما	في حال متفاننا وبعد الدار
أو ما ترون البدو في قفر وفي	شظف الحياة هنا وخبز قفار
أصفى وأهنا من معيشة حاضر	كالقبر مطلياً بذوب نضار
بل هذه الشجرات في الغلوات أبه	يهج منظرأ في الصبح والإسحار
من مساحة الملك الرفيع عماده	ما بين حساد وبين ضواري
إننا وإن كانت خطيئة آدم	حققت علينا سمنة الأقدار
فتابعت نوب الحوادث خلفه	والصيف يتلوو الشتاء العاري
والثلج عصّ بناه والريح تز	جرنا بطش الصر والإعصار
فاطل مرتعداً وتذرنى فما	ناكم سوى التعليم والتذكار
هربت عن الملق الدميم وإنما	آيات وعظ فصلت للنقاري
إن العواهب كالمعاطب صوّرت	شوهاة أقدت أعين الظار
إن النوائب حية رقطاء في	أنيابها السم الزعاف الساري
لكن في فيها جواهر أخفيت	تزهو على التيجان يوم فخر
هذي الحياة وإن تكن في قفرة	فالعلم فيها صفوة الأسرار
فصوامت الأحجار فيه نواطق	والكتب في شجر ونهر جاري
فبأي آلاء الإله تكلها	ن وأنهما قبس من الأنوار

القطعة الثانية

قال بعض القدماء:

عداي لهم فضل علي ومنة	فلا أبعد الرحمن عني الأعداء
هم يحثوا عن زلتي فاجتبتها	وهم نافسوني فاجتيت المعالي
فلست بهياب لمن لا يهابني	ولست أرى للمرء ما لا يرى ليا
كلانا غني عن أخيه حياته	ونحن إذا متنا أشدّ تعابيا

فقلت مخمساً هذه الأبيات:

إذا ما اعترتني في الحوادث محنة	تبذت لتعسي في المعارف سة
ون يحسد الأعداء يدي لي فطنة	عداي لهم فضل علي ومنة

فلا أبعد الرحمن عني الأعداء

لقد علموا آداب نفس سيرتها وهذبها حتى استقامت وصحتها
ولم ألم الأعداء لابل شكرها هم يحضوا عن رلتي فاجتبتها
وهم نافسوني فاجتيت المعاليا

ولي همة فوق الثريا تقلني فأثني عاني للفتى حين يثني
وأضرب عنه الذكر صفحاً ولا أني فليست بهياب لمن لا يهابني
ولست أرى للمرء ما لا يرى ليا

وأنسي امرؤ بالعلم أكمل ذاته فلا طمع في الصحب إلا أمانه
ولست أداري المرء إلا تقاته كلانا عني عن أخيه حياته
ونحن إذا متنا أشد تفانيا

هذا، ونرجع إلى أصل الموضوع فنقول:

قال الله تعالى: أيها الناس لا تطيعوا الذين كفروا وهم المفاقون إذ قال بعضهم: استكينوا لأبي سفيان وأشياعه واستأمنوهم، فإن تطيعوهم يردوكم إلى ديبهم، وهكذا كل كافر، فإن مطاوعته تدعو إلى النزول على حكمهم وموافقتهم.

ولعمري إن هذا هو ما عليه المسلمون الآن، فإن الله يقول هنا: ﴿إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ ولقد صدق الله وعيده، وحقت الكلمة على المسلمين الذين في زماننا والذين قبلهم، إذ طاعوا المرئجة فاستذلوا لهم، وشربوا خمرهم، ولبسوا اللباس الذي ينسجون في بلادهم، ومن الجهل الفاشي في أمة الإسلام اليوم الغفلة المستحكمة، والندالة الفاشية، والجهالة الفاشمة، والموتة العمياء، والداهية الدهياء، أن المرئجة ضحكوا على العقول، وبصقوا في الوجوه، وأخمدوا النفوس، فماذا فعلوا؟ زينوا للمسلمين كل فسوق وفجور، وأولع بهم المترفون والشرقاء والمتعلمون في المدارس، ولا يزالون يقلدونهم ويشربون في حاناتهم ويأكلون في مطاعمهم ويذرون بيوتهم، وإذا احتفلوا بعظمائهم لا يهنا لهم ذلك إلا فيما بهاء الفرجة في ديارهم، كأنهم لا عقول لهم ولا أسمع ولا أبصار، وهم لا يعلمون أن ذلك إخضاع لهم، واستنزاف لثروتهم، وشين لسجيتهم، ألا ساء ما يعمل الجاهلون.

فهذه من طاعة المسلمين العمياء وجهالتهم، حتى صاروا عبيداً خاضعين وأذلاء مسخرين، وما تظن لذلك إلا الرجل الحازم «غاندي» الزعيم الهندي. فهو الذي أمر أهل الهند أن يلبوا ما يصنعونه في بلادهم، فقد عمل بمقتضى هذه الآية، وإن كان لا يعلم ذلك، والمسلمون في الشرق الأدنى غافلون، وسيقوم فيهم مرشدون وسيعلمون ويعملون. انتهى تفسير الفصل الثالث.

درس على ما حصل في أحد وتطبيق حال الأمم على هذه الأمة والاعتبار بذلك كله

الفصل الرابع

﴿سَمِعْتَنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرَّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُمَزَّلْ بِهِ، سَطَطًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَيَنْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ، حَتَّى إِذَا

فَشِئْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّنْ بَعْدَ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِمَّنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا
وَمِمَّنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَّفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَسْلَيْكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٢﴾ إِذْ تَضَعُورُونَ وَلَا تُلَوِّدُ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجِكُمْ
فَاتَّبِعْكُمْ عَمَّا يَنْهَى لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ
﴿٧٣﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نَاعَسًا رَافِعًا يُغَسِّطُ طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ
يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَنَّةِ بِمَا يَفْعَلُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ
لِنَا يَخْفَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا
قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي
صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧٤﴾ إِنْ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ
الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ
﴿٧٥﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ
أَوْ كَانُوا غُرُبَىٰ أَوْ كَانُوا عِدَنَآ مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَٰلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ
بُخِيءٌ وَيَجِبُ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٧٦﴾ وَلَسَ لَكُنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتَرَلِّمَةً مِنَ اللَّهِ
وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٧٧﴾ وَلَسَ مِثْمَ أَوْ قُتِلْتُمْ لِيَأْتِيَ اللَّهُ لِيُخْشِرُونَ ﴿٧٨﴾ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ
اللَّهِ لَسَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا غَلِيظًا أَلْقَيْتُ لَأَنْفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ
وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿٧٩﴾ إِنْ يَنْصَرِكُمْ
اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الْمُؤْمِنُونَ ﴿٨٠﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّ وَمَنْ يَكُلَّ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ
مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٨١﴾ أَفَمَنْ أَتَّبَعَ بِرِضْوَانِ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ
وَبَشَّ الْمَصِيرُ ﴿٨٢﴾ هُمْ ذَرَجَتْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٨٣﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ وَأَنبَاهُ وَرَزَاهُمْ وَفَعَلَهُمْ أَنْ يَكْتَسِبَ
وَأَحْكَمَةً وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٨٤﴾ أَوَلَمَّْا أَصَابَكُم مَّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبَتْكُمْ
مِثْلُهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَٰذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨٥﴾ وَمَا أَصَابَكُمْ
يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ تَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا
فَتَلَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَنَكُمُ هُمْ لِلْعُقُومِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ
مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿٨٧﴾ الَّذِينَ
قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمْ أَنْتُمْ أَمْؤَاتٌ إِنْ كُنْتُمْ

أبشروا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار إليّ أن اسكت فأنحازت إليه طائفة من أصحابه فلامهم صلى الله عليه وسلم على الفرار، ثم عطف على قوله: ﴿صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ قوله: ﴿فَاتَّبَعْتُمْ﴾ بما فاتكم من الطفر والعنيفة بما دقتم من القتل والخرج وبما سمعتم من الإرجاف بموت الرسول ﴿يَفْتَرِ﴾ بسبب الغتنام أذقتموه الرسول بمعصيانكم له، وإنما أثابكم أي جازاكم هذه المجازاة لتمرنوا على الشدائد ولتقووا على النوائب، ومن حركة الدهر وأصلت ناره الحامية جسمه بلبسها وذاق أسوان الشدائد وحلب شطري الدهر أصبح صلماً قوياً، بل لا سعادة لمن لم تقوّه الحوادث الجسمية، ولا راحة لمن لم نعركه احداث عركاً، ولم تذيب نار الحوادث جوهره في بوائق الآلام، فيكون إذاً معدناً نقياً خالصاً خلصته نار الحوادث ونفخ عليه الدهر في كبره فصار ذهباً ليرى فكان ذلك التمرين ﴿أَسْتَبِيلًا تَحَرَّثُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ﴾ من منافع ترجونها ﴿وَلَا مَا أَصْنَعْتُمْ﴾ من مضار دقتم آلامها ﴿وَاللَّهُ خَبِيرٌ﴾ بما تَعْمَلُونَ ﴿فَلِذَلِكَ جَعَلْ عَمَلَكُمْ بَيْنَ السَّارِ وَالضَّارِ ابْتِلَاءً بِالنَّعَمِ وَامْتِحَانًا بِالنَّعَمِ فِي سَائِرِ أَطْوَارِ حَيَاتِكُمْ، ولكن هذه الحادثة أعظم الحوادث أثراً في حياتكم، فهي جديرة أن تجعلكم مستصغرين كل عظمة من المصائب، فإنها أقل منها خطراً وأضعف أثراً ﴿لَمْ أَتْرَكْ عَلَيْكُمْ بَرًّا نَقْدَ الْفِتْنَةِ﴾ أصلاً ﴿نَعَسًا﴾ بدل من أمانة. عن أبي طلحة رضي الله عنه قال: «كنت فيمن ينشاهم النعاس يوم أحد حتى سقط سيفي من يدي مراراً، يسقط وأخذ يسقط وأخذه»، وقال: رفعت رأسي يوم أحد فجعلت أراهم وما منهم يومئذ أحد إلا يمد تحت حافته من النعاس.

وقال نحوه الزبير بن العوام، ومن قوله: إني لأسمع قول معتب بن قشير والنعاس يفشاني ما أسمع إلا كالحلم، يقول: لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا هاهنا، وهذا قوله تعالى يصف لفظ نعاساً ﴿يَتَقَلَّبُ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْكُمْ﴾ وهم المؤمنون المخلصون ﴿وَطَائِفَةٌ﴾ وهم المنافقون ﴿فَذُفِّقَتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ لا يهتمون إلا بخلاصها ﴿يُظْهِرُ اللَّهُ غَيْبَ الَّذِينَ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ﴾ صفة ثانية لطائفة الدين يزعمون أن الأنبياء متحكمون في قضاء الله وقدره، وأنه إذا أرسل نبياً فكأنما أخرجه من طور الشرية، وأبعده عن كل فتنة وبلية، وأصبح يقول للشيء كن فيكون، وكيف يكون كذلك؟ ألم يرد في هذه السورة لنفس نبيكم صلى الله عليه وسلم: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ١٢٨] وحرمت عليه أن يدعو على أعدائه بالاستئصال، بل قلت فوق ذلك: إن ما في السماوات وما في الأرض لي فلي العفراء ولي الرحمة ورحمتي وسعت كل شيء، فرما أسلم منهم قوم، وربما أسلم أبناءهم، بهذا يخاطب رسولكم ثم ترجعون إلى سيرة الجاهلية فيقول قائل منكم: ﴿قُلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي ما لنا معاشر المسلمين من أمر النصر والغلبة على العدو شيء؟ ﴿قُلْ إِنْ الْأَمْرُ﴾ أي النصر والغلبة ﴿كُلُّهُ لِلَّهِ﴾ فليس لكم من الأمر شيء، كما لم يكن لنبي من الأنبياء ذلك، وإنما يعطيه الله للصابرين المؤمنين من فضله على حسب الاستعداد ومقتضى الحكمة، وهذه الجملة المعترضة بين صاحب الحال في «يقولون» وبين الجملة الحالية وهي: ﴿يُحْفَظُونَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ﴾ لأن هذا القول فائحة الشك وظن السوء والرجوع للجاهلية الأولى، كعصاة الأمم الذين يرون أن الله متى اصطفى عبداً من عباده أغدق عليه النعم الدنيوية، وأزاح عنه العلل البدنية، وأرسل على أعدائه كل قاصصة للظهور قاطعة للنعم، فأبعده من الوجود كعاد وثمود، أو قضى حياته في خمود.

ذلك رأي الجاهلين من أهل مكة الذين قالوا كما في سورة الإسراء: ﴿لَسْ نُؤْمِنُ بِكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [الآية: ٩٠] أي تفجر لنا من أرض مكة وهي قاحلة ينبوعاً ﴿أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ شَجَرٍ وَعِنْبٍ فَمُعْجِزٌ أَتَّهَرُ بِهَا نَفْعًا﴾ [الآية: ٩١] أي يكون لك بستان يشتمل على ذلك ﴿أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا رَعْنَتْ عَلَيْهَا سُفُوفًا﴾ أي قطعاً ﴿أَوْ تُاتِيَنِي بَأْتُهُ وَالْمَلْجَأُ قَبِيلًا﴾ [الآية: ٩٢] أي كقبيلة بما تدعيه أو شاهداً على صحته ضامناً لدركه، وهكذا إلى آخر المسائل الست التي اقترحوها، كما ستراه هناك إن شاء الله تعالى.

لهذا نوع آراء الجاهلية الأولى في الأنبياء؛ فالرسل والأنبياء في نظرهم فوق القدر مسلطون على السماوات والعلی والأرض وما حوت؛ وهم أشبه بالمعظماء في الممالك المستبدة، الذين يأمرون فبطاعون، وإذا كان هؤلاء مقرين من ربهم. فهذا معناه أنهم مسلطون على ملكه متى طلبوا أجبيوا، فهؤلاء لا يألمون من شيء إلا أهلكه الله ولا يطلبون شيئاً إلا أحضره الله.

هذا رأي الجاهلية بل هذا رأي العامة في زماننا وفي كل زمان، يرون أن العابدين الصالحين أمرهم كذلك، وأن المقرب من الله هكذا يكون، فيتملقون للصالحين العابدين لأجل أن يزيحوا عنهم البلايا ويخرجوهم من مضض الشقاوات في الحياة. هكذا هؤلاء الذين يقولون: هل لنا من الأمر من شيء، أي أليس بيننا محبوباً لله، والله هو المالك لهذا العالم؟ وكيف يكون المصطفى المختار عنده مهروماً بجيشه مقهوراً من أعداء الله وأعداء الرسول؟ فلو كان نبياً ما سلط الله عليه هؤلاء الأعداء، فهذا هو الذي أحفوه في مضمون قولهم: ﴿هَلْ لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ ثم أبان ذلك أشد إباناً وأوضحها فقال على سبيل الاستئناف: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ هَٰؤُلَاءِ﴾ أي لما غلبنا وقتل من قتل منا، فأجابهم الله على لسان رسوله بقول: أنا لم أخلق العالم بلا طعام، وإنما أنا أبدعته بسابق علم وأحكمته أشد إحكام، فلكل امرئ مصرعه ولكل أجل كتاب، ولكنني جعلت الأسباب مقدمات المسببات، لأربي فيكم الإرادة وأقوي العزيمة، وأستخرج من هذه المادة المظلمة نفوساً مشرقة أعمل معها كما يفعل المختبرون، فإذا أخرجتكم للحرب وحكمت عليكم بالهزيمة في أحد فذلك لأبين لكم قوتي العزيمة وضعيفها، وأميز الخبيث من الطيب، وهل يمتار الذهب الإبريز إلا بإيقاد النار، كما لا يمتاز الشجعان الصادقون الإيمان والعزيمة إلا بالتوازل العظيمة والموادح الحميمة. فهذا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ فِي الْمَدِينَةِ﴾ [نيزر] لخرج ﴿الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ﴾ أي إلى مصارعهم بأحد، وإنما حكم الله بالحرب والقتال لحكم عكم أخفاها وعجائب علمها ﴿وَلِيَبْلُوَنَّ اللَّهُ﴾ ويختبر ﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ أي يظهر ما اختبأ في صدوركم، حتى يتبين لكم وللرسول، القوي إيمانه والضعيف في دينه ﴿وَلِيُخَيِّضَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ﴾ يظهرها من الشك والارتباب بما أعطاكم من الأمة وما غشاكم به من النعاس وما أنعم عليكم به من صرف العدو عنكم، فهذه دروس الإيمان ليثبت في قلوبكم ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بخفياتها وأنتم لا تعلمون، فذلك أظهرها لكم بهذه الامتحانات التي ألغاه عليكم في أحد، فالله عالم من الأزل وأنتم تعلمون الآن بما يظهر من العمل

واعلموا أيها المؤمنون أن الذنوب يتبع بعضها بعضاً، فلاحقها تابع لسابقها حذو النعل بالنعل، وكل ذنب يستتبع ذنباً فيكون اللاحق عقاباً على السابق كما يكون اللاحق من المبرات كالثواب للسابق

منها، وهذا معنى قوله مبيناً السبب في ترك الرماة مراكزهم وانطلاقهم إلى العنينة ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا﴾
 انهزموا ﴿مَكُتْمٌ يَوْمَ الْقِتْمَانِ﴾ جمع محمد صلى الله عليه وسلم وجمع أبي سفيان بأحد
 ﴿إِنَّمَا أَسْرَأْتَهُمْ﴾ دعاهم إلى الرلة وحملهم عليها ﴿الشُّظُنُّ يَنْقُضُ مَا كَتَبُوا وَنَقَذَ اللَّهُ عَنْهُمْ﴾
 تجاوز عنهم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ للذنوب ﴿خَبِيرٌ﴾ لا يعجل بالعقوبة ثم إن هؤلاء الذين تركوا مراكزهم
 تبعهم أكثر المخاريين ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم إلا أربعة عشر رجلاً، سبعة من المهاجرين
 وسبعة من الأنصار، وكان فيهم أبو بكر وعمر وعلي وطلحة بن عبيد الله وعبد الرحمن بن عوف
 والزبير وسعد بن أبي وقاص ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ لأجل
 إخوانهم في النسب أو المذهب ﴿إِذَا خَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها فماتوا
 ﴿أَوْ كَانُوا غُرَرً﴾ جمع غاز كعاف وعفي فقتلوا ﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا﴾ كما ماتوا في سفرهم
 ﴿وَمَا قُتِلُوا﴾ كما قتلوا في غزوهم، هذه الحملة مفعول «قالوا»، وإنما قالوا ذلك لتكون عاقبته أن
 يكون حسرة في قلوبهم، فهذا قوله: ﴿يَجْعَلُ اللَّهُ ذَلِكَ خِزْيَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ فاللام العاقبة مثلها في
 قوله تعالى: ﴿يَكُونُ لَهُمْ عَذَابٌ وَخَرَّابٌ﴾ [النص ٨] فرد الله عليهم قائلاً: ليس السر والغزو هما سبب
 الموت، ولا الإقامة سبب الحياة ﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [البقرة ١٠٢] وليس قتلهم في سبيل
 الله أو مقتله في سبيله، وحواب القسم قوله: ﴿لَنُغْفِرَ لِمَن آتَى اللَّهَ وَرَحْمَةً خَيْرٌ مِّمَّا يَكْفُرُونَ﴾ من الدنيا
 ﴿وَمِن مِّثْمَ أَزْلَمْتُمْ﴾ على أي وجه اتفق هلاككم ﴿إِلَّا إِلَى اللَّهِ﴾ لا إلى غيره ﴿لَنُخْشِرَنَّكُمْ﴾ فبما
 رحمة ﴿فَبِرَحْمَةٍ، وَ«مَا» زائدة﴾ ﴿مِنَ اللَّهِ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَخْطًا﴾ سبب الخلق جافياً ﴿غَلِيظُ الْقَلْبِ﴾
 قاسيه ﴿لَا تَقْضُوا مِنْ حَزَنِيَّتِكُمْ﴾ تفرقوا عنك ولم يسكنوا إليك ﴿تَأَعَّبُ عَنْهُمْ﴾ فيما يختص بك
 ﴿وَتَسْتَغْفِرُ لَهُمْ﴾ فيما لله تعالى ﴿وَيُشَاوِرُهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ أمر الحرب وفي كل ما يصح أن يشاور فيه
 ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾ وطنت نفسك على رأي بعد ما شاورتهم ﴿فَتَشَاوَرْنَا عَلَى اللَّهِ﴾ في إمضاء أمرك على
 ما هو أصليح لك ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ الذين لا يترددون في أمورهم بعد إتمام المشورة واتفاق
 الرأي لينصرهم ﴿إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ﴾ كما نصركم يوم بدر ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ فلا أحد يقبلكم
 ﴿وَأِنْ يَغْلِبْكُمْ﴾ كما غلبكم يوم أحد ﴿فَسِئَاسٌ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ تَعْلِيمٍ﴾ من بعد الله ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾
 فَيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿بِإِمضاء ما عزموا عليه بعد التفكير وأخذ سائر أسباب الحيلة كما حصل يوم
 أحد من صف الصفوف في الحرب وإقامة كل في مركزه وبالمخالفة انهزم الجيش.

قيل إنه لما ترك الرماة مراكزهم قال صلى الله عليه وسلم لهم: ألم أعهد إليكم ألا تتركوا المراكز
 حتى يأتيكم أمري؟ قالوا: تركنا بقية إخواننا وقوفاً، قال النبي صلى الله عليه وسلم: بل ظننتم أنا نغل
 فلا نقسم، فلذلك قال الله: ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلُّ﴾ وما صح لنبي أن يحون في العائم، والنسوة تنافي
 الخيانة ﴿وَمَنْ يَكُلُلْ يَأْتِ بِمَا غُلٌّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أي بالشئ الذي غله بجمعه على ظهره، وقد جاء في
 الحديث المتقدم في سورة البقرة عند الكلام على الشعاعة كالذي ورد في البخاري ومسلم: «لا ألفين
 أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء، يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله
 شيئاً قد أبلعتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحمة، فيقول يا رسول الله
 أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبلعتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة

لها ثغاء، فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبليتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح، فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبليتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رقاع تخفق، فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبليتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت، فيقول يا رسول الله أغثني فأقول لا أملك لك من الله شيئاً قد أبليتك». اللفظ لمسلم. الرعاء: صوت البعير. والثعاء: صوت الشاة. والرقاع: الثياب. والصامت: الغيب والفضة.

وهذا القول كالتمثيل لتلك الحال التي يكون عليها الخائون بعد الموت. وفي يوم القيامة ﴿ثُمَّ تَوَلَّى سَوْدًا أَنفُسٍ مَا كُتِبَ لَهُمْ﴾ تعطي جزاء ما كسبت ﴿وَهُمْ لَا يَتَفَلَّمُونَ﴾ لا ينقص ثواب عملهم ولا يزداد في عقاب العصاة منهم ﴿أَلَمْ يَتَّبِعْ رَسُولَ اللَّهِ﴾ بالطاعة ﴿كَثُرُ بَاءٍ﴾ رجع ﴿يَسْخَطُونَ اللَّهَ﴾ بسبب المعاصي ﴿وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْخَصِيرُ﴾ الحال التي يصيرون إليها مخالفة لحالهم الأولى ﴿هُمْ ذَرَجَاتُ عَذَابِ اللَّهِ﴾ ذود درجات ﴿وَاللَّهُ بَعِيرٌ بِمَا يَغْمُرُونَ﴾ عالم بأعمالهم ودرجاتهم فيجازيهم ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أعمم عليهم نعماً خاصة بالهداية فوق النعم العامة للكافر والمؤمن ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ من نسبهم وجنسهم ليفهموا كلامه بسهولة ﴿يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ﴾ القرآن ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يظهرهم من سوء الطباع وفاسد العقائد ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ﴾ القرآن والسنة ﴿وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلِ نَسِيٍّ﴾ إن للتأكيد مخففة من الثقيلة، واسمها ضمير الشأن، أي الشأن كانوا من قبل مبعثه لفي ضلال ظاهر ﴿أَ﴾ تظنون بالله ظن الجاهلية الأولى وتفعلون كذا وكذا ﴿وَلَمَّا أَصَبْتُمْ مَيْسِرَةً﴾ يوم أحد بأن قتل مكهم سبعون ﴿فَذَاقْتُمْ عِقَابَهَا﴾ يوم بدر بأن قتلتم سبعين وأسرتم سبعين من كفار مكة ﴿فَقُتِلَ أُنثَىٰ فَذَا﴾ من أين هذا أصابنا؟ ﴿قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ مما اقترفته أنفسكم من الذنوب السابقة باختياركم الفداء يوم بدر واللاحقة بترك مراكمكم ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ يقدر على الضر ومنعه ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجُنُودُ﴾ جمع المسلمين وجمع المشركين ﴿فِي يَوْمِئِذٍ﴾ فهو كائن بفضائه وقدره ليليتكم ﴿وَلِيُعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وليعلم الذين آمنوا ﴿وَلِيُعْلَمَ الَّذِينَ سَافَرُوا﴾ وليتبرر المؤمنون والمنافقون، ثم عطف على قوله. ﴿سَافَرُوا﴾ قوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا فَنَلْقَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ للأخرة ﴿أَوْ ادْعُرُوا﴾ عن أنفسكم وأهلكم وأموالكم إن لم تكونوا موقنين بالآخرة ﴿فَقَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَثْكُمْ﴾ أي لو يعلم ما يصح أن يسمى قتالاً لاتبعناكم مستهزئين بالقتال لما في قلوبهم من الغل. كما روى أن عبد الله بن أبي بن سلول لما اتخذل بأصحابه يوم أحد كما تقدم وهم ثلث القوم وقال: ما ندري علام نقتل أنفسنا، تبعه جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري من بني سلعة وهو يقول: يا قوم أذكركم الله أن لا تتخذلوا نبيكم عند حضور عدوه، أجابه قائلاً: لو نعلم قتالاً لاتبعناكم، فقال الله: ﴿مَنْ لَّيْسَ لَهُ تَوْبَةٌ لِّمَا فَعَلَ فَإِنَّهُ أَقْرَبُ مَتَهُمْ إِلَىٰ مَتْنٍ﴾ لتوبتهم وكلامهم ﴿يَقُولُونَ يَا أَيُّهُمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ يظهرون خلاف ما يظنون ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ﴾ من النفاق وما يحلو به بعضهم إلى بعض، ثم أبطل من فاعل يكتمون وهو الواو قوله: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ أي لأجل إخوانهم الذين قتلوا يوم أحد ﴿وَقَعَدُوا﴾ أي وقد قعدوا هم عن القتال، أي حال كونهم قاعدين، ومقول القول: ﴿لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا﴾ كما لم نقتل نحن لما قعدنا، وهؤلاء هم عبد الله بن أبي وأمثاله ﴿قُلْ قَادِرُوا﴾

ادفعوا ﴿عَنْ أَنْفُسِكُمْ أَلْتَوَتْ﴾ الذي سيأتيكم لا محالة ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أنكم تقدرون أن تدفعوا القتل عمن كتب عليه ﴿وَلَا تَحْتَسِبُ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾ كالذين قتلوا في أحد والذين قتلوا بدر ﴿بَلْ﴾ هم ﴿أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ ذوو زلفى منه ﴿يُرْزَقُونَ﴾ من الجنة، وهذا تأكيد لكونهم أحياء ﴿فَرِحَ بَنَاتُهُنَّ أَنََّّهُنَّ مِنَ الْمُقْبِلِينَ﴾ وهو شرف الشهادة والعز بالحياة الأبدية ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ يسرون بالشارة ﴿بِالَّذِينَ نَتَمَلَّحُوا بِهِمْ﴾ أي يا إخوانهم المؤمنين الذين لا يزالون أحياء ولم يقتلوا فيمحقوا بهم ﴿بِمَنْ خَلَقْنَاهُمْ﴾ أي الذين من خلفهم في الزمان ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ من وقوع محذور ﴿وَلَا هُمْ يُخْشَوْنَ﴾ على قوات محبوب، والمعنى أنهم يستبشرون بما تبين لهم من أمر الآخرة، وأمر من تركوا من إخوانهم المؤمنين الباقين في الدنيا أنهم إذا ماتوا أو قتلوا كانوا أحياء حياة لا يكسر صفوها، فلا يحافون من مصائب تحمل بهم ولا يحزنون لعوات منافع لهم، بل لا نصب هناك ولا حزن، فقله: ﴿أَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ نَتَمَلَّحُوا بِهِمْ﴾، ولما ذكر استبشارهم بسعادة إخوانهم الذين هم أحياء سيموتون، أخذ يذكر ما يستبشرون به هم لأنفسهم فقال: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِبَقَاةِ﴾ ثواب لأعمالهم ﴿مِنْ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾ زيادة ﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ أُمَّةً مُؤْمِنَةً﴾ عطفاً على فضل، وقرئ بالكسر على الاستئناف.

روى أن أبا سفيان وأصحابه لما رجعوا فبلغوا الروحاء ندعوا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فدب أصحابه للخروج في طلبه، وقال لا يخرج من معنا إلا من حضر يومنا بالأمس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حمراء الأسد وهي على ثمانية أميال من المدينة، وكان بأصحابه الفرح فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الأجر، وألقى الله الرعب في قلوب المشركين، ففي ذلك يقول الله تعالى واصفاً المؤمنين: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أُولَئِكَ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾.

وروي أيضاً أن أبا سفيان نادى عبد انصرافه من أحد: يا محمد موعدنا موسم بدر لقابل إن شئت، فقال صلى الله عليه وسلم: إن شاء الله، فلما كان القابل خرج في أهل مكة حتى نزل بمر الطهران فأنزل الله الرعب في قلبه وبدا له أن يرجع، فمر به ركب من عبد قيس يريدون المدينة للميرة، فشرط لهم حمل بعير من زبيب إن سطوا المسلمين، وهكذا لقي نعيم بن مسعود وشرط لهم عشرة من الإبل، فلما التقى هؤلاء بالمسلمين يتجهزون قالوا لهم: إن أتوكم في دياركم لم يعلت مكم أحد إلا شريد، أفتررون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم؟ ففتر المسلمون لما سمعوا ذلك، فقال عليه الصلاة والسلام: «والذي نفسي بيده لأخرجن ولو لم يخرج معي أحد، فخرج في سبعين راکباً وهم يقولون: حسبنا الله ونعم الوكيل» وفي هذا يقول الله تعالى: ﴿الَّذِينَ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا﴾، ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ أي الركب من عبد قيس أو نعيم بن مسعود الأشجعي ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾ أي أهل مكة ﴿فَذَجَعُوا لَكُمْ فَاتِكُشُوتُمْ فَرَادْتُمْ﴾ هذا القول ﴿إِبْرَاهِيمَ وَقَالُوا خَبِّرْنَا اللَّهَ﴾ كما في الله، من أحسبه ذا كفاء ﴿وَنَقِمَ آلُ مُوسَى﴾ ونعم الموكول إليه هو ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ رجعوا من بدر ﴿بِقَعَةِ مِنَ اللَّهِ﴾ عافية وثبات على الإيمان ﴿وَفَضْلٍ﴾ في التجارة، فإنهم لما أتوا بدرأ وجدوا بها سوقاً فاتجروا وريحوا، وكانت بدر سوقاً في الجاهلية يجتمعون إليها كل عام ثمانية أيام، فانتظروا ببدر أبا سفيان. أما هو فقد انصرف من مكة

إلى مكة، وكان مع الصحابة نفقات فباعوا فأصابوا بالدرهم درهمين وانصرفوا إلى المدينة غانمين ﴿لَمْ يَمَسَّهِنَّ سُوءٌ وَأَتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ﴾ تفضل عليهم بالثبات وزيادة الإيمان والتوفيق ﴿إِنَّمَا ذَرِكُمْ الشَّيْطَانُ﴾ الشيط لكمنع من مسعود المذكور ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ﴾ القاعد من الخروج مع النبي ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ لا تخافوا الناس الذين خوفكم منهم المشيطون ﴿وَيَخَافُونَ﴾ في مخالفة أمري ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. انتهى القسم الثاني بفصوله الأربعة، وفي هذا القسم اثنتا عشرة لطيفة:

اللطيفة الأولى: الشورى والتوكل

الشورى: استشار صلى الله عليه وسلم أصحابه أخرجون من المدينة فيلاقون العدو أم ينتظرونه وكان تأويل الرؤيا أدعى إلى البقاء بالمدينة، فلما رأى أكثر أصحابه أميل إلى الخروج من المدينة أطاع الأغلبية وحكم بأمرهم في القضية، فلما أن لبس لأمته وعزم الأمر أرادوا منه عدولاً، فقال لهم: لا، وكيف يرجع الأنبياء عن عزمهم، وقد لبسوا آلات حربهم، فاستمعوا لأمره، وقيل له هناك: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾. لها هنا أصبحت الشورى من الواجبات، وإذا كان صاحب شرعنا صلى الله عليه وسلم يستشير قومه، والوحي ينزل عليه فيزل على حكمهم ويسير بأمرهم.

فيا ليت شعري كيف استبد ملوك الإسلام، وكيف تركوا الشورى في غابر الأيام؟ ألا إنما القوم كانوا نياماً، والله لقد عجبت العجب كله، فكيف ترك بعض المسلمين الشورى واستبدوا بأمورهم وظلموا في حكمهم إلا ساء مثلاً القوم الجاهلون. لذلك فاجأهم الغريون وأذلّوهم صاغرين وانقضوا عليهم طامعين فجعلوهم حصيداً خامدين في القرون الأخيرة لما أفلّ لحجمهم وتفرق جمعهم ﴿فَتَقَبَّلُونِي آلَيْهِمْ هَلْ مِنْ مَّجِيبٍ﴾ [ق: ٣٦] وقد آن أن يرجعوا لمجدهم ويتألوا عزمهم ويوفوا حفظهم وهم سائلون.

التوكل

أما التوكل: لها هو ذا معروف في نفس هذه القضية، فإن الله أمره بالتوكل بعد أن استشار القوم ورضي القوم، ولم يبق إلا العمل. فهناك يكون التوكل والسير إلى الأمام والإقدام لا الإحجام، والرضا بما سيكون. فإما الموت وإما النصر فيرضى العاقل إذ ذاك بما يأتيه. فأما أولئك الجهال الذين ينفرون التفكير والتدبير ويقولون هل من مجير، وقد تركوا حبل الأمور على غاربها، فهم المفرورون لا المتوكلون.

إن التوكل بعد العزم، فهذا قول الرسول الأمين وهذا قول رب العالمين، فمن أين للناس بعد هذا تبيان؟ ولقد فسر الإمام الغزالي ما روي في هذا المقام من أن سبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب من هذه الأمة، وذكر منهم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتون.

فجعل الرقيا من الأمور التي من عادة الشفاء بها أن يكون موهوماً لا مظنوناً ولا محققاً، وكذلك الكي ليس طباً لكل مرض، بل لكل داء دواء جرت به العادة وغلب على الظن نفعه، هكذا الطيرة والتفأل بالشر، فذلك ليس دليلاً على الشر، وإنما أمر موهوم. فأما الأمور المظنونة المعتادة التي يغلب على الظن نفعها فهي التي يصح معها التوكل: كالطب المعلوم، والزراعة، والتجارة، والصناعة، والإمارة، وما أشبه ذلك.

فهذه تكون التوكل معها مشروعا والسير على سبيلها محمودا، ولعمرك ما أجهل أكثر أهل العلم بالدين، وما أبعدهم عن التحصيل، وكيف يكون دينا يأمر بالأسباب المقبولة ويعلق الدخول في الجنة - في تلك الرواية - بغير حساب على الأمور المقبولة المظنونة. فأما ما هو موهوم النتائج كما يفعل الدجالون، فحكمهم أنهم لا يدخلون الجنة إلا بحساب، لأنهم لم يحاسبوا أنفسهم في الدنيا، بل ظلوا على البلاء عاكفين وبالجهالة قانعين وبالتواكل راضين، وقد انحلعوا عن عقولهم ونزلوا عن نفوسهم وعاشوا بحواسهم ومحسوساتهم، ونامت عن المعقول قواهم الناطقة فماتوا وهم غافلون، فما بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين.

اللطيفة الثانية

إمداد المؤمنين بخمسة آلاف من الملائكة بعد ثلاثة آلاف أو بألف

الإمداد بالملائكة بألفه الذي عكف على قراءة الديانات، فأما أهل النظر فأكثرهم يظنون ذلك مجازاً أو لا يصدقونه، ولقد ذكرنا في سورة البقرة الأدلة التي أدلى بها حكماء الأمم من ظنية وجدلية ووجدانية عند قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: ٢٠] فلا نطيل هنا بإعادتها، فأما معاونتهم للناس ومشاركتهم لهم في أعمالهم في هذه الحياة، فهو الذي يحتاج إلى زيادة النظر وتدقيق الفكر، فنحن في هذا المقام بين أمرين. إما أن نجتزئ بالدين ونكفي بالإيمان ونقول فوق ما نطبق، ولا نقول إلا بالتحقيق. وإما أن نحمد سبيلاً للبحث وطريقاً للتنقيب ووسيلة للبرهان، ولقد ذكرت في كتاب الأرواح ما ورد عن أجلة العلماء من أسلافنا والمعاصرين من الفرجة، ولست أذكره على سبيل البرهان، ولكن لأطلعك على ما وصل إليه البحث البشري، ولتدلي دلوك في الدلاء ثم تنظر كما نظروا فاعلم أن العلامة الرازي قال في سورة إبراهيم ما ملخصه: إن النفوس بعد الموت تساعد النفوس المشاكلة لها وتعلمها، فإن كان في باب الخير سمي إلهاماً، وإن كان في باب الشر سمي وسوسة.

وهكذا نقلت فيه عن إخوان الصفا أن النفوس المتجسدة الشريرة في هذه الحياة شياطين بالقوة، والنفوس المتجسدة الخيرة ملائكة بالقوة، فإذا فارقت أبدانها صارت الأولى شياطين بالفعل، والثانية ملائكة بالفعل أي كالملائكة والشياطين، ولقد نقلت فيه عن الجمعيات النفسية المنتشرة في أوروبا شيئاً كثيراً من الأسئلة التي وجهوها للأرواح التي ظنوا أنهم قد أحضروها بطرق علمية، وسألوها أسئلة كتولهم: هل يزال المخترع والعالم العون من الأرواح؟ فكان الجواب يأتيه متى عمل كل ما في وسعه فإنها تلهمه بعض إلهامات فكرية ليكون الفضل إليه منسوباً والعمل له بكسبه، ولو أن العون أعطي له بلا عمل منه ولا فكر ولا تنقيب، لتساوى الجاهل والعليم والحامل والعامل.

فنظر كيف يرى بعض الفرجة وأهل أمريكا وهم يعدون بعشرات الملايين «آلاف الألوف» إن هناك علماً روحياً يعين الناس في الأعمال الشريفة، ولقد ذكرت ذلك في كتاب الأرواح، وأنهت بآية إمداد الملائكة للنبي وأصحابه، وعجبت كيف أصبح العلم الحديث يقول مثل ما في القرآن بل القدماء والمحدثون معاً.

إني لا أطيل القول بنقل محادثات الأرواح، فإن ذلك شرحه يطول، ولكن أذكر لك ما كتبه تعليقا على ذلك، وهذا نصه: حيث قلت يا شير محمد تأمل في هذا الحديث، ألم تجد فيه علماً جديداً

في فهم القرآن؟ قال: وما ذاك؟ قلت: قال تعالى: ﴿فَلَمَّا قُضِيَ عَلَيْهِ الْيَوْمُ مَا ذَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ، إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنِّيهِمْ فَلَمَّا خُرَّ تَبَيَّنَ الْجَنُّ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ أَنَّهُمْ﴾ [سبا: ١٤] فإن الجن أيام سليمان عليه السلام بقوا أمداً طويلاً مسحريين، وكان سليمان عليه السلام متكناً على عصاه، فلما أكلت دابة الأرض تلك العصا خرباً على الأرض، فلو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب، ولعلموا أن سليمان ميت، ولا جرم أن هذه القصة ثمرتها ألا يشق الإنس بأخبار الجن. هذا هو المقصد الحقيقي منها، ولقد تجلّى واضحاً في هذا الحديث. ألا ترى أنهم لما سألوا الروح: هل تستطيع الأرواح أن تكشف أمر المستقبل، فكان الجواب كلا؟ إذ لو عرف الإنسان المستقبل لأهمل الحاضر.

ولما سألت الأرواح أليس مع هذا من حوادث يتبأ الأرواح عنها وتتم في حينها؟ فكان الجواب قد يتفق أحياناً أن الروح يستشعر حدوث بعض أمور يرى من العائدة كشفها، وهذا لا يمنع الأرواح الماكرة عن نشر النبوات الكاذبة، ثم أفاد أن الأرواح الرصينة قد تستشعر بأمر يكون في الغالب متعلقاً بحدوث لم تتم، ولا يعلمها إلا الله، فلا تقطع في جوابها.

أما الأرواح الطائشة: فلا يهمها أمر الحقائق، فتشر الأخبار الكاذبة، ولا جرم أن ذلك مغزى قصة سليمان عليه السلام، وشرح ما اطوت عليه من العلم وبرهان صدق لما فيها من التوقف عن تصديق ما تلقى الجن من الأكاذيب. اهـ.

ثم انظر يا شير محمد إلى قول الروح: إن بعض الناس يستدلون على قرب موتهم، ويحددون زمن وقوعه، وإن هؤلاء الذين انطلقت أرواحهم من قيود الجسد لا يهولهم أمر الموت. أليس ترى يا شير أن هذا مصداق قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَدْبَسَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا نَزَّلَ عَلَيْهِمْ مَائِدَتَهُ أَفَلَا تَعْلَمُونَ وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْتَهِرُوا بِالنَّجَةِ أَلَيْسَ كَسَمَةِ تَوَعَّدُونَ﴾ (٢١) نحن أولياؤكم في الآخرة الدنيا وفي الآخرة ولكم فيها ما تشتهين أنفسكم ولكم فيها ما تدعون﴾ [صافات: ٣٠-٣١].

فتمعجب يا شير كيف يقول: تنزل عليهم الملائكة ليلهموهم السرور والبهجة ويخاطبهم. وانظر إلى قوله تعالى: ﴿الْآيَاتِ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ لِقَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢١) الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ (٢٢) لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْآخِرَةِ لَنَسْفَعُ بِالنَّجَةِ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [يونس: ٦٢-٦٤] فقد قال صلى الله عليه وسلم لما سئل عن البشري، قال: «هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو تراه له».

وتمعجب يا شير محمد من قول الروح في هذا: إن الطيب إذا انكب على درسه بالاستقامة، لا بنية حشد المال وكسب المعارف بدون جد ولا عناء يبال مساعدة الأرواح العلوية، أو ليس هذا من مساعدة الملائكة للمجدين، وقد قال صلى الله عليه وسلم: «إنما العلم بالتعلم، وإنما الحلم بالتحلم» فلا علم بلا جد ونصب، ولا حلم بلا تكلف وتصبر وجد، وقال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ [الحجر: ٢١] وقال: ﴿وَحُكِّلَ شَيْءٌ بِعَدَّتِهِ بِقَدَرٍ﴾ [الرعد: ٨].

وقد علمت فيما مضى أن الأرواح لا تخص من مضوا من عالم الأرض، بل هناك من هم أعظم وهم الملائكة المكرمون، ثم انظر قوله تعالى في سورة النحل: ﴿الَّذِينَ تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَائِفَتٍ

أَنفُسِهِمْ قَالُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءِ بَلَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ [الحل: ٢٨] ثم قال: ﴿وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴿٢٩﴾ [الحل: ٣٠] ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ أُنْتَبِئِكُمْ فَتَبَيَّنَ بِقَوْلِهِمْ سَلَّمْتُ عَلَيْكُمْ أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٣٠﴾ [الحل: ٣٢].

أليس هذا يا شير يومن إلى ما يقوله الروح هنا: إن أرواحهم تطلع على ذلك عند انطلاقها من قيود الجسد، ويبقى فيها ذكره عند البقطة، فهؤلاء لا يهولهم أمر الموت، ولا يرون فيه إلا انتقالاً من حال إلى حال، أو تغيير كساء خشن بكساء لطيف، وهل يعطى من لا يستحق الحكمة؟ كلا. اهـ.

ثم انظر إلى قوله: فالأرواح الصالحة تساعدكم على تحمل المحنة، ولكنها لا تدروها عنكم لأن بها خيركم الروحي ونجاح مستقبلكم، وهذا قوله تعالى: ﴿وَعَسَىٰ أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَىٰ أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ﴿٢١٦﴾ [البقرة: ٢١٦]، وقوله: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلُ أَنْ تُنَزَّلَ بِهِ ذِكْرٌ عَلَىٰ آلِهَةٍ يَسِّرُ ﴿٢٢﴾ [الحديد: ٢٢] وقوله: ﴿وَلَسَلَوْكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالتَّجْوَعِ وَنَقَمٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالتَّحْرِثِ وَبَشِيرِ الصَّابِرِينَ ﴿٢٣﴾ [الذِّكْرِ: ٢٣]﴾ [الحديد: ٢٢] ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٢٤﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٧].

ثم تأمل قول الروح، وهذا بدء الفصاضات التي ستوبهم من تعلقهم المفرط بالخبرات، وقوله: إن العدل قائم بخيبة آمالهم، فتعجب كيف كان مطابقاً أشد المطابقة لقوله تعالى: ﴿فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَرْسُلُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ الدُّنْيَا وَتَرْفُقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٥٥﴾ [التوبة: ٥٥] وقوله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالنَّوْنُ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابٌ وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴿١٦﴾ [الكهف: ١٦] فجعل الله المال في الدنيا وفي الآخرة لمن تعلق بهما، ولم يجعلهما وسيلة لارتقاء روحه، ثم جعل المال والنون زينة الحياة الدنيا، ولا غير إلا فيما بقي من الصالحات الباقيات.

وأما قول الروح: إن العلوم الأرضية ليست بشيء بالنسبة إلى العلوم السماوية، فهذا قوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ مَاذَا لِكَلْبَتِ رَبِّي لَنَفَعْنَا الْبَحْرَ قَبْلَ أَنْ تَفْجَرَهُ كَيْبَتُ رَبِّي وَتَوْجَّهْنَا بِمُشْبِهِ مَذْذًا ﴿١٠٩﴾ [الكهف: ١٠٩]، وقول الروح: لا يحفى أن غاية الروحانية هي إصلاحكم الروحي، والفرض من كل الأمثلة والمقالات التي تأتيكم هو وقوفكم على حقائق ما بعد الموت لتتجردوا من الأرضيات وتسمو وراء السماويات. هذا وكثير من أمثاله يفهم من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْعَلُ لَهُمْ أَمْوَالٌ أُتُوبُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يُلَاحَظَ فِي سَمَائِهِمُ الْمَقَاتِلُ ﴿٢٥﴾ [النجم: ٢٥]﴾ [الأعراف: ٤٠] ومفهومه أن الذين صدقوا ولم يستكبروا تفتح لهم أبواب السماء، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِنَا غَائِبُونَ ﴿٢٦﴾ [الأنعام: ٢٦]﴾ [يونس: ٧-٨] ومفهومه أن الذين يرجون لقاء الله، ولم يرضوا بالحياة الدنيا وجعلوها لجة، واتخذوا صالح الأعمال فيها سفناً ولم يطمثوا لها، ولم يغفلوا عما أودع فيها من آيات الله، فأولئك مأواهم الجنة بما كانوا يكسبون. اهـ.

حكمة ومعجزة

يا شير محمد إن قول الروح هنا أيضاً: إن الطيب ينال المساعدة من الأرواح العلوية، وقوله في العالم والمخترع إنهما يتالان المعاونة من الأرواح العالية إذا آن وقت الاختراع، دال على مداخلة الأرواح

في أعماك عند الامتحاق. أليس هذا مطابقاً لقوله تعالى في سورة آل عمران: ﴿وَلَقَدْ تَصَرَّحْتُ أَنَّهُ بَدِئٌ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ﴾ (١٠٣) إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَيْسَ يَكْفِيكُمْ أَنَّ يُمَدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِمَلَائِكَةٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِلِينَ ﴿١٠٤﴾ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُتُورِهِمْ هَذَا يُمَدِّدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٠٥﴾﴾ [الآية: ١٠٣-١٠٥].

ألا فانظر كيف رتب الأرواح المعونة للسخرع والعالم على الجهد والمثابرة، وهي لا تطبق الآية إذ جعل مساعدة خمسة آلاف من الملائكة موقوفاً على الصبر والتقوى وهجوم العدو، أو كنت ترى أن بيان الأرواح معجزة للقرآن. لقد كنا سمع هذا ونكل علمه إلى الله تعالى فأصبحنا نروي نظائره عن الأرواح العالية أنفسها، وقال في سورة الأنعام: ﴿إِذْ تَسْتَعْجِلُونَ رَبَّكُمْ فَنَسْتَجَابُ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْسِلِينَ ﴿١٠١﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا يَغْرَبَ وَيَنْظُرُ بِمِثْقَالٍ قُلُوبَكُمْ وَمَا أَسْقَرُ إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠٢﴾ إِذْ يُغَشِّبُكُمُ اللَّعَاسُ أَمَةً مِمَّنْ وَنُزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُظْهِرَ لَكُمْ بَيِّنَاتٍ وَيُهْدِيَ صَبْرَكُمْ رَجَرَ لَشَيْطَانٍ وَلِيُزَيِّنَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَنُفِثَ بِهِ الْإِقْدَامَ ﴿١٠٣﴾ إِذْ يُوجِبِي زُلْثَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَاتَّبِعُوا أَمْرًا سَأَلْتِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ [الآيات: ٩٠-١٠٢].

فانظر كيف أمر الملائكة أن يستوا الذين آمنوا، وأنه سيلقي في قلوب الذين كفروا الرعب، فترى أن ما قاله الروح هنا من إلهام الأرواح الأحياء ومساعدتهم وإنارة بصائرهم موافق للآيات، ومعجزة في هذا الزمان فتأمل. اهـ.

الحياة بعد الموت

خطبة للسير أوليفر لودج العالم الإنجليزي المشهور في الحياة بعد الموت نقلاً عن مجلة المجلات الإنجليزية منقولاً من كتاب الأرواح للمؤلف، وقد حذف منها ما تقدم ذكره في السورة، منها: إذا صبح أن الله موجود فعلاً وأنه يوحى إلى البشر ويساعدهم، وأن الإنسان ليس مفرداً على هذه الأرض السابحة في الفضاء بل حوله كثير من الأعوان يعطون عليه ويساعدونه، وأن الله تعالى أخذ بيده في سيره إلى الحقيقة والكمال الأدبي، إذا صبح ذلك كان حقيقة تتضاءل في جنبها جميع الحقائق، وقد يكون من الحضور من يعتقد أن الإنسان أرفع الكائنات وليس في الكون أعلى منه، وأنه نشأ على هذا السيار أي الأرض، وإذا مات اضمحل، وأن ليس في الوجود من يعينه ولا من يفهم أسرار الكون أكثر منه، وأنه أرفع الكائنات طراً لأنه أرقى ما وصل إليه الشئ على هذه البسيطة في هذا العصر، ثم قال: وقد عرف الآن أن في الكون أراضٍ غير أرضنا هذه، وقد يكون فيها من يقابل الإنسان من الكائنات، ولكن أليس في الكون كائنات تختلف عنا، وهل يجوز أن يعتقد أن كل كائن مدرك يجب أن يكون له جسم مادي مثل أجسامنا، إن اعتقاداً مثل ذلك لا مسوغ له ولا قام عليه دليل.

قد أظهر العلم ما في الكون من الانتظام وأن فيه عوالم كثيرة لا عالماً واحداً، ولنا في الأجرام الفلكية مثال على أنه قد يكون في الكون كائنات كثيرة لا نعلمها، إذ لو كان الهواء الحوي غير شفاف لما رأينا من الأجرام السماوية شيئاً ولا علمنا بوجودها، وليس احتجاب الأجرام الفلكية عن بصرنا أمراً يعر حدوثه، فإن الضباب والغيوم يحجبانها عنا أوقاتاً كثيرة، ولكن اتفق لنا أن كان في إمكاننا رؤية ما وراء الهواء، فرأينا شيئاً من عظمة الكائنات وأنها غير متناهية، ولعلنا سارداً عليكم ما عرف من

الحقائق الفلكية فإنكم تعرفونها وهي كثيرة غير محدودة، وإن عقولكم لتتصر دور تصور حقيقة هذا الكون المؤلف من عالم وراء عالم إلى ما لا نهاية له، وجميع هذه العوالم خاضعة لنواميس واحدة لأن عناصر النجوم مثل عناصر الأرض وخصائصها في النجوم مثل خصائصها هنا. فهل الإنسان هو سيد هذا الكون العظيم؟ إن الإنسان حديث العهد بالوجود على الأرض، فما كان حال الكون قبل وجوده، ليس الإنسان سيد الكائنات بل هو درجة من الدرجات في النشوء، ثم قال: إن الإنسان لا يسود، نكون ولا يفهم أسرارها، ولكنه يتلمس فيه الحقائق تلمساً، وقد كشف حديثاً «الراديوم» الأرغون «أشعة رنتجن» و«بعض طبائع الكهرباء»، وقد بدأ الآن يعرف شيئاً عن بناء الجواهر الفردة، وتظهر هذه الأمور كأنها وجدت وهي غير جديدة، بل كانت موجودة قبل أن نكتشفها، ولو لم نكتشفها لكات موجودة أيضاً ونحن لا نعرفها، وفي الطبيعة أيضاً أمور كثيرة لم نكتشفها حتى الآن.

ولكن كم عمر العلم؟ ليس عمره إلا قروناً قليلة بل قرناً واحداً، لأنه لم يتقدم تقدماً يذكر إلا في القرن التاسع عشر، وقد عرفنا شيئاً من حقائق الكون إلا أن ما عرفناه جزء من كل، فلا يجوز لنا أن ننمي وجود الكل، لما أن نبحث عن الحقائق، والموجود موجود سواء عرفنا وجوده أم لم نعرف، واعتقادنا بوجود شيء أو عدم وجوده لا يؤثر في الكون ولكنه يؤثر فينا.

نحن لا نعرف تركيب الجواهر الفردة، ولكننا قد بدأنا نعرف شيئاً عنه، فكل جوهر يشبه النظام الشمسي في تركيبه، وله نواة تقابل الشمس والإلكترونات تدور حولها مثل السيارات حول الشمس، وهذه الإلكترونات خاضعة في دوراتها لنواميس مثل النواميس التي تخضع لها السيارات، ثم إن الجواهر الفردة غير محصورة في الأرض، بل توجد في الشمس والسيارات، وكل كواكب السماء تتألف منها الأرض ولا تعلم كل النواميس الجارية هي عليها حتى الآن، ولكننا سائرون في السبيل الموصل إلى ذلك، ثم قال: ليس منكم إلا من رأى النمل يخرج من قريته ويعود إليها، ولا تعرف كثيراً من أمور النمل في ذهابه وإيابه، وأنا أظنه يدرك ما يعمل به بعض الإدراك، وهو يدب بين أقدام الناس الذين مداركهم فوق مداركه بكثير، وماذا يعرف النمل عن اعتقادات الناس وأعمالهم ومداركهم؟ إن لنا عبرة في أن الحيوانات التي مثل النمل تعيش بيتاً ولا تعرف شيئاً عنها، وعندني أن في الوجود كائنات نسبتها إلينا كنسبة النمل إليها، ونحن نتكلم بين أرجلها عبر عارفين شيئاً عنها.

إن حواسنا تعيننا على التوصل إلى إدراك بعض الأمور، ولكننا قاصرة جداً، ولذلك نقويها بذرائع عديدة كالنلكوب والمكرسكوب، ورغمنا من ذلك لا نعرف عن الكون إلا القليل، ولم نزل حولنا أمور كثيرة لا ندركها ولكننا ندرك بعضها عن طريق غير الحواس، وبقية الخطبة قد تقدم في هذه السورة.

هذه خطبة السير أولفير لودج، نقلتها لك من كتاب الأرواح بحذافيرها ولم أختصرها، وتركها بطولها لأغراض ثلاثة: الأول أنه أثبت فيها أن أرواحنا باقية بعد الموت الثاني أنه أثبت أن هناك عوالم أعلى منا، وأن نسبتنا إليهم كنسبة النمل إلينا وأنهم محيطون بنا. الثالث أنه أثبت أن هؤلاء هم عبدونا ويفكرون في أمرنا، هذه أمور ثلاثة جاءت في الخطبة؛ لذلك أنتها كلها. إن الله في هذه السورة ذكر فيما يأتي أن الأرواح باقية بعد الموت. قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبُ الَّذِينَ أَلْفُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عَمَّا

رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ [آل عمران: ١٦٩] وهذا هو الأمر الأول، وذكر في الأمر الثاني وثالث أن له ملائكة وأن هؤلاء الملائكة يساعدون الناس المخلصين في أعمالهم.

عجيب في أمر الأمم الإسلامية اليوم

قد قرأت خطبة اللورد أوليفر لودج، وهذا العالم عالم طبيعي، بل هو أكبر علماء الطبيعة في أوروبا، وهذه الخطبة خطبها أيام الحرب الكبرى كما تراء مصرحاً بذلك فيها.

يخطب أوليفر لودج في مجمع من قومه، وقنابل الألمان تتساقط في أنحاء بلادهم، والعذاب واقع بأمتهم، والغارات الخائفة محيطة بهم، يقف فيقول: إن أرواحنا باقية وإن لله عوالم أرقى من، وإن هذه العوالم الروحية تساعدنا وتعاوننا. هذه أعمالهم في بلادهم.

أما بعض الذين تعلموا في بلادنا المصرية وبعض البلاد الشرقية، فماذا يقولون؟ يقولون: نحن علماء عظماء، لماذا؟ لأننا قرأنا الإنجليزية أو الفرنسية أو الألمانية أو الإيطالية، أو لغتين من ذلك، وقرأنا بعض العلوم، ونحن نحمل الشهادات، فنحن أسما نظراً وأعقل وأرقى لكرأ من جميع المسلمين الجاهلين الذين يؤمنون بأمور لا عقلها العقل. يقولون: نحن نقي بعد الموت، أو أن هناك ملائكة، أو أن هناك إمداداً من السماء بأولئك الملائكة، إن القرآن والكتب السماوية لم تنزل إلا للأمم أقل منا علماً ومدنية، فلنفعل كما فعلت أوروبا، ولتكرم بهذا كله، ومنى كفرنا به انطلقت عقولنا من عقلها، وعرفنا هذه الدنيا، وحيث نستقل، وتكون لنا جيوش جرارة.

هذا ما يسره كثير من أهل العلم اليوم وبعضهم به يجهر، فمثل هؤلاء يقال لهم: إن ادعاءكم أن هذه الأمور خرافات واستنادكم على تكذيب أوروبا لها وادعاءكم أن التكذيب بها رقي للعمران، وسعادة للبلاد كلها قضايا لا يقول بها الصبيان

فإن أوروبا التي تدعون أنكم عرفتم علومها، هذه الخطبة نموذج لعلماء الطبيعة فيها، ولو كان القوم مغفلين مثل المعرورين من صفار المتعلمين في الشرق لقالوا للخطيب السابق: نحن الآن في حرب فدع الخرافات واتتنا بما يفيدنا في هذه الحياة، وليس هذا الوحيد في هذا العمل، بل هناك آلاف وآلاف أفضل منه في هذا الشأن، فهذه الطائفة من المتعلمين في الشرق مغرورة جاهلة مخدوعة طست أن تعلم اللغة إدراك للعلم، وهذه أيضاً فضيحة، فإن اللغة ليست علماً وإنما هي مقدمة للعلم، وهؤلاء قرؤوا اللغة وما قرؤوا العلوم التي ألفت فيها، ولو قرؤوها ما فهموها، لأنهم لا دراية لهم بتلك العلوم، كب أن الإنسان الذي يجهل الهندسة أو علم الجبر، وهما علما مؤلفان باللغة العربية لا يعرف مقصودهما ولا يعقلهما، وكيف يعقلهما وهما محتاجان إلى الموقف والعلم، فاللغات شيء والعلوم شيء، فاعرف بهذا الميزان أهل زمانك وادرس أخلاق الأمة الإسلامية، وتبه المغرورين منها إلى طريق الرشاد

اللطيفة الثالثة: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾

لقد ذكر في تفسيرها ما يفيد أن الرسل يجري عليهم القدر كما يجري على العالمين، فالخير والشر مقرونان في قرن يجريان على البر والفاجر والعالم والجاهل، ولكن أرياب النفوس العالية من الأبياء والحكماء يكون الشر مصباحاً بضئ لهم، والخير سلاحاً يجاهدون به في سبيل الإصلاح،

ومقاتيح كل شيء بيد الله، ولم يستثن من الإصابة أحداً، وتراء كلف الأسد باقتصاص السابحات البارحات من الغزلان، وحكم على النمرور والصقور أن لا تتناول غير اللحوم، فكل لكل رابض وله مجاهد، إثم للقوى وإسعاداً للنفوس والأجسام، فالخير من الشر وهما متلازمان صون لا يفرقان.

اللطيفة الرابعة: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾

قد قدمت في هذه السورة أن ذكر السماوات والأرض يختلف باختلاف المواضع كالاستدلال على وجود الله بآية: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩٠] وآية: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَالْحَبِيبِ الثَّجَلِ وَتَنَزُّلِ الْمَائِدِ وَتَفْثِكَ﴾ [الح [البقرة: ١٦٤] للدليل على الوحدةانية، إلى آخر ما قدمناه هناك. ونريد الآن أن قوله هنا: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ذكره ليفيد البرهان على أنه ليس للنبي صلى الله عليه وسلم من الأمر شيء كأنه يقول: وكيف يكون لك يا محمد شيء حتى تدعو على أحداثك بالاستئصال، ولي ما في السماوات وما في الأرض، فكيف تطلب مني إيمانهم أو تحاول إزهاقهم وإزهاقهم؟ وكيف يكون ذلك وأنا الفقور الرحيم، فلي أن أرحمهم فأعمر لهم بأن يصبحوا مسلمين، فإن رحمتي وسمت كل شيء بطرق أحفيها، وأعمال محجوبة أخبارها عن العالمين

اللطيفة الخامسة: تحريم الربا

لقد مر شرحه في سورة البقرة عند آية الربا، وكيف كان تحريمه أعجوبة الدهر وغريبة العصر، وكيف أصبحت الدول تحرم استعماله وتريد إهماله، وأنه سبب انتقاص العمران وهدم البنيان، وفساد هذا الإنسان، وضياع البلاد وذل العباد، فقامت البلشفية وقبلها الاشتراكية، وكل ينادي بالويل واشبور وعظائم الأمور، وانظر كيف كان تحريم الربا في هذا المقام مسطوراً، وبعد الحرب في أحد مذكوراً، ولعمري ما علاقة الربا بالحروب. إن العلاقة واضحة جلية ظاهرة بهية، ألا ترى أن الحرب لا قوام لها إلا بالسلاح، ولا فوز لها إلا بالكرع، ولا بد من جند لها يعملون، فلاحين للأرض يزرعون، وصناع للآلات يقومون، ومهندسين للمساقي والمدن يصلحون، وطرق بالسفار يسلكونها، وقطرات عليها وعلى القللك يحملون. فإذا فشا الربا في البلاد افتقر العاملون، وذل الفلاحون، ونس من الرواح التجار، وبارت صناعة الحداد والتجار، فهذا سر ذكر الربا في هذا المقام، وقد وعيت المقام حقه في سورة البقرة عند آية الربا.

اللطيفة السادسة: الجنة والنار

اعلم أن الجنة والنار قد أفصنا الكلام عليهما في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَأَنذَرُ بِهِ مَثَبَيْهَا﴾ [البقرة: ٢٥] واليوم نعيد الكرة لهما بتحقيق أجلى، وإيضاح أكمل، وأحاديث مرفوعة، وآراء مشروحة، وعلوم حديثة، واكتشافات صريحة فنقول:

(١) قد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أرواح الأنبياء صلى الله عليه وسلم عليهم ليلة أسري به في السماوات سماء سماء، آدم في سماء الدنيا، وعيسى ويحيى في الثانية، ويوسف في الثالثة، وإدريس في الرابعة، وهارون في الخامسة، وموسى وإبراهيم في السادسة والسابعة. قال ابن حزم: فصح ضرورة أن السماوات هي الجنات.

يعمم أن فوق الهواء برداً قارساً حتى لو دخلت فيه رأس آدمي لصارت ثلجاً في جزء صغير من الثانية . نحن الآن بمقتضى الكشف الحديث بين زمهرير فوق كثرة الهواء البالغة نحو ٦٠ كيلومتراً ، وبين نار في باطن الأرض ، وقد ورد في الأحاديث السالفة أن النار تشتعل على أشد البرد وأشد الحر ، وانظر كيف نجد جبال النار القائمة في العالم ، وأقرها إلينا في مصر جبال إيطاليا ، ومن عجب أني قرأت في الجرائد أيام تأليف هذا التفسير أن بركان « اثنا » قد غلا وفار ، فلا سمعك ما قالته الجرائد ووصفته الكتب .

بركان اثنا

هذا البركان واقع إلى الشمال الشرقي من جزيرة صقلية « سيبيليا » والبركان جبل مخروطي الشكل على الغالب ، له قمة عالية تحيط بها جبال وهضاب مارية ، وفي قمته فوهة تخترقه إلى باطن الأرض ، فتقذف منها المواد المختلفة من نار ودخان ومقلوبات ملتهبة أو سائلة ، وقد يكون في الجبل أكثر من فوهة واحدة كما في بركان اثنا الذي أحصى فيه أكثر من ٨٠ فوهة .

وتكون البراكين غالباً في الجزر الصغيرة أو على شواطئ البحار ، وقلما نجد بركاناً في وسط القارات ، وإذا وجد كان دليلاً على أن ذلك المكان كان بحراً أو شاطئ بحر في الأزمنة العابرة .

أما علة البركان فهي الحرارة الشديدة المستبطنة للأرض ، التي تصهر المواد ، وتبخر المياه ، وتحول الجوامد إلى سوائل ، والسوائل إلى أبخرة وغارات ، فتتمد هذه المواد بتأثير الحرارة ، ويضيق عليها المكان فتعرق القشرة الأرضية ، وتفتح فيها منفذاً تدفع منه إلى الخارج . وتقذف المواد الذائبة والغازات والحمم من باطن الأرض إلى علو شاهق ، وتتحول الأبخرة إلى أمطار غزيرة ، ثم إلى سيول عظيمة تكتسح البلاد كما هو واقع الآن في جزيرة سيبيليا .

ويحسن أن نشير في هذا المقام إلى ثخن القشرة الأرضية بالنسبة إلى باطنها المشتعل ، ليتبين ضعف هذه القشرة ومطاوعتها للعوامل ، فقد ذهب العلماء إلى أن ثخنها لا يزيد على ٩٠ كيلومتراً ، مستدلين على ذلك بما عرفوه بالاختبار من الآبار الارتوازية وغيرها من أن حرارة الأرض ترتفع درجة واحدة بميزان ستيفراد كلما تعمق فيها الإنسان ثلاثين متراً ، فعلى عمق ٣٠٠٠ متر لزم أن تكون هذه الحرارة ١٠٠ درجة ، وعلى عمق ٩٠ كيلومتراً لزم أن تكون ٣٠٠٠ درجة بميزان ستيفراد ، وهي الحرارة التي تصهر جميع المعدن والصخور . لذلك يجزم العلماء بأن القشرة الأرضية لا يمكن أن يزيد ثخنها على ٩٠ كيلومتراً ، أي أنها أقل من جزء واحد من مائة وأربعين جزءاً من قطر الأرض ، وأقل من ثخن قشرة البيضة بالنسبة إلى البيضة عينها . والمقادير التي تقذفها البراكين من الحمم والسوائل الحارقة أعظم مما يتصوره العقل ، وفي سيول الحمم التي تتدفق من اثنا الآن ، وتقول التلغرافات الأخيرة إن عمقها زاد على ٨٠ قدماً ، وعرضها على ٦٠٠ متر أعظم دليل على ذلك . وقد ذكر التاريخ أن المواد التي خرجت من بركان « تمبو » في جافانا سنة ١٨١٥ غطت سطح البحر في دائرة بلغ قطرها ٢٠٠ ميل ، ، هذا ما يكفي لأن يغطي بلاد إيطاليا كلها بطبقة من المواد البركانية علوها قدمان ونصف قدم .

ومن عجب أن تكثر الزلازل العظيمة أيام هذا التفسير ، أو كم يكن ذلك تدريباً على التفكير وتذكيراً بالعلم ؟ بلى ، فلم يقف الزلزال في هذه السنة عند حد إيطاليا ، بل تجاوزها بعد ذلك إلى اليابان فقامت فيها قيامة الزلازل وأذكرتنا بما في القرآن من تلعير المدن وهلاك الأمم فجأة والبأس لا يشعرون .

وليس يهمننا إلا المباحث العلمية والعجائب الكونية والبار الكروية في باطن الأرض، فقد جاء في البرق والبريد أنه حدثت زلزلة تقشعر من هولها الأبدان، وذلك في ٣ سبتمبر سنة ١٩٢٣ فجاء فيها أن اليابان نكبت اليوم بأعظم ما تنكب به الأمم، مما لم يسمع به البشر إلا في أقدم العصور التاريخية الذي يقال له الانقلاب الجيولوجي، لما كانت القارات تتحول بفعل الزلازل إلى بحار، والبحار إلى جزر، والجزر إلى قارات. زلزال غارت به الجبال فصارت وهاداً، وارتفعت البحار فصارت أطواداً، وصهرت الصخور فصارت رماداً؛ فما شعر السكان به حتى أصبحوا حمماً، وهوت منازلهم فوقهم فكانت لهم رجماً، فأصبحت كمدينة «يوكوهاما» خراباً و«توكيو» وهي العاصمة الجميلة صارت طعمة للنار، وقد قتل في يوكوهاما وحدها أكثر من مائة ألف نسمة غير من قتلوا في توكيو.

والزلازل اهتزاز في الأرض دفعة أو دفعات متوالية بالقوة الطبيعية يحدث قبل وقوع الانفجارات البركانية، وفي أثنائها وبعدها، وتارة يكون بغيرها. وقد أحصى علماء طبقات الأرض ستة آلاف وستين زلزالاً إلى الآن، وأعظم الزلازل ما نكبت به اليابان، فقد قتل فيها خمسمائة ألف إنسان، ودمر القسم المتوسط من الإمبراطورية على مدى ستمائة كيلومتر تقريباً، وطفئت المياه على مدينتين فدمرنهما تدميراً، وعلى شواطئ البحر فدمرت كل مدينة على شاطئه.

واعلم أن جميع بقاع الأرض معرضة للزلازل، ونحن ربما لا نشعر برلزلة تكون في ديارنا مثلاً، مع أن عدد الزلازل التي تحدث كل سنة تبلغ ٣٠ ألفاً، أي نحو مائة زلزال كل يوم، وأكثرها هزات لطيفة، وقد تحدث في البحار فلا يشعر أحد بها، وذلك لأننا فوق كرة نارية مضطربة دائماً، وليس يحجزها عنا إلا تلك القشرة التي ترى مستعدة دائماً للاهتزاز والاضطراب بما يحصل فيها من الانكماش والاعوجاج في كل حين.

فوازن أيها الذكي أوصاف هذه البراكين مما جاء في الأحاديث، فافقرأ كلام ابن عباس، وكيف يقول: البحر المسجور يسجر فيكون جهنم، وكيف يقول عبد الله بن سلام: إن النار في الأرض، وكيف يروى أن البحر من جهنم أحاط به سرادقها، وكيف يقول الكشف الحديث كما ترى: إن البراكين لا تكون إلا في الجزر الصغيرة أو على شواطئ البحار، وكيف يقول بينا صلى الله عليه وسلم: إن نارنا هذه أبعد من نار جهنم ٦٩ درجة، ثم ترى فيما قرأت أن عمق ٩٠ كيلومتراً تكون النار فيه ٣٠٠٠ درجة بميزان ستيفراد، وأن هذه الحرارة تصهر جميع المعادن والصخور، وبيننا وبين تلك النار قشرة الأرض التي لا يزيد ثخنها على ٩٠ كيلومتراً، فهي أقل من جزء واحد من مائة وأربعين جزءاً من قطر الأرض، وأقل من قشرة البيض بالنسبة إلى البيض.

فعلى هذا تكون النار هناك في باطن الأرض وفق ما في الحديث، فإذا كانت فيما يلي قشرة الأرض تبلغ ٣٠٠٠ درجة أعني قدر النار التي تغلي الماء ٣٠ مرة، فكيف يكون مقدار ما بعد ٩٠ كيلومتراً أخرى وهكذا. فإذا قال صلى الله عليه وسلم: «إن نار جهنم قدر نار الدنيا ٦٩ مرة»، فإنا نقول قد كشفه العلم الحديث، وإذا قال الله تعالى: ﴿وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمْحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ [العنكبوت: ٥٤] فذلك أصبح معروفاً؛ فالزمهرير من فوقنا، والسعير من تحتنا، وكلاهما من جهنم كما في الحديث المتقدم، ونعجب من قوله تعالى: ﴿لَمْحِيطَةٌ﴾ والإحاطة أقرب ما تكون في العوائر والكرات، ولا جرم أنابن كرتين: كرة زمهرير

يفصلها عنا الهواء، وكرة النار تحجبها عنا القشرة الأرضية، وقوله تعالى: ﴿لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ ربما يثقل عليك، فتقول: هي محيطة بالكافرين والمؤمنين، نقول: ما نقوله حق، ويكون نظيره ما قاله تعالى في القرآن: ﴿مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا أَنْفُسَكُمْ أَنْتُمْ تَكُونُونَ﴾ [التوبة: ٥٥] فإنه قيل هناك: إن الأولاد والأموال معذبة الكافر والمؤمن، ولكن المؤمن الذي أدرك الحقائق يرى أن هذا العذاب مع الصبر يورث الأجر في الآخرة، فكأنه بهذا ينجو من العذاب باعتبار ماله. هكذا هنا إنها تحيط بالجميع ولكن المؤمن يعمل للنجاة.

وتعجب أيها الذكي كيف ترى أن ما فوق القشرة الأرضية من المعادن والنات والحيوان تصير ناراً، وتنقلب سحيراً متى أحاطت بها النار، وترى النار متى لامست الخشب والياب ولقش انقلد فصار ناراً، وذلك كله يشبه أن يكون مؤيداً لقول علماء العصر الحاضر: إن الأرض من الشمس، والشمس ملتهمة ناراً، والكواكب في مبدأ أمرها تكون ناراً، والسيارات كانت ناراً، ثم أخذت تبرد شيئاً فشيئاً، والقمر من الأرض، ويرد قبلها لصغر حجمه، أعلت ترى أن العالم الذي نحن فيه تحيط به النار من سائر أطرافه، وهذه النار مغمورة في الزمهرير.

الماء يكون ناراً

والماء مركب كما تقدم من الأوكسوجين والأودروجين، وقد علمت فيما تقدم أن الأوكسوجين وهو الجسم المحرق ٨ أنساع، والأودروجين تسع واحد في الوزن، فكان الماء ٨ من ٩ منه نار، فليحترق يكاد يكون ناراً، ونحت البحر القشرة الأرضية وتحتها النار المحرقة العظيمة.

قلة علمنا بهذه العوالم

اعلم أنني قبل اطلاعي على هذه الأحاديث، ونظري في هذه الآيات ما كان ليخطر لي أن أذكر مثل هذا القول، بل كنت أعدّه كفرأً وجهلاً، وهكذا أنت أيها الذكي قبل أن تقرأ هذه الآيات والأحاديث كنت تعدّه كفرأً، فإن الجنة والنار مرجعهما أنهما مجهولان جهلاً عاماً، ومن فتح باب الكلام فيهما يمثل هذا عدّة كافرأً أو مبتدعاً أو فاسقاً، ولكن لما رأيت هذه الآيات والأحاديث التي رأيت ابن حزم جمعها، وذهب إلى أن الجنة في السماء، والنار في الأرض، ثم اطلعت في العلم الحديث فرأيت العجب العجائب، وأن هناك تطابقاً غريباً بين الدين وبين العلوم العصرية، أردت أن أطلعك عليها وأقرب المعاني بغاية ما يمكنني، ثم أحذر أن تقف عند ما رأيت بما ذكرت في النار، وما سأذكر في الجنة، فأنا لست أقول: إن هذا هو العلم الذي تقف عنده، فرمما جاء المستقبل بما تجهله نحن، وجاء علم لم نعهده، والقرآن يجب ألا يقف عند كشف ولا يقطع بأن هذا معناه.

فانظر كيف يقول ابن حزم بأن الجنة قسمان: قسم هو السماوات السبع، وهي الجنات السبع، وقسم هو الجنة التي عرضها كعرض السماء والأرض، وهو الكرسي، القسم الأول وهو السبع عرش السماوات والأرض وأن الأبواب الثمانية في كل سماء باب، وفي الكرسي باب، وأن العرش فوق أعلى الجنة، وهو محل الملائكة، وليس من الجنة في شيء، وقوله تعالى: ﴿لَا تَدْرِي يَنْعَمُونَ أَلَعَرْشُ وَمَنْ حَوْلَهُ﴾ [عمر: ٧] بيان جلي بأن على العرش جرماً آخر فيه الملائكة، وقال: إن البرهان قام على ذلك من علم الهيئة.

هذا قول العلامة ابن حزم، وأنت خير أن هذا مبني على العلك القديم وقد ظهر بطلانه. فانظر كيف طبقه العلامة ابن حزم عليه، ولما ظهر بطلانه واطلعنا عليه أردنا أن نطلعك على العلم الحديث في النار وفي الجنة، ولكننا نقول لك حذار حذار أن تجعل ما نقوله هو نفسه معنى القرآن والحديث، بل هو احتمال نقوله وعليك أنت أن تترقب العلم الحديث والبحث والتنقيب فإنك لو جعلت القرآن لا يحتمل إلا هذا، وأتى العلم بما لم نعرفه في زماننا، انقلب علم الناس جهلاً، فيكون التعليم ضلالاً والعلم وبالاً والجزم به خيلاً، ولكن ما لا يدرك كله لا يترك كله، فلا سمعك ما اطلعنا عليه في الحديث.

الجنة

سأسمعك ملخص ما جاء في كتابي المسمى «الأرواح» من تعاليم الأرواح، فقد أحضروا في أوروبا روح العلامة «غاليليو» الشهير بالعلوم الفلكية على يد الوسطاء للجمعية الباريسية الروحية في خلال سنتي ١٨٦٢ و ١٨٦٣.

قال غاليليو: أفضل تحقيق أطلق على الفضاء أنه مسافة تفصل ما بين جرمين، فاستنتج بعض المغالطين من هذا التحديد أن لا وجود للفضاء حيثما انتهى وجود الأجرام، وإلى هذا المبدأ أسند بعض اللاهوتيين رأيهم في ضرورة تنامي الفضاء، وعدم إمكان تسلسل أجرام محدودة إلى ما لا انتهاء له. الفضاء لفظة تدل على معنى مفهوم بذاته لا يحتاج إلى التعريف، وما قصدي بهذه المقالة إلا أن أبين لكم عدم حده وتناهي.

أقول: إن الفضاء لا حد له بدليل أنه من المستحيل تصور حدوده، إلى أن قل: وإن شئت أن نمثل في ذهننا المحدود عدم تنامي الفضاء فلتتصور أنفسنا طائرَيْن من الأرض نحو إحدى جهات الكون بسرعة الشرارة الكهربائية التي تقطع في الثانية ألوفاً عديدة من الفراخ. فبعد طيراننا بشوان قليلة لا تعود الأرض تراءى لنا إلا ككوكب حقير ضعيف النور جداً، وبعد قليل تتوارى عن نظرنا بالكلية، والشمس ذاتها لا تلوح لنا إلا كنجم حقير متوعل في أقاصي الفلا وهو ضئيل لا عيننا نجوهم عديدة لا نكاد نميزها في المظلة الأرضية، وإذا لبثنا طائرَيْن بسرعة ذاتها نقطع في كل هنيهة عوالم متجمعة، وسيارات ساطعة، ويقاعاً زاهية، نثر الله فيها العوالم كما نثر الزهور في مروجكم الأرضية.

عسى أنه لم يمض على سفرنا إلا دقائق قليلة، وقد نأينا عن الأرض ملايين في ملايين من الفراخ، ورأينا ألوفاً في ألوف من العوالم، ولكن لدى التحقيق لم تخط بعد ولا خطوة واحدة في الكون وإذا استقام سفرنا البرقي لا دقائق وساعات بل سنين وأجيالاً وألوفاً وملايين في ملايين من العصور والدهور، فإننا لا نكون مع هذا قد خطونا خطوة في طريقنا، وذلك إلى أي صوب اتجهنا وأية نقطة انتحينا من تلك النرة الحغيرة التي بارحناها وأنتم تدعونها أرضاً. هذا ما عندي من تعريف الفضاء.

وأما الزمان فهو كالفضاء لفظة معبرة بنفسها غنية عن التحديد، وقد يسوغ أن ندعوه تعاقب الأشياء بالانتهاء. فلتتصورون أنفسنا في بدء عالمنا أي في عصر بدأت فيه الأرض تتبخر تحت النفحة الإلهية، وبرز الزمان من مهد الطبيعة السري، قبلها كانت الأبدية سائدة ساكنة، والزمان يجري مجراه في عوالم أخرى، ولما برزت الأرض إلى حيز الوجود استبطلت فيها الأبدية بالزمان، وأخذت السنون وانقرون تتعاقب على سطحها حتى اليوم الأخير، أي ساعة تبلى الأرض وتمحى من سفر

الحياة، ففي ذلك اليوم تتعاقب الأشياء، وتزول الحركات الأرضية التي كانت مقياساً للزمان أيضاً فيتيح من هذا أن الزمان يتولد من تولد الأشياء وينقضي بانقضائها، وهو بقياس الأبدية كنقطة سقطت من عباب الجو في البحر فتختلف الأزمنة على اختلاف العوالم، وخارج هذه التعاقبات الغاية تسود الأبدية وحدها، وتملأ بضيائها قلوات الفضاء التي هي غير محدودة، فضاء لا حده وأبدية لا قرار لها، هما الخاصيتان العظيمتان للطبيعة العامة؛ وإذا كان الزمان تعاقب الأشياء الزائلة ومقياسها، فإذا جمعنا ألوقاً في ألوف من القرون والأحقاب، لا يكون هذا العدد إلا نقطة زهيدة في الأبدية، كما أن الألوف في الألوف من الفراسخ تعد نقطة حقيرة في الفضاء، وإذا مضى على حياتنا الروحية عدد من القرون يوازي قدر ما يكتب على طول خط الاستواء، فإنه يتقضي هذا العدد الجسيم والنفس كأنها اليوم ولدت.

وإذا أصفنا إلى العدد المذكور سلسلة أخرى من الأعداد ممتدة من الأرض إلى الشمس وأكثر، فإنه يتقضي هذا العدد الذي لا يدرك قياسه من القرون، والنفس لا تقدم يوماً واحداً إلى الأبدية، ذلك لأن الأبدية لا حد لها ولا قياس، ولا يعرف لها بدء ولا نهاية، فإن كانت القرون المذكورة كلها لا تعد ثانية بقياس الأبدية، فما أهمية عمر الإنسان على الأرض؟.

إذا ما ألقينا النظر إلى ما حولنا رأينا اختلافاً جسيماً وتمييراً جوهرياً في كل المواد المولف منها العالم فانظر إلى كافة الأشياء طبيعية كانت أو صناعية، وانظر ما أعظم التباين في صلابتها ولفظها ووزنها وسواها من الخصائص التي يتميز بها الهواء مثلاً من عرق الذهب، والنقطة المائية من الحجارة المعدنية، والأنسجة النباتية المتنوعة من الأنسجة الحيوانية على اختلاف طفاتها، ومع هذا نستطيع أن نثبت بوجه الإطلاق أن كل المواد المعروفة والمجهولة مهما عظم تباينها وكثر تنوعها، إن هي إلا أشكال وأنماط متممة تظهر فيها مادة أصلية واحدة تحت فعل القوى الطبيعية المتعددة.

إن الكيمياء التي بلغت اليوم عندكم درجة رفيعة من التقدم، وقد كانت تعد في أيامي من متعلقات العلوم السحرية، قد قوضت مسألة العناصر الأربعة التي أجمع الأقدمون على تركيب الطبيعة منها، وأثبتت أن العنصر التريبي إن هو إلا تركيب مواد متنوعة في تفنناتها إلى ما لا انتهاء له، وأن الهواء والماء قابلا للتحويل، وهما متركان من بعض الغازات، وأن النار ليست بعنصر أصلي، بل حالة من المادة ناتجة عن نوع من الحركة العامة يصحبها احتراق حسي أو كامن، وبمقابل ذلك كشفت الكيمياء عدداً وافراً من لعناصر المجهولة، منها تتألف كل الأجرام المعروفة، وسعتها عناصر بسيطة، إشارة إلى أنها أوبية غير قابلة للتحويل إلى ما هو أبسط، ولكن فعل الطبيعة لا يقف حيثما وصلت تقديرات الإنسان وحكم إرادته، بل المتبع بنظره إلى ما تجاوز حد المعرفة البشرية لا يرى في كافة العناصر المركبة والبسيطة، لا مادة واحدة أصلية، تتجمع في بعض النواحي لتنشأ منها العوالم، وتفنن أشكالاً وأنواعاً في مدار حياتها، وتعود إلى مأوى الفضاء بعد انقراضها.

من المسائل ما تعجز نحن الأرواح المغمرين بالعلوم عن التعقق فيها، فلا تأتي لحلها إلا بآراء شخصية مبني أكثرها على أقيسة التراضية. أما مسألة وحدة المادة فلا شبهة فيها ولا تخمين، ومن يأخذ قولني على محمل الافتراض أقول له: استوعب إن أمكن بنظرك تفننات أعمال الطبيعة كلها،

فتتحقق بيقيناً أنه بنون وحدة المادة يتعذر عليك شرح نبات أصفر بذرة ونتاج أحقر دويبة. وأما الباعث على تنوع ما تراه في المادة فهو تباين القوى التي تولت أمر تحولاتها، والظروف التي كانت عليها قبل نشأتها إنما جوهرها في الأصل واحد، وكل ما يقع أو لا يقع تحت نظرك من الأجرام والسوائل فهو صادر من مادة أصلية واحدة مائة الكون الذي لا يحد.

إذا كانت إحدى الدويبات الحفيرة التي تقضي حياتها الوجيزة في قعر البحار، ولا تعرف من الطبيعة إلا أسماك وغابات المياه، نالت فجأة من العقل ما مكنها من درس عالمها، وأخذت تقيس أفكارها في الكائنات، فما عسى يكون تصورهما للعالم الأرضي الذي لا يقع تحت نظرها إذا بمعجزة أخرى بها انتقلت هذه الدويبة من القعر إلى ما فوق المياه بالقرب من جزيرة غناء اكتست بمروج زاهية، فأبي تفسير يطرأ على أفكارها السابغة، وكم تتسع دائرة تصوراتها، ولكن ما زالت هذه دون الحقيقة. هذا بيان حال علومكم النظرية في الحاضر يا بني البشر.

إن سيالاً عاماً يملأ الفضاء الذي ليس بمحدود، يتفد في الأجرام بأسرها، يدعى الأثير أو المادة الأصلية، ومنه تتولد كافة العوالم والكائنات. فهذا السيل تلازمه أبداً القوى أو النواميس الطبيعية المتولية تقلبات المادة ومسرى العوالم.

وهذه النواميس المختلفة على اختلاف تركيبات المادة، والمتفنتة في أنواع فعلها على مقتضى الظروف والمراكز تعرف في أرضكم بالثقل والتلاصق والمناسبة والتجاذب والمغنطيسية والكهربائية، ثم حركات العامل الاهتزازية تدعى عندكم صوتاً وحرارة ونوراً الخ.

وأما العوالم الأخرى فتظهر هذه النواميس تحت أوجه أخرى، وبخصائص مجهولة عندكم، وإن في سعة السموات التي لا تحُد، تفتتات من القوى تعجز نحن عن إحصائها، وتقدير عظمتها، كما تعجز الدويبة في قعر البحار عن استيعاب كافة الحوادث الأرضية.

وكما أنه لا وجود في الأصل إلا المادة واحدة بسيطة تتولد منها كافة الأجرام والتركيبات الهيولية. هكذا كل القوى الطبيعية صادرة عن ناموس أصلي واحد متفنن في مفاعيله مما لا انتهاء له، فرضه الخالق مد الأرل ليقوم به نظام الخليقة وبهاء الكائنات، إن الطبيعة لا تضاد ذاتها، وشعار الكون هو ذا الوحدة في التنن، فإن صعدت في سلم العوالم وجدت وحدة النظام والخلقة مع تفنن لا يعرف حده في تلك الأجرام العلوية، وإن أجلت بنظر في مراتب الحياة من أحقر الكائنات إلى أعلاها وجدت وحدة التناسب والتسلسل. كذلك القوى الطبيعية كلها صادرة بالتسلسل عن قوة أصلية واحدة تسمى بالناموس العام. يتعذر عليكم في الحاضر استيعاب هذا الناموس في شمول اتساعه، لأن القوى الصادرة عنه والداخنة في دائرة أبعائكم محدودة مقيدة، إنما قوتا التجاذب والكهربائية تفصيحان لكم نوعاً من الناموس العام الأصلي الشامل السماوات والكائنات.

فكل هذه القوى الثانوية أولية عامة كالخلقة، وبملازمتها للسيل العام تعمل ضرورة في كل شيء وفي كل مكان، ويتنوع عملها بالمقارنة والتعاقب تتعقب في مكان وتحمي من آخر، يظهر فعلها هاهنا عاملة أبداً في تجهيز العوالم وإدارتها وحفظها وملاشاتها، متولية أعمال الطبيعة ومعجزاتها حيثما قامت ضامنة على هذه الصورة بهاء الخلقة الأولية ومظامها الأيدي.

بعد أن تأملنا بوجه عام في تركيب الكون ونواميسه وخصائصه، بقي علينا أن نشرح كيفية تكوين العالم والبرايا، ثم تنتقل بعدها إلى تكوين الأرض ومركزها الحالي في المبروءات. لقد أبنا سابقاً ما الزمان، وما نسبته إلى الأبدية، وأن هذه وحدة ثابتة، وبالتالي لا بدء ولا نهاية، ثم إذا لاحظنا من جهة أخرى عدم تنامي القدرة الإلهية حكماً ضرورة بوجوب أزلية الكون، لأنه منذ وجد الله كملت كمالاته القدسية، وبما أن الله من ذات طبعه أزلي سرمدي، اقتضى أن يكون عمله أزلياً سرمدياً، أي لا بدء له ولا نهاية، فإذا تصورنا لعمل الله بدءاً، ومهما كان هذا البدء في مخيلتنا بعيداً قاصياً، يسبقه دائماً أزلية - ربنا جيداً ذلك بعقلكم - أزلية لا قرار لها لست فيها إرادة الله القدوس ميتة عن العمل، وكلمته بكما ووحيه عقيماً. إن الله شمس الكائنات وسور العالم، فكما أن ظهور الشمس يصحبه ضرورة انتشار النور، هكذا الله يصحبه ضرورة فعل الخلق وظهور البرايا.

أي لسان يستطيع أن يصف تلك المعطائم الباهرة المستترة في دجى الدهور التي تلالاً سنالها في عهد لم يكن قد ظهر بعد فيه شيء من عجائب الكون الحالي، تلك الدهور القاصية التي أسمع الرب فيها كلمته، فندفعت تيارات الهباء والذرات لتشيد بتجمعها المهتم هيكلاً الطبيعة الذي لا يحد. ذاك الصوت السري الكريم الذي تجله ونهواه كل خليقة وبريته المرموقة به ارتجت الأفلاك وسبحت عجائب الرب.

إذا انتقلنا بالفكر إلى بضعة ملايين من الأجيال قبل العصر الحالي نجد الأرض لم تبرز بعد إلى حيز الوجود، وللكواكب لم تولد من النظام الشمسي، في حين أن شمساً لا عدد لها كانت تسطع في أقاصي السماوات، وترسل أشعتها إلى كواكب لا يحيط بها إحصاء، وعاش بها من سبقنا من الأحياء في مضمار الإنسانية وأنظار أخرى تمتعت بعجائب طبيعية وغرائب سماوية لم يبق لها اليوم من أثر، وقلوب وعقول لا عدد لها كانت تسجد وتعظم قدرة البارئ التي لا تتناهي، ونحن أولاء الحاضرين الذين برزنا إلى الوجود بعد أزلية من الحياة نريد أن ندعي معاصرتنا للخلق لنذكر كنّ أمر الطبيعة جيداً. أحبائي لنؤمن أن الأبدية وراءنا كما هي أمامنا، وأن الفضاء مرسح تعاقت وتتقارب فيه خلقات لا عدد لها ولا انتهاء. فتلك المجرات التي تميزونها في أقاصي السماوات إن هي إلا تجمعات شموس منها ما هي في بدء تكوينها، ومنها أهلة بالأحياء، ومنها ما بلغت دور الانحطاط.

وبالاختصار كما أننا قائمون في وسط غير متناه من عوالم، هكذا نحن عائشون في دوام أزلي سابق وأبدي لاحق لوجودنا الحاضر، وأن فعل الخلق ليس بمقصود عليكم ولا على كرتكم الحفيرة. إن المادة الأصلية تحوي في ذاتها العناصر الهيولية والسيالة والحيوية التي تألفت منها كل العوالم المنتشرة في كل ساحات الفضاء. فهي أم تتور لكل الكائنات، والوالدة الأزلية لكل الأشياء، فلا يمكن أن يعثر بها نقص أو تلاش، إذ تعطي الوجود من دون انقطاع عوالم جديدة، وتستغي بلا فتور من الأصول التكوينية من العوالم التي بدأت تمحي من سفر الحياة، وهي المادة الأثيرية أو السيل العام المائي، الأحرام، وفيه مستقر العنصر الحيوي الذي به تحيا كل خليفة عند ظهورها على سطح سيار، فما من خليفة معدنية أو نباتية أو حيوية أو غيرها، إذ توجد مواد أخرى ليس في وسعكم أن تتصوروها. ألا تأخذ عند نشأتها نصيباً من هذا العنصر الحيوي، وينقاده ينقضي أجلها، فالسيل العام إذن لا يحوي في

ذاته فقط النواميس القائم بها حفظ العوالم ، بل به تنشأ في كل عالم المواليد الغريزية الأولية التي نبث من غير زرع ، وذلك عند منوح الظروف الملائمة للحياة على سطح الكرة .

لقد ضربنا إلى الآن صفحاً عن ذكر العالم الروحي ، الذي هو أيضاً قسم من الحلقة العامة ، ويتم ما رسمه عليه المبدع العظيم من التقادير الأزلية ، على أي لا أستطيع أن أتوسع في كيفية حلقة الأرواح نظراً لجهلي بالمسألة ، وعدم إجازتي بأن أبوح بأمور تيسر لي التعمق فيها فقط . أقول من تطلب الحق بخلوص النية وتواضع القلب : إن الروح لن يشرق عليه النور الإلهي لينال به مع الاختيار المعتوق معرفة ذاته ونصيبه من الاستقبال ، إلا بعد أن يكون قد جاز بقضاء محتوم في مسحبة السمات السلبية من البرايا ، وفيها ألهم ببطء فروض شخصيته ، ففي ذلك اليوم يسم الله جبهته بوسم مثاله ، وينخرط الروح في سلك الإنسية فقط . حذار من أن تبثوا على مقالتي استدلالكم النظرية إذ أحب إلي ألف مرة أن أطوي كشفاً عن مسائل تفوق حد نظري من أن أعرضكم لإفساد تعليمي واستنتاج أقيسة وقواعد لا أس لها .

فحدث مرة أنه في نقطة من الفضاء ، وفي وسط مليارات من العوالم تكاثفت المادة الأصلية ، فتولد عنها مجرة أي سحابة نيرة لا يكاد يدرك قياسها ، وبقوة النواميس العامة المستقرة فيها ، وخصوصاً التجاذب في الدقائق أصابت الشكل الكروي ، وهو الشكل الذي نصيبه في البدء كل مادة تجتمعت في الفضاء ، ثم تغير شكلها الكروي بقوة الحركة الدورية الناتجة من التجاذب المتساوي من كل المناطق في الدقائق نحو المركز وأصابت الشكل العدسي ، وتولد عن حركتها هذه الدورية قوات أخرى أخصها قوة الجاذبة والدافعة ، فالأولى تميل بالأجزاء إلى المركز ، والثانية تبعدها عنه ، وتعاضلت سرعة حركة المجرة على قدر تكاثفها ، واتسع نصف قطرها على قدر تقريبها من الشكل العدسي إلى أن تعلبت القوة الدافعة على الجاذبة ، واقتلعت من المجرة الدائرة المحيطة بحيط الاستواء ، كما أن حركة المقلاع تقطع الحبل بتزايد سرعتها ، وتدفع القذيفة إلى بعد ، ثم انقلبت تلك الدائرة المنقطعة عن المجرة إلى كتلة قائمة بنفسها ، ولكنها خاضعة لولاية المجرة الأولى ، وبقي لها حركتها الاستوائية ، فتغيرت إلى حركة انتقالية حول الجرم الأصلي وأكسبها حالتها الجديدة . هذه حركة أخرى دورية حول مركزها الذاتي .

ثم عادت المجرة الأصلية إلى شكلها الكروي بعد أن ولدت عالماً جديداً ، ولما كانت الحركة الأصلية المتولدة عن حركاتها المختلطة لا تضعف إلا ببطء كلي ، كان الحادث الذي أتيت على ذكره يتكرر مراراً متعددة وفي مدة مديدة إلى أن تبلغ المجرة درجة من الكثافة تحول بمئاتها دون التغيرات الشكلية الصادرة عن حركة دورانها حول مركزها ، فليس جرمًا واحداً بل مئات من الأجرام مستقلة على النسق المذكور من المجرة الأصلية ، وكل من هذه العوالم لاحتوائه على القوى الطبيعية ذاتها المستقرة في الجرم الأصلي ، سيتجج أجراماً ثانوية تدور حوله كما يدور حول المجرة الأصلية بصحبته سائر الأجرام المنفرعة منها ، وكل من هذه الأجرام الثانوية سيكون أيضاً شمساً أي مركزاً لكواكب جديدة تنفرع منه بالطريقة الكونية ذاتها ، وما الأرض إلا إحدى هذه السيارات كست في حينها في سفر الحياة ، وأصبحت مهذاً لخلائق ضعيفة تكلوها عين العناية الربانية اليقظة ، وجاءت وترأ جديداً تعترف في عود الطبيعة العامة المسبحة لمعجائب الله .

وقد تفرغ من السيارات قبل تجميعها أجرام أخرى صغيرة اقتطعت من دائرة لخط الاستواء، وأخذت تدور على محورها وحول الجرم الأصلي بقوة التواميس العامة ذاتها، فتولد القمر من الأرض وجمد قلبها لصغر حجمه، إنما القوى التي تولت اقتلاعه من خط الاستواء الأرضي وحركته الانتقالية في هذا الخط فعلت فيه ما جعلته يصيب الشكل البيضي بدلاً من الكروي، فأصبح على شكل بيضة مركز ثقلها في أسفلها وفي وسطها، لهذا لستم ترون في هذا الجرم (الأجرام) واحدة، وهو أشبه بكرة من القلين، قاعدتها من رصاص وهي الناحية المتجهة دائماً إلى الأرض. فيتح من ذلك أن على سطح العالم القمري طبيعتين في غاية التباين والاختلاف: الأولى وهي الناحية المتجهة دائماً إلى الأرض لا ماء فيها ولا هواء، وفيها تجمعت كل الأجزاء الجامدة الغليظة لوجود مركز الثقل فيها، والثانية التي لا يقع عليها قط نظر أرضي حاوية كل السوائل والمواد الحقيقية، وهي متجهة أبداً إلى الناحية المخالفة لعالمكم الأرضي.

واختلفت الأجرام المتفرعة من السيارات عدداً وأحوالاً، ومن السيارات ما لم يتفرع منها شيء كمطررد والزهرة، ومنها ما ولدت قمراً أو أكثر، كالأرض والمشتري وزحل الخ، وهذا الكوكب أي زحل ولد عدا الأقمار حلقة منيرة، وهذه الحلقة عبارة عن منطقة انفصلت في البدء عن خط الاستواء في زحل، كالمطقة الاستوائية التي انفصلت عن الأرض فصارت قمراً، إنما الفرق أن منطقة زحل متكونة عند انفصالها من دقائق متجانسة الجوهر، وربما كانت متجمدة بعض التجمد، فلهذا بقيت تدور حول الجرم الأصلي بسرعة تكاد تعادل سرعة الجرم ذاته. فلو كانت المطقة متكاثفة في إحدى جهاتها أكثر من سواها، لتجمعت حالاً كتلة واحدة أو كتلات متعددة، تصبح أقماراً جديدة تضاف إلى ما كان لزحل من الأقمار الأخرى.

وأما النجوم ذوات الأذنان فقد توهمها البعض عوالم في بدء نشأتها، يجهز فيها بواعث الوجود والحياة كما في السيارات، وافترضها غيرهم عوالم آخذة في الدروس والتلاشي، حتى المجموعون أنفسهم كانوا يشاءون بها كدلالة النحس والحلايا. على أن المطلع على تفتتات وأعمال الطبيعة بعثه العجب لأقضية افتراسية بناها، الطبيعيون والفلكيون والفلاسفة، ليؤيدوا بها أن المذنبات سيارات حديثة أو عتيقة في حين أنها ليست هي إلا كواكب متنقلة كرواد في الممالك الشمسية، وما أعدت لتكون كالسيارات مساكن أهلة بالبشر، بل اختصاصها أن تنتقل من شمس إلى شمس لتستقي منها الأصول الحيوية المنعشة فتضيئها فيما بعد على العوالم الأرضية.

فلنتبعن بالفكر أحد النجوم المذنبات عند بلوغه البعد الأقصى من الشمس، ونقطعن تلك السعة المديدة الفاصلة ما بين الشمس وأقرب النجوم، ولنتأملن في سير هذا المذنب المتنقل، فتجد فعل التواميس الطبيعية بمناداً إلى بعد لا تكاد المخيلة أن تصييه، فهناك يبطئ سيره إلى حد لا يتجاوز بعض الأذرع في الثانية، بعد أن كان يسير الألوف من الفراسخ في كل لحظة عند قرب دنوه من الشمس، ولا يعد أن تغلب عليه عند هذا الحد شمس أخرى أشد قوة ونفوذاً من التي بارحها فتجذبه إلى دائرة فلكها، وتخصيه في عداد أتباعها، وعبثاً يتنظر بعدها بنو أرضكم رجوعه في وقت عينته أرصادهم الناقصة. أما نحن فنجوز معه بالشكر إلى تلك الأقطار المجهولة فنجد فيها من العجائب ما لا يتوصل قط إليه تصور أرضي.

قل منكم من لم يلحظ في الليالي الصافية الخالية من القمر سحابة نيرة منتشرة من أقصى السماء إلى أقصاها تدعوها درب التبانة أو المجرة، وقد كشف لكم عنها مؤخراً المرصاد، فرأيتم فيها ملايين من الشمس معظمها أبهى نوراً وأوسع حجماً وأهمية من شمسكم، إن المجرة هي بالحقيقة حقل فسيح زرعت فيه زهور شمس وكواكب تتلألأ في أرجائها الرحبة، فالشمس وكافة السيارات والأجرام التابعة لها زهرة واحدة من تلك الزهور المنتشرة في حقل المجرة، وعدد هذه الزهور أي الشمس لا يقل عن الثلاثين مليوناً، تبعد كل منها عن الأخرى أكثر من ثلاثة آلاف ألف ألف فرسخ، فمن هذا يستدل على سعة تلك المجرة المتع تصورها، وصغر شمسكم بالنسبة إلى باقي الشمس، ثم إن حقارة بل عدم أركمكم ليس بالنسبة إلى حجمها وسعتها المادية فحسب، بل فوق ذلك إلى أحوال سكانها الأدبية والعقلية.

ثم إن المجرة ذاتها مع ملايين شمسها ليست شيئاً بالنسبة إلى الألوف من المجرات المنتشرة في أقاصي الفضاء، إنما تظهر أوفر سعة وساء من سواها لإحاطتها بكم ووقوعها تحت دائرة نظركم، في حين أن المجرات الأخرى متوغلة في أقاصي السماوات، فلا يكاد يستشفيها مرصادكم، فإذا علمتم أن الأرض ليست بشيء في عامة المجرات، وعامة المجرات أيضاً ليست بشيء في سعة الفضاء الذي لا يتناهى عاد سهلاً عليكم إدراك حقارة الأرض، وعدم أهمية الحياة الجسدية.

إن الملايين من الشمس المولفة منها مجرتكم بحيط بأكثرها سيارات وعوالم تستمد منها النور والحياة، فمنها نجم سريوس مثلاً الذي يربو حجمه وبهاذه على شمسكم ألفاً من المرات، والسيارات المحيطة به تفوق سيارات الشمس كبراً وسناء، ومنها شمس مثناة أي لمجوم نوائم تحتلف وظائفها الفلكية عن وظائف شمسكم، ففي السيارات المحيطة بتلك الشمس المثناة لا تعد السنين والأيام كما في أرضكم، وأحوال الحياة فيها يتعذر عليكم تصورها.

ومن الشمس ما لا سيارات لها، إنما أحوال سكانها خير الأحوال، وبالإجمال إن تفننات هذه النجوم واختلاف أحوالها ووظائفها مما يقصر الإدراك البشري عن تخيلها.

إن كل ما ترون من النجوم والأجرام في القبة الزرقاء يختص بمجرة واحدة وتدعى كما قلنا درب التبانة، ولكل منها سير مخصوص مصدره قوة الجاذبية، فتسير سيراً ليس على سبيل العرض والصدفة، بل في طرق معينة مركزها الجرم الأصلي. فقد تحقق لكم مؤخراً أن الشمس ليست بنقطة مركزية ثابتة، بل تسير في الفضاء ساجبة معها موكبها الخافل بالسيارات والأقمار والمذنبات، وليس سيرها بعرضي، بل طريقها محدود تسير فيه بصحة شمس أخرى من طقتها حول جرم آخر عظيم تولدت منه. إنما حركة وسير باقي الشمس رفيقاتها لا تصيها أركمكم السنوية، إذ يقتضي عدداً عظيماً من الأجيال لإتمام إحدى هذه السنوات الشمسية.

ثم إن هذا الجرم العظيم الذي تدور حوله الشمس مع سائر الشمس رفيقاتها ليس بحرماً أصلي بل يدور هو أيضاً بصحبة أجرام أخرى من طبقته حول نجم آخر أعظم منه، وهكذا قل عن هذا النجم الثاني إلى أن يعمل العجز بمخيلتنا عن تصور هذه السلسلة المرتبة القائمة ما بين شمس مجرتكم التي لا يقل عددها عن الثلاثين مليوناً، كل هذه الشمس مع سياراتها مرتبطة ببعضها في نظام واحد

كمجموع دواليب آلة واحدة، فتظهر لعين الحكيم الناظر إليها عن بعد كحفنة من اللآلئ الذهبية نثرتها النفحة الإلهية في الفضاء، كما تنثر الريح الرمال في بلقع الصحارى. إن فلاة يكاد لا يحدها قرار تعد إلى كل جهة حول المجرة التي أتينا على ذكرها لأن مجمعات المادة الأصلية أي المجرات منشورة في الفضاء كجزر عزيزة الوجود في بحر لا حد لسعته، فالمسافة التي تفصل ما بين كل مجرة وأخرى تفوق مسافة قطر المجرة ذاتها بما لا حد له، فمعلوم أن قياس مجرتنا بعد بمئات ألف ألف ألف ألف فرسخ. أما قياس بعدها عن باقي المجرات فلا يمكن لعقل أن يدركه، بل المخيلة وحدها تستطيع أن تقطع تلك الفيا في السماوية الخالية من مظاهر الحياة.

وتتجلى فيما وراء هذه الغلوات عوالم أخرى تبختر في بحر الأثير، وتظهر الحياة فيها تحت مجالي غريبة، يستحيل عليكم تصورها، فالمنتقل من مجرتكم إلى تلك المجرات يعاين ضروباً من الحياة وقوى طبيعية لم تكن قط لتخطر على ذهنه، فيدرك هنا قدرة الخالق ويسبح عجائب أعماله.

رايب أن ناموساً أصباً واحداً يتولى تكوين العوالم وخلود الكون، وأن هذا الناموس انعام يظهر لحواسنا تحت ضروب مختلفة ندعوها قوى طبيعية، وبفعلها تتجمع المادة الأصلية وتنجز تقلباتها الدورية، أي تكون في البدء مركزاً سيالاً للحركة، ثم تنفرع منها العوالم، وتصبح بعدها جرمات كثيفة يدور حوله ما تولد منه من الأجرام.

والآن أريد أن أبين أن هذه النواميس ذاتها التي تولت نشأة العالم ستولى أيضاً أمر انحلالها، لأن منجل الموت لا يحصد ذوات النسمة فحسب، بل المادة الجهادية أيضاً بانحلال تراكيبها، فحين يقضي العالم سني حياته تخدم منه نار الوجود وتفقد عناصره قواها الأصلية، وترول منه الحوادث لطبيعية بزوال القوى.

هل تظنون أنه سببث دائراً في الفضاء كجرم لا حياة به، ويبقى مكتوباً في سفر الحياة بعد أن أصبح حرفاً ميتاً لا معنى له؟ كلا، إن النواميس ذاتها التي انتشلته من ظلمة العدم وجعلته بمظاهر الحياة، ودرجته من أجيال المصوبة إلى الهرم، ستولى أمر دثوره، وإرجاع عناصره الجوهرية إلى معمل الطبيعة العام ليتكون منها فيما بعد عوالم جديدة إلى ما لا انتهاء له.

فأبدية الكون تقوم بالواميس ذاتها المتولدة أعمال الرمان، أي تعقب الشمس الشموس والعوالم العوالم، دون أن يصيب قوى الكون أدنى كلل أو خمود، فما ترون في أقاصي السماوات من نجوم نيرة ربما محنتها من أمد مديد أصبح الموت، وأعقبها العدم وخلقة جديدة تجهلونها بعد.

إنما البعد الشاسع القائم بينكم وبين الأجرام القاصية الذي لا يقطعه النور إلا في ألوف الألوف من السنين، يجعل أشعتها تصل اليوم إليكم. مع أنها ربما اسعشت قبل خلق الأرض بأمد مديد، ففى هذه كما في غيرها تظهر حقارة الإنسان وعدم دنياه. (إنما سيأتي يوم فيه يبقى ذكر الأرض في ذهننا كضل بخاري، بعد أن نكون قد تدرجنا أجيالاً لا عدد لها إلى العوالم العليا.

وحين نتأمل في المستقبل عند بلوغنا هذا الحد، لا نرى نصب أعيننا إلا تعاقباً سرمدياً من العوالم أو أبدية ثابتة لا انقضاء لها. اهـ.

هذا ملخص ما جاء في العلم الحديث، وفي علم الأرواح موازنآ به ما جاء في القرآن والحديث:

موازنات

العلم الحديث	القرآن والحديث الشريف
(١) الأرض انفصلت عن الشمس والقمر انشق منها.	(١) ﴿أَوَلَمْ يَرَأِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ صَحَابًا مِّنْ مَّاءٍ فَفَعَّقْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠]
(٢) الأرض إذا جاء أجلها تمور وتصير هباء، ثم تصير عالماً جديداً، وكذا بقية الكواكب.	(٢) ﴿يَوْمَ تُبَدِّلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾ [إبراهيم: ٤٨]
(٣) الأرواح في الأرض تنقل إلى عوالم أرقى سماوية.	(٣) أن الجنة في السماء، وأن النبي صلى الله عليه وسلم رأى أرواح الأنبياء في السماوات، وآية: ﴿لَا تُفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ [الأعراف: ٤٠]
(٤) الأرواح تنتقل من عالم إلى عالم سماوي على حسب استعدادها.	(٤) ﴿وَالْأَجْرَةُ أَكْبَرُ دَرَجَتٍ وَأَكْبَرُ تَقْطِيبًا﴾ [الإسراء: ٢١]
(٥) بعد الهواء برودة شديدة في الخلاء، وفي باطن الأرض حرارة.	(٥) إن شدة الحر من فيح جهنم، وإن لها نسين: نفساً في الشتاء، ونفساً في الصيف.
(٦) نار جهنم أقوى من نارنا عشرات المرات.	(٦) ﴿إِن نَّارُنَا هَذِهِ أَهْدَى مِنْ نَّارِ جَهَنَّمَ بِسَبْعٍ وَصَاتِينَ دَرَجَةٍ﴾

هناذا تلخصت لك ما جاء في العلم الحديث في الجنة ودرجاتها والنار وإحراقها، وإياك أن تظن أنني أرى أن جوف الأرض والمهزير الذي فوق الهواء هما جهنم، وإن كان ظاهر الأحاديث يوافق ذلك، والكشف الحديث يولده، فقد يكون ذلك بمثلها أو يكون قطعة منها، لأن في العالم أراضٍ غير أرضنا كثيرة، وفيها نار أشد من نار أرضنا، وربما ضمت يوم القيامة كلها فصارت ناراً واحدة، وقد يكون هناك من العلم ما لم نصل له، وكذلك لا تظن أنني أرى أن هذه النجوم التي هي مسكونة كما ذكرته روح غالي، وأن أهلها في سعادة ونعيم، وأن الأرواح الأرضية ترتقي فيها بحسب استعدادها، وأن الروح كلما صفت وخلصت ارتقت إلى عالم الطيف الخ. لا تظن أنني أقطع بأنها هي الجنة، وإن كانت الآيات والأحاديث تكاد تصرح بها كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ [الأعراف: ٤٠]، وكقول عبد الله بن سلام: (إن الجنة في السماء، وإنما لم أقل هي الجنة، لأن الكشف لم يبين لنا حقيقة، هل في السماء سكان، وإنما ذلك كلام الأرواح التي يناجونها، وهذا الكشف لم يتم الآن. فإذا ثبت واتضح وظهر حقاً أن الأرواح هكذا ترقى في الدرجات، فنقل هذه هي الجنة، بل نقول فوق ذلك: إن تلك الدرجات ما كان منها فيه تكليف وإذلال فهو من جهنم، وما كان فيه سعادة فهو من الجنة، وكل هذا إلى الآن لم يقم عليه دليل.

ثم إذا قام عليه دليل تكون تلك جنات حسية، وليست مقصودة العارفين، ولا محط رجال الحكماء الصالحين، لأنهم يرون الخلو من المادة خيراً، وأن يكونوا في مقعد صدق عند مليك مقتدر، ويكونون ملحقين بالملائكة الذين في جوار رحمتهم، كما أوضحت ذلك نقلاً عن الإمام الغزالي في سورة

البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا بِمِثْلِهَا وَلَهُمْ بِهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ الآية [البقرة: ٢٥]، وبالجملة، إن العلم الحديث يكاد يقترب من الآيات والأحاديث، ومحصل ما أراه أننا نعرف هذا ونترصد حتى تتكشف الحقائق، ولا نقطع بذلك، فإن العلم آخذ في الرقي، وعلى المسلمين أن يبحثوا في الفلك، وفي علم الأرواح، حتى يصلوا للحقائق، وقد ذكرت هنا ليكون باباً يلج منه الباحثون، ومفتاحاً وسليماً ومبدأً ﴿وَأَنْ إِنِّي رَيْتُكَ أَلْتَهَى﴾ [النجم: ٤٢]. ومن عجب أن البرد الشديد تحت الصفر بدرجات كثيرة يحرق الأجسام كالنار، كما جاء في الكشف الحديث، وهذا من أعجب العجائب. اهـ.

عجائب العلم والدين وواجب المسلمين

إن ظهور هذه الحقائق من أعجب ما أتى به الإسلام. فكيف يقال: إن باطن الأرض نار، وإن الكواكب عطية جداً، ولها سكان - وإن كان لم يحقق - وكيف يخلق العلم الحديث مع الدين في ارتفاع حرارة جهنم، وسواء قلنا إن هذه النار الأرضية وأمثالها هي التي يهذب فيها الناس، أم هي بمثابة لأماكن أخرى شديدة العذاب، وإن هذه الكواكب إن صح أن فيها سكاناً أو هي اجساد، أو قلنا إنها أماكن تشبهها، فعلى كل حال ظهور هذه الحقائق من عجائب الإسلام وغرائبه

فعلى عقلاء المسلمين أن يتعلموا ويقرؤوا علوم الطبيعة والفلك وطبقات الأرض وعلوم الأرواح، فوا حسرتاه على أمة الإسلام، وأسفاه على دين تركه أهله وضيعه معتقوه، ونسي العلوم التي يطلبها مدرسوهم، وجهله متبعوه، ولم يؤمن به إلا من أهملوه. فإليك اللهم المشتكى، ولك الأمر، ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١١٢] وإنا لله هو الولي الحميد.

الدار الآخرة في القديم والحديث: اللذات الحسية والخيالية والعقلية

أنت تعلم أن ما ورد في شريعتنا المطهرة هي اللذات الحسية من الجنات والخور والولدان وما أشبه ذلك، وهذه اللذات الحسية أنكرها قوم وقالوا: هذه يتعاطاها الإنسان بجسمه والجسم قد بلى، وإنما يكون الإنسان في الآخرة بروحه، وإنما اللذات والآلام بالروح لا بالجسد، وهي أمور معنوية. هذا ملخص ما يقولون.

وقالت طائفة كالإمام الغزالي: إن اللذات على ثلاثة أقسام: حسية وخيالية وعقلية، فالحسية معلومة، والخيالية ما يتخيلها الإنسان وتخطر في نفسه كما تتصور نهراً جارياً أو حوراء أو جنيات وأعناناً، وهذه الصور التي يتخيلها الإنسان لذتها ضعيفة كالتي يتصورها في المنام، ولو أنها دامت تلك الصور المكينة لكانت لذتها تامة، إنما المانع من تمام لذتها أنها مقطوعة باليقظة.

وليس للإنسان من اللذات إلا ما اطبع في حسه كالصور الجميلة في العين، والمسموعات في السمع، والمشمومات في الشم، والنواعم في اللمس، والخلو في الذوق؛ ولو أن امرأ كانت أمامه صورة من أجمل الصور وهو أعمى، أو كان مبصراً ولكنه غافل عنها لاشتغاله بأمر مهم، لم يستلذ بالصورة فإذن لا لذة في الصور المشاهدة. إنما اللذة في الإحساس بصورها المنطبعة في الشكية، فالمدار في اللذة على ذلك الانطباع. فأما الصور الخارجة في أنفسها فليست فيها لذة، بل الأمر قاصر على تلك الصور المطبوعة في النفس، هكذا سم الحيات، وإن أجسام الحيات ليست مؤذية، إنما المؤذي الآثار الناشئة في الأجسام من سريان السم، فلو لدغ الحية إنساناً ولم يسر السم أو سرى ولكن الترياق أبطل فعله،

كما يقولون: إن جسم كل ذي سم مبطل لفعل سمه، كجسم الحية إذا وضع على موضع اللدغ أبطل فعل السم، والإنسان لو شرب سم الحيات لم يضره، وإنما الذي يضره أن يسري في الدم كما تفعل الحية، إذ تدخل نابها في الأجسام فيدخل السم في الدم فيسري، فإذا اندار على تأثير السم لا على السم ولا على الحية.

فثبت إذا أن الجسم لو حل فيه أثر كآثر السم لحصل المقصود من الضر بدون حاجة إلى الحية ولا إلى السم، ولو حصلت في الأبصار والأسماع صوت النغمات اللذيذة والصور الجميلة بدون أن تكون تلك الصور وتلك النغمات في الخارج، لكانت اللذات دائمة لا مقطوعة ولا ممنوعة، ولا أصبحت اللذات تحت تصرف الإنسان، فمتى تخيل صورة أو نغمة أو فاكهة أو ظلاً أو نهراً حضر لديه، وهذا أشرف وأرقى من اللذات المحسوسة الخارجة، لأن هذه إذا تمتع بها زيد حرم منها عمرو كما في هذه الدنيا. أما تلك التخيلية فإن الصورة الواحدة يتمتع بها آلاف في زمن واحد تمتعاً تاماً غير مقوص، ولو انتهى مشاهدة النبي صلى الله عليه وسلم ألف شخص في ألف مكان في حال واحد لشاهدوه، كما خطر ببالهم في أماكنهم المختلفة، وأما رقيته صلى الله عليه وسلم وهو موجود خارج الحسن، فلا تكون إلا في مكان واحد، وحمل ما في الآخرة على ما هو أتم وأوسع أولى. اهـ ما قاله بتصريف وإيضاح.

قال: وأما الوجه الثالث العقلي فهو الوجود العقلي أن تكون هذه المحسوسات أمثلة للذات العقلية التي ليست بمحسوسة، والعقليات أقسام كثيرة مختلفة كالحسيات، فتكون الحسيات أمثلة لها، وكل واحد يكون مثلاً للذة أخرى مما رتبته في العقليات توازي رتبة المثال في الحسيات؛ فلو رأى في المنام الخضرة والماء الجاري والوجه الحسن، والأنهار الحارية باللبن والعسل والخمر، والأشجار المثمرة بالجواهر والياقوت واللآلئ، والقصور المبنية من الذهب والفضة، والأسرة المرصعة، لكان المعبر لا يحمله على نوع واحد، بل يحمل كل واحد على نوع آخر من السرور وقررة العين، يرجع بعضه إلى سرور العلم وكشف المعلومات، وبعضه إلى سرور المكتبة ونفاذ الأمر، وبعضه إلى قهر الأعداء، وبعضه إلى مشاهدة الأصدقاء، وإن شمل الجميع اسم اللذة والسرور، فهي مختلفة المراتب مختلفة الذوق لكل واحد مذاق يخالف الآخر، وكذلك اللذات العقلية ينبغي أن تفهم كذلك، وإن كانت مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

فجميع هذه الأقسام ممكنة، فيجوز أن يجمع بين الكل، ويجوز أن يكون نصيب كل واحد بقدره واستعداده، فالمشغوف بالتقليد والجمود على الصور الذي لم يفتح له طرق الحقائق يمثل له الصورة، والعارفون يفتح لهم لطائف السرور واللذات العقلية كما يليق بهم، وينفي شرهم وشهوتهم إذ حد الجنة أن فيها لكل امرئ ما يشتهي، فإذا اختلفت الشهوات لم يعد أن تختلف العطيات واللذات والقدرة والسعة، والطاقة البشرية عن الإحاطة بعجائب القدرة قاصرة، والرحمة الإلهية ألقت بواسطة النبوة إلى كافة الخلق القدر الذي احتملته أفهامهم.

هذا ما قاله الإمام الغزالي في الرسالة المسماة بـ«المضنون به من غير أهله»، فأنت ترى أنه أثبت اللذة الخيالية، وجعلها أفضل من الحسية، وجعل فوقها لذة عقلية، وهي إدراك الحقائق، وجعل لكل من الناس ما وصل إليه إدراكه وفهمه، وانظر إلى ما قاله ربيع بن اللورد أوليفر لودج المائت في الحرب

لكبرى العامة ، وأوليفر لودج من كبار الطبيعيين في أوروبا وبلاد الإنجليز ، فانظر كيف يقول له ابنه لما أحضرت روحه ، فيما نقلته من كتاب الأرواح :

أما ثيابي أن فيظهر لي أنها مصنوعة من خيوط ثياب بليت عندكم ، والبعض هنا يقولون عن الثياب إنها روحية مصنوعة من النور ، يكونها الفكر على الأرض . فانظر كيف تقول الأرواح المائتة إنها تكون ثيابها بصنع أفكارها ، وهذا عيبه ما قاله الإمام الغزالي ، فتعجب من نوع الإنسان ، وكيف ما كان يظنه الغزالي ظلاً أصبحت تقوله الأرواح في مخاطباتها ، وقال أيضاً : وهنا معامل تعمل كل شيء . لا من مواد جامدة بل من مواد روحية ، وترى في الكتاب كثيراً مما يدل على أن الأرواح تصوغ ما تشاء أسرع من لمح البصر ، فما قاله الإمام الغزالي وأدركه بعين البصيرة قد اشتهر الآن وشاع بين علماء الأرواح في أوروبا ، وقد يقول بعض الإخوان ، إن كتاب الغزالي المذكور ليس له حقيقة ، فنقول نحن الآن في مقام الجمع بين آراء علماء الشرق والعرب ، فهو كتاب شرقي .

فإذا اعتبرنا هذا جنة خيالية ، واعتبرنا ما تقدم في مقال روح غائبلي جنات حسية في الكواكب العظيمة ، وانتقلنا إلى عالم الأرواح في جناتها العقلية ، رأينا مطابقة بين كلام علمائنا وكلام علماء العصر الحاضر ، فأما أنت فلا تكن مقلداً ولا تقف عند حد ، بل اقرأ وزد علماً ، واعلم أن الله لم يرد بهذا إلا زيادة العقل ، ورياضة الفكر ، فموضوع هذه المسائل يوجب التفكير ، والتفكير يزيد العلم ، والعلم هو المقصود الأعظم من الحياة .

واعلم أنني أظلت الآن في الجنة والنار ، ولست أعيذ الكرة عليهما في الضير إلا قليلاً ، بل أكفي بما كتبه الآن ، والله المستعان . اهـ .

ولعلك تقول كيف تثبت أن ربيد وهو مسيحي بدخل الجنة ، وكيف تحكم بذلك ؟ أقول : هل رسلك ، أنا إنما ذكرتها على سبيل النقل ، ولم أحكم بصحتها ، وربما صحت بأن يكون أسلم قبل موته ، وليس في ديننا ما يجعلنا نقطع بكفر أحد ، لا يعلم الغيب إلا الله .

ولا ترين في الأرض دويك كافراً ولا مؤمناً حتى تغرب في القبر

فربما لجأ ربيد ، ولم نتج نحن ، وربما كان معدوداً من أهل الفترة ، كما تراه في كتاب « فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة » ، وهل بلغ إليه الإسلام على وجهه ؟ نحن نشك في ذلك ، وإذا كنا لا نزال نرى أن المسلمين يجب أن يكونوا أعلم بكتابهم مما هم عليه ، فكيف بمن هم غير مسلمين ، ومن دخلت هذه الشبهة عقله وقفت حجاباً بينه وبين العلم ، وعاش مفتوناً بالجهالة ، محروماً من الحكمة ، محكوماً عليه بوقوف العقل وركود الذهن ، وموت الفؤاد ، والاتقطاع عن الأنداد . اهـ الكلام على اللطيفة السادسة .

اللطيفة السابعة : ﴿ وَالْحَكَّائِمِينَ الْعِظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ﴾

يقول علماء النفس في الجمعيات الأمريكية : إن النفس كلما حبست عواطفها وحفظت خطراتها زادها ذلك قوة ، وأناها بأساً وحكمة ، وأثار بصيرتها ، وعلى ذلك يأمرؤن التلاميذ أن يكونوا على جانب من التؤدة والثبات ، ويقولون : إن ذلك يحفظ المغناطيسية الحيوانية أن تفيض من النفس ، فتبقى محفوظة ليصرف منها الإنسان في الأعمال السابعة بدل الآراء المضاعفة

وانظر كيف أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يكفّ عن الدعاء على أعدائه ، حفظاً لتلك القوة النفسية العالية ، وكيف ذكر بعدها تعليماً للأمة ما يجب عليها من العفو والمغفرة وكظم العيظ ، لتحفظ النفوس وتقوي القلوب وتكمل الكمال الأوفى ، ومن مقال هذه الجمعيات الذي ترجم حديثاً :

ليس الرجل القوي الإرادة الماضي العزيمة ، هو ذاك الذي يكشر عن أنيابه ، ويقبض حاجبيه ، ويصر أسنانه ويقلص عضلاته ووجهه وينظر نظراً غاصب الحائق ، كلما أراد أن يتغلب على المصعب . ليس هو الذي يتنمر من عمله اليومي ، فإن ذلك قد أصاب قواه ، ومتى صادفه رجل هادئ مطمئن واثق بنفسه صرع الأول وغلبه ، ومتى حفظ امرؤ قواه وحبسها بإرادته ولم يأذن لها بالإفلات منه ، كان ذلك وحده كافياً أن يأتي له بالفوائد الجليلة ، من جذب النفوس إليه وقبول الناس له ، والإقبال عليه واحترامه . هذه الصفة كنز ثمين لا يقدر بذهب ولا فضة ، به تفتح الطرق المادية والمعنوية ، ومن حرم هذه الصفة ضاعت حياته هباءً منثوراً ، وإنما كانت أعلى من الذهب والفضة ، لأن النفوس لم أحس بفطرتها وحريرتها وأن نفسه مملوءة روحانية ومغناطيسية لشدة محافظته على السكينة والتزام الاحتراس ، أقبلت بفطرتها عليه غير عالة بالسبب ، ولا مدركة ماذا دفعها إلى ذلك الاحترام والحب ، وإن لم يكن في الوجه جمال ، ولا في الحبيب مال ، وإنما ذلك شأن النفس التي ملأها الحمال ، وحفظت من ضياع روح الحياة وهي المغناطيسية التمسية ، كالنهر حفظت ماء السدود والعزم ، ذلك قول العلماء .

فانظر كيف مدح الله الكاطمين للغيظ ، وقال لبيه : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ تَقْظًا غَيْظًا لَفُتُّوا مِنْ خَلْقِكَ فَأَعْفُ عَنْهُمْ ﴾ مدح نيه بهذا الوصف وأمر المؤمنين به ، ورتب عليه عدم انقضاخ الناس من حولنا ، وهذا نعلله الجمعية النفسية بحفظ القوى ، وبقاء الروح في حرز حصين من الإسراف في مواهبها .

اللطيفة الثامنة : ترتيب درجات الطائعين

انظر كيف رتب درجات الطائعين ، فكان أعلاهم :

(١) الباقين لنوع الإنسان القائمين بشأن الجمعية الإنسانية ، وهم خلفاء الله على الحقيقة ، وأشار إليه بقوله : ﴿ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ ﴾ [آل عمران : ١٣١] ، فهؤلاء حلماؤه على عباده مشبهون بملائكته ولذلك جعل جنتهم كملكه فيها ما لهم : ﴿ جَنَّةٌ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَلَازِحُ ﴾ [آل عمران : ١٣٣] والخليفة أحق بالاطلاع على ملك من استخلمه ، فبؤا هم جنة نصارع ملكه ، وذلك هو الجمال والكمال .

(٢) الدرجة الثانية الذين يصبرون على أذى الناس ، فهؤلاء وإن لم يقوموا بأمر الأمة ويساعدوا المجموع ، فإنهم زكوا نفوسهم وطهروها وقوّوها ، فاستعدت إلى المعالي ، وهي المشار إليها بقوله : ﴿ وَالْمُكَتِّبِينَ الْفُقَرَاءَ ﴾ الخ [آل عمران : ١٣٤] .

(٣) الدرجة الثالثة درجة التائبين ، ليس هناك أحط منها ، وإليها الإشارة بقوله : ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِيشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ [آل عمران : ١٣٥] ، وهؤلاء جنتهم ليست كمرص السماء والأرض وليسوا متمتعين بحقيقة الخلافة ورعاية الأمة ، ونظام المجموع ، فجنتهم إنما تجري تحتها الأنهار ، فإياك أن تنزل عن المرتبة الأولى ، وجاهد في الحكمة والعلم ، ولا تقصر في نفع الأمة وإزالة الغمة ، وكن أباً رحيماً مقلداً لله في رحمته للناس ورعايته للخلق .

اللطيفة التاسعة

﴿إِنْ يَحْسَبْتُمْ فَرَحَ فَقْدِ مَنْ أَلْقَوْكُمْ قَرَحَ مِثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ تُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ﴾

لعلك تذكر ما قدمناه في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿وَنَشِئِرَ الصَّيْبِ﴾ (البقرة: ١٥٥-١٥٦) الآية، فاعلم أن هذه الآيات تتحو نحو ما ذكرناه ههنا فراجعه، وليس في الإعادة هنا إلا التكرار الذي يجب أن تجنبه.

ولقد استبان هناك أن لا سعادة في الحياة، ولا في المعات، إلا بعوارض الدهر وقوارع المصائب وتربية الله للناس باخطوب، ولقد ظهرت كتب كثيرة في ذلك مثل «العرقايس» الذي لخصته هناك، وكتاب «الكوخ الهندي» لعالم أوروبي كبير، وهذه الآيات التي نزلت في غزوة أحد كلها دروس وتطبيق على ذلك.

اللطيفة العاشرة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ الخ

هي كتابتها حث على الصبر والثبات، وبإيهما واحد.

اللطيفة الحادية عشرة: ثواب الدنيا والآخرة

إن القرآن يدعو إلى الكمال الدنيوي والآخروي، والله يعطي الثواب الدنيوي والآخروي، فالثواب في الدنيا والآخرة معاً، فإن المسلم وهو يجاهد في سبيل الله قد نال ثواباً في الدنيا بالقيمة وفي الآخرة بالجنة.

اللطيفة الثانية عشرة

كيف تعطي الدروس على حوادث الإنسان وآلامه

لم تمر غزوة أحد بلا درس، فأنت ترى كيف ظهر المفاقون وامتاز المخلصون، وكانوا وقت الشدة أشد اطمئناناً، وكان الصبر رمة، والثبات كمالاً، وذكر أن الحرب سجال، وأن الهرمة من أسبابها دنوب سابقة ألقأتهم إلى ارتكاب مثلها، وأن التوكل والشورى مطلوبان تعليمياً لنا، لئلا نشذ عن الجماعة فنسير مع الأمة وبطاطن للإجماع، كما هو القانون المسنون في الأمم الحاضرة، وبإليث شعري كيف يكون رأي الجماعة مطاعاً في الإسلام ولا ينفذ أمره إلا في الأمم الأوروبية، كما لم يعرف نتائج الخمر إلا الأمم الأجنبية، ويظهر أن الأمم الإسلامية بعد القرون الأولى لم يكونوا أهلاً لهذا الدين؛ ومن الدروس أن المصائب العطية كالهرمة يوم أحد، نعمة تنسي المصائب الصغيرة، فلا يحصل بها الإنسان وهذا أعظم ما عرفه الحكماء قديماً وحديثاً، ومنها أن يشعر الإنسان بالروح والعزم وعناية الله، ومنها أن يوازن مصائبه بمصائب عدوه، ومنها أن يتذكر أن هذه المصيبة بفعل سابق قد كان منه، ومنها أنها عدة له بها يستير في أمثاله، ومنها أن يرجع إلى الله وأن القصص والقدر سابقان، ليقبل الحزن ومنها أن لا يرجع الإنسان في رأيه بعد أن أحكمه، وهكذا من الحكم التي جاءت في هذه السورة درساً على أحد. إن هذا درس لك أيها الذكي، فإذا أصابك شيء أو أقيمت نعمة فاحملها من مسائل الدراسة، وحافظ على الاستنتاج كما استنتج في القرآن ليعلمنا الله كيف نبحث في كل ما يصيبنا، ونستخرج منه الحكمة والعلم إلا إنما مثل المصائب كمثل النار تصيب المعجم فيكون منه دخان فنان، أما الدخان فالغمام، وأما النار فالعلم.

أولاً ترى أن الدخان ينقطع وتبقى النار مضطربة مضيفة ، أوليس الذي يفهمه في الحوادث التي تلم بنا يعطياً علماً وحكمة ، فأما الغم والحزن فإنه منقطع . اهـ

القسم التاسع من سورة آل عمران

ذكر المنافقين واليهود وكيدهم ، وأن ذلك ابتلاء من الله للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ليصبروا فتقوى قلوبهم وترفع نفوسهم إلى العلا .

وهذا القسم كسابقه يرجع إلى الصبر وحفظ القوى العقلية من الضياع حتى تستأهل النفس للعلوم والمعارف الآتية في القسم العاشر المتم للسورة .

إنك قد علمت كلام علماء النفس أنهم جعلوا حفظها بالصبر والعزيمة ، والعفة والعفو ، وحفظ قواها لتكون كالنهر حفظ ماؤه فتسقى به المزارع ، ولن يكون الزرع بلا ماء ، ولا العلوم بلا فكر نقى ونفس كاملة ، وفي هذا القسم بعد ذم الكفر وتقيحه :

(١) أن النعم لن تكون أس الكمال . فكم من الخيرات كانت سبب الشقاء

(٢) وأن هذه الدنيا جعلت ليمتاز فيها الميثون من المحسين بما يتناهم من الحوادث المؤلمة .

(٣) وأن المراهب والنعم إذا بخل بها الإنسان أصححت شراً عليه ووبالاً ، وأورثته نكالا ، وأهملت

نار الطمع والجشع والحرص فأصبح مبغضاً مكروهاً .

(٤) وأن الكبرياء والفخر من أسباب الشقاء .

(٥) وأن الأكاذيب على الأنبياء والتعنت عليهم من أشد الكبرياء مفسداً .

(٦) وأن الحياة الدنيا غرور .

(٧) وأن القضاء حتم علينا أن نسمع أذى كثيراً ، وبلى بنقص الأنفس وانشرات ، وأهل العزم

هم الذين لا يبالون ، وعند هذه الشدائد يسمون .

(٨) وأن البخل بالعلم أشد من البخل بالمال ضرراً ، كما حصل من علماء اليهود في زمن الرسالة .

(٩) وأن من فرح بمدح ما ليس فيه فأحب أن يحمد بما لم يفعل ، أثم خلوه من الكمال وانتحاله

ما لا حقيقة له إلا في الخيال .

فهذه تسع خصال بعضها يقترب من بعض ، وبعضها متميز أشد التمييز . فلا ذكر الآيات ثم

يتلوها تفسيرها .

﴿ وَلَا يَخْرُجُكَ الدِّينَ بِسَرِّعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنَ يُضْرُوا اللَّهَ شَيْئًا أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حَقًّا

فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝٢٧﴾ إِنَّ الدِّينَ اشْتَرَوْا بِالْإِيمَانِ لَنَ يُضْرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝٢٨﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطَالِيَهُمْ بِإِيمَانِنَا نَمْلِكُهُمْ

أَوْ نَرْدَادُوهُ إِنَّمَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝٢٩﴾ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُذِلَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ

الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْطِيَكَمَ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ

فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ فَإِنْ تَوَمَّنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝٣٠﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا

ءَاتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَغُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ

مِثْرُ السَّمْنَةِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠٠﴾ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ مَسْكَتُوبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ دُوقُوا عَذَابَ الْخَرْبِ ﴿١٠١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ﴿١٠٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدُ ابْنِنَا إِلَّا نُوْمِرَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ الْفِئَرُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالنَّبِيِّتِ وَإِنِّي لَأَدْنَىٰ فَنَشَرْتُمْ فَلَمَّا قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوكَ بِالنَّبِيِّتِ وَالرُّبْرِ وَالْكَتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٠٤﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَن زُحِرَ عَنْ الْفَارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ﴿١٠٥﴾ • لَتَكُونَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَدَىٰ عَثِيرًا مِّمَّنْ تُصِرُّونَ وَتَتَّبِقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿١٠٦﴾ وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَقُوا بِهِ لَمَّا قَلِيلًا فَنُفِثَ مَا يَشْتُرُونَ ﴿١٠٧﴾ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ بَيْعًا أَنَّهُمْ لَا يَفْجُونَ أَن يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْهُمْ بِنَافَازَةٍ مِّنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٨﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾

التفسير اللفظي

﴿يُسْرِعُونَ إِلَى الْكَفْرِ﴾ يقعون فيه سرعاً حرصاً عليه، وهم المرتدون المانقون المتخلفون ﴿وَأَنَّهُمْ لَنُضِرُّنَّ اللَّهَ شَيْئًا﴾ أي لن يضرروا أولياء الله كالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه بأن يعينوا عليهم كما هو شأن الصديق إذا انقلب عدواً ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ خَلْفًا يَلْعَنُوهُ﴾ نصيباً من الثواب ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ أي منضمماً إلى حرمانهم من الثواب، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَكْثَرُ بِإِلَهِكُمْ﴾ الآية، تأكيد لما قبله لعظم الأمر، فإن كيد العدو الذي كان صديقاً عظيماً لعلمه بما عند صاحبه الأول، فلذلك زاد التأكيد بأنه لن يضر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه. ﴿نُقَلِّبُ﴾ نمهل ونؤخر، و«ما» اسم «أن» و«خير» خبرها، و«ما» اسم موصول، و﴿إِنَّمَا﴾ ذنباً. وقوله تعالى: ﴿يَجْتَنِبُونَ﴾ يختار.

وقوله تعالى: ﴿سَيُطْرَقُونَ مَا يَخْلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بيان لكونه شرأ لهم، أي سيبلمون وبطل ما يخلوا به (الزام الطوق، وعنه صلى الله عليه وسلم: «ما من رجل لا يؤدي زكاة ماله إلا جعل الله له شجاعاً في عنته يوم القيامة»، وفي رواية أبي هريرة: «من آتاه الله مالاً فلم يؤدي زكاته، مثل له يوم القيامة شجاع أقرع له زبيبتان - أي نكتتان سوداوان يكونان فوق عين الحية - يطوقه يوم القيامة يقول: أنا مالك، أنا كزك، ثم تلا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ بَيْعًا أَنَّهُمْ لَا يَفْجُونَ﴾ الآية»، أخرجه البخاري. وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾ هم اليهود لما سمعوا: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَدْعُو اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ [البقرة ٢٤٥]، ودوي: «أنه عليه الصلاة والسلام كتب مع أبي بكر إلى

يهود بني قينقاع يدعوهم إلى الإسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضاً حسناً، فقال فنحاص بن عازوراء: إن الله فقير حين سأل القرض، فقلطه أبو بكر على وجهه وقال: لولا ما بيننا من العهد لضربت عنقك، فشكاه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وجحد ما قاله، فنزلت: ﴿سَكَنُتُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْآيِيَّةَ يُغَيِّرُ حَتَّى﴾ جعل الاستهزاء بما جاء في الإسلام، وقتل الأنبياء، في غلط واحد، كأنهم بما استقر في نفوسهم من الرذائل العاشية وعظائم الذنوب قد استعدوا مثلها، وقوله تعالى: ﴿وَنَقُولُ ذُرُّوا عَذَابَ الْخَرِيقِ﴾ أي نتقم منهم بأن نقول لهم: ذوقوا العذاب المحرق، وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِمَا قَفَضْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾ الخ أي ذلك العذاب بما قدمت من قتل الأنبياء وسائر المعاصي، وقوله تعالى: ﴿لَدِينِ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْخُذُهُ الشَّارُ﴾ السذي قال هذا هو: كعب بن الأشرف ومالك وحبي وفنحاص ووهب بن يهودا عن اليهود، و﴿عَهِدَ إِلَيْنَا﴾ أي في التوراة ألا نؤمن لرسول إلا بمعجزة خاصة، فيقرب النبي القربان ويدعو الله فتنزل نار سماوية فتأكله، ﴿بِالْهَيْبَةِ﴾ الدلالات الواضحات والمعجزات، ﴿وَالرُّبْرِ﴾ الكتب، واحدها زبور، وهو كل كتاب فيه حكمة، من الزبر وهو الزجر، ﴿وَأَكْتَبَ الْغَيْبِ﴾ الواضح المضيء، ﴿يَوْمَ الْبَيْمَةِ﴾ يوم قيامكم من القبور، وفي الحديث: «القبر إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار» ﴿رُخْرِجَ﴾ أهد، وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ قَارَ﴾ أي بالجماعة ﴿وَمَا الْخَيْرُ الدُّنْيَا﴾ أي لذاتها وشهواتها وزخارفها ﴿إِلَّا مَتَاعٌ أُنْعَزِرُ﴾ المتاع كل ما استمتع به الإنسان من مال وغيره، العزور ما يفر الإنسان به لا يدوم، أي: إن منفعة الإنسان بالدنيا كمتمتعته بهذه الأشياء التي يستمتع بها، ثم تزول عن قريب، ﴿لَتُخْتَبِرُنَّ﴾ لنتخبرن ﴿بِمِ أَمْوَالِكُمْ﴾ بالإنفاق وما يصيبها من الآفات كدودة القطن ببلاد مصر ﴿وَأَنْفُسِكُمْ﴾ بالجهد والقتل والأسر والجراح والخوف والمرض ﴿وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَدَى مَكِيداً﴾ كهمجاء الرسول والطعن في الدين وإغراء الكفار على المسلمين، وإنما أخبرهم بذلك لتتوطن أنفسهم على الصبر والاحتمال ﴿وَلَا تُصَبِّرُوا﴾ على ذلك ﴿وَتَنْقَرُوا﴾ محالفة أمر الله ﴿فَإِنَّ ذَلِكَ﴾ أي الصبر والتقوى ﴿مِنْ غَزْوِ الْأُمُورِ﴾ أي معزوماتها التي يجب العزم عليها أو مما عزم الله عليه، أي أمر به وببالغ فيه، ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي اذكر وقت أخذه، والذين أوتوا الكتاب هم العلماء، كعلماء اليهود والنصارى الذين كتبوا دلائل النبوة المحمدية في التوراة والإنجيل، وأخذ الميثاق هو التوكيد والإلزام أن يبينوا ما أوتوا من الكتاب، وهو قوله تعالى: ﴿لَتَشِيَّتُهُ لِنَاسٍ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ﴾ أي الكتاب أو الميثاق ﴿وَرَأَى فَلَهُورِهِمْ﴾ طرحوه وضيعوه ﴿وَأَشْفَرُوا بِهِمْ نَمَافِيلاً﴾ من حطام الدنيا ﴿فَبَقِيَ مَا يَخْتَرُونَ﴾ يختارون لأنفسهم، وعنه صلى الله عليه وسلم: «من كنتم علماً عن أهله ألحم بلجام من النار»، وعن علي رضي الله عنه: «ما أخذ الله على أهل الجاهل أن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا»، ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا﴾ فعلوا من التدليس وكنتم الحق ﴿وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ من الوفاء بالميثاق وإظهار الحق والإخبار بالصدق ﴿بِمَقَارِهِ﴾ بمنجاة ﴿مِنَ الْعَذَابِ﴾ فائزين بالمنجاة منه ﴿وَنَهُمُ عَذَابَ الْهِمِّ﴾ بكفرهم وتدليسهم، ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ فهو يملك أمرهم ﴿وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ فيقدر على عقابهم، وليس قديراً وهم أغنياء كما قالوا، انتهى التفسير اللفظي.

يقول الله تعالى : لا تحزن يا محمد لأولئك الذين غادروا دينك ، وسارعوا إلى أعدائك فإنك بأعيننا ، ونحن لا ندعك لهم بل نحفظك من كيدهم وتؤمّنك من شرهم ، وكيف يؤذونك ونحن ننصر الذين ينشرون الفضائل ويزيلون الرذائل ويكونون للناس نافعين معلمين . فأما ما ترى من إغداق النعم عليهم وإظلالهم بظلال الأمن والسلامة ، وما أمددناهم به من مال وبنين ، فلم تفعل ذلك لسارع لهم في الخبرات ، وإنما ذلك ليزدادوا إتباعاً ؛ كما أننا جعلنا وفرة الطعام والشراب والمآكل الدسعة للشرهين ليستلثوا لحمًا وشحمًا ، ثم ثمتهم لجهلهم بقوانين الصحة في مطعمهم ومشربهم . هكذا هؤلاء نعطيهم الأموال والبنين إلى أجل معدود ، ثم نوردتهم مورداً لا مرجع منه ، وكيف أذر المؤمنين على ما هم عليه ؟ فلا سطن عليهم التكاليف والمشاق ، ولأوردتهم موارد الحرب ومواقع الضرب ، حتى يمتاز الشجاع من الجبان ، والمنافق من المخلص ، وكيف تفرقون بين زيد وعمرو ، وتعرفون الشجاع من الجبان ، والمخلص من المنافق ؟ وهل أظنعتكم على غيبي أو أنبأتكم بعلمي ، وإنما أرسلت الرسول لقيادتكم ، وبهذه التكاليف يمتحنكم فيكون التمييز ويظهر ذو الورم من السمين ، والمحق من المبطل .

وهل أولئك الذين أخذت عليهم النعم إلى أجل محدود فخلوا بها وأعطيتهم مالا فمنعوا حقه ينالون خيراً ، وإنما هو شر لهم ، سيكون ذلك المال غللاً في أعناقهم وسجناً لنفوسهم . إن كل ما اشتهاه الإنسان وأنس به ولازمه من مال أو منصب أو جاه ، ولم يعالج نفسه بانفاق المال ، والتفكر في أمر هذه الحياة وزوالها ، سيكون معلقاً بها وهو لا يراه طالباً له ولا يلقاه مفرماً به وقد أخطأ .

ومن ذلك الأقوال الجارحة والكبرياء بغير حق ، وقول الزور والجهل والغرور كقول من يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ قَبِيرٌ وَتَحَىٰ أَغْيَاءٌ ﴾ ، وأمثال هذا القول يردي صاحبه لأنه يكتب في صحائفه ، ويكون وبالاً عليه لأنه يرمي فيه ملكة القول الزور والتطاول المفقوت والتعالي ، والملكات السيئة العالقة بالنفس تكون وبالاً على صاحبها ، فهو كحاطب ليل يحتطب الشوك فيؤذيه ، ولا يعلم ماذا يأتيه ، فليس العذاب إلا بما قدمت الأيدي ، ومن لم يهد الله فما له من مهدي .

ولقد كذبك هؤلاء فلا تبش بالكذب ، واذكر الأنبياء السابقين والرسل الماضين ، فقد كذبهم التبهون وقد أرسلوا بالمعجزات والآيات الواضحات ، فصبروا على ما أؤذوا واستعاذوا به فاعبدوا ، فاصبر كما صبروا ، فلا عيذك كما أعذتهم ، ولأنصرتك كما نصرتهم ، ولأنيقن المكذبين سوء النكال لأنني أنصّر الهداة وأخذل الغواة إذا بلغ الكتاب أجله ، وأتم كل عمله بحيث يكون الأنبياء أدوا ما عليهم ، والمكذبون بلغوا النهاية في النكاية ، فيكون الجزاء على مقدار العمل فأحسن للمحسنين وأساء للمسيئين فلتصبر حتى تستوفي مدة المحنة ويتمادوا في الفتنة ، فيكون الجزاء لك ولهم عدلاً ، والقصاص منهم والإفضال لك حقاً جزاء وفاقاً .

على أن هذا وذاك سيزول والدنيا زاهية مهما تطاولت الأيام ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ والأعمال بخواتيمها ، والعذاب القليل في جانب النعيم محتمل ، ومن ذاق ألوان لأذى قليلاً ثم استمتع بالبهجة دائماً فأمره جليل . فلذلك بلوتكم في الأنفس بالقتال ، وفي الأموال بالإفراق والآفات ، وسلطت عليكم الأعداء فسنقوكم بالسنة حديد ، فإن صبرتم على البأساء وثبتم في الضراء ، وكتم ذوي عزم حين البأس ، كنتم عندي من ذوي النفوس العالية وبوأناكم منازل الصابرين .

ولا يظن امرؤ أني اجتري بظواهر الأمور كالقتال والإنفاق، بل هناك ما هو أعلى مقاماً وأعز شأنًا وأرفع مكاناً ألا وهو العلم، فإذا عاقبت الأغنياء على شحهم وبلوتهم في أموالهم فليست مغنياً العلماء من التعذيب، ولا الحكماء من التأديب، بل البخل بالعلم أدهى وأمر وأجلب للضرر، وأبعد عن العدل وأقرب للإثم، وكيف لا يكون كذلك وقد أخذت على العلماء الميثاق، فإذا نبذوه وراءهم وناموا عن نشره للناس كنت خصمهم، العلم أصل وما عداه تابع له، فلذلك أخذت الميثاق على العلماء، وما الأغنياء إلا تلاميذ العلماء، وما المجاهدون إلا صدى صوت المعلمون ومنقلو أوامرهم في الدين، فكيف أعطف على العالم الخيل بعلمه، إنه لأشد عذاباً من البخلاء، وأقرب إلى النار وبئس القرار، فهل تحسبهم بمفازة من العذاب، كلا بل لهم عذاب أليم، إن العلم هو الأس للنظام ومدار الاجتماع. فكيف أحقر من عالم أصناف علمه؟ أليس العلم به يعرف جلال الله، وأنه يملك السماوات والأرض، وأنه على كل شيء قدير، فالعلم أمر عظيم جليل.

لطيفة في قوله تعالى:

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ الآية التي نحن بصددتها

قال قتادة: هذا ميثاق أخذه الله تعالى على أهل العلم، فمن علم شيئاً فليعلمه، وإياكم وكمثال العلم فإنه هلكت. وقال أيضاً: مثل علم لا يقال به كمثال كثر لا يتفق منه، ومثل حكمة لا تخرج كمثال صنم لا يأكل ولا يشرب. وقال أيضاً: طوبى لعالم باطل ومستمع واع، هذا علم علماً فهذا، وهذا سمع خيراً فقبله ووعاه.

واعلم أنه لما كان هذا القول يستدعي طلب العلم والتفكير في أصوله وفروعه، ناسب أن يوتى بعده بدرس في المعارف العامة، وينظرة في السماوات والأرض، وأيضاً لما كانت الآيات السابقة في شؤون غزوة أحد وكان فيها القتال ومجاهدة الأعداء وقصص المنافقين والضالين والكافرين، ورد الأباطيل والدروس الأدبية كالصبر والثبات والفنائم والفوز والهزيمة والتوبيخ، وكان من عادة القرآن أن يأتي بعد ذلك بما يخرج النفس من أمثال هذا المقام إلى التفكير في أمور شريفة وعجائب وبدائع لتتفرج على الجمال، وتشرح به بعد ما سمعت من مختلف الأحوال، فقبل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَنْهَارِ﴾ [البقرة: ١٦٤] الخ، وأيضاً إن غزوة أحد مملوءة من الدروس الأدبية والعظات التأديبية والحكم الخلقية والقوارع الزجرية، كل ذلك ليس نهاية المقصود من الحياة، ولا هو نهاية مقاصد البوات، وإنما هذه أشبه بالتخلية، والمعارف الطبيعية أشبه بالتحلية، فإذا تخلص الإنسان عن الرذائل فلم يشغل عن المجموع وثبت في حروبهم وصبر في التوالب كملت نفسه، وعظمت قيمته، وإذن تستعد النفس للرقى في العلياء والعروج إلى أبواب السماء، فالأخلاق مقدمات، والعلوم نهايات، والأخلاق بالتجارب العملية كغزوة أحد. فلذلك أعقبه بآية: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ﴾ [البقرة: ١٦٤]، وكذلك أول سورة آل عمران كان فيه ذكر الله وعلمه بكل شيء، وأنه لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء، وتصوير الناس في الأرحام كيف يشاء، فختمت بمثل ما ابتدئت به، ليكون المبدأ بالجمال العلمي والمنتهى بالنظر في العالم العلوي والسفلي، كأنه يقال: أيها الناس إن رسالة الأنبياء والحرب

والقتال والتكاليف والإنفاق، كل ذلك لكمال نفوسكم وجمال عقولكم؛ فلذلك ابتدأت السورة بعلم الكائنات، وختمتها بالحكم الكلية، وما كان غير ذلك فإنما هو مقدمات لتلك المقاصد، ومبادئ لتلك الغدات، كذلك كانت سورة البقرة فإنها مدعوة بالتوحيد محتومة بأن ما في السماوات وما في الأرض لله، ويدعاء المؤمنين أن ينصروهم الله على أعدائهم ويغفر لهم، وتري سورة آل عمران مبدوءة بما ابتدئت به سورة البقرة من التوحيد، وختمت بالدعاء بالقرآن، وذلك في:

القسم العاشر

وهو: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِطَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (٣٠) الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رِثًا مَّا خَلَقَتْ هَٰذَا بَعِيدًا سُبْحَانَكَ قِيَمًا عَذَابِ النَّارِ (٣١) رِثًا إِنَّكَ مَن تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٣٢) رِثًا إِنَّآ سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَنِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآٰمَنَّا رِثًا فَاعْبِرْ لَسَا دُثُورِنَا وَمَعْمَرٌ عَنَّا سَحَابًا مَّعَ الْآٰثَرِ (٣٣) رِثًا وَءَايَاتِنَا مَّا وَعَدْنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ (٣٤) فَآٰتَسْجَابَ لَهُمْ رِثَهُمْ أَيْ لَا أَضِيعُ عَمَلٌ مِنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَأَحْكِمَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا أُدْخِلَنَّاهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْآٰنْهَارُ لَوَآٰمًا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ (٣٥) لَا يَعْزُبُ عَنْكَ الْقُلُوبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ (٣٦) مَنَعَ قَلِيلٌ لِّمَّا زَارَهُمْ جَهَنَّمَ رِثَسَ الْوَعْدِ (٣٧) لَكِنِ الَّذِينَ آٰتَفَوْا رِثَهُمْ لَهُمْ جَنَّتِ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْآٰنْهَارُ خَلِيدِينَ فِيهَا مَرًّا مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلْآٰثَرِ (٣٨) وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعَةً لِلَّهِ لَا يَشْفَعُونَ فِي آٰيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٣٩) يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصِيرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٤٠) ﴿

التفسير اللفظي

سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بآية فنزلت: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِطَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ (٣٠) لدلائل واضحة على وجود الصانع ووحدته، وكمال علمه وقدرته لذوي العقول الخالصة النيرة من شوائب الحس والوهم، وورد عن النبي صلى الله عليه وسلم: «ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها»، ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ (٣١) يداومون على ذكر الله في غالب الأحوال في القيام والقعود، وفي حال نومهم على جنوبهم، وليس المراد الاحتصاص بهذه الأحوال، بل المراد أن يعم الذكر سائر الأحوال، وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله تعالى في كل أحيائه»، وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «من قعد مقعداً لم يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة، ومن اضطجع مضطجعا لا يذكر الله فيه كانت عليه من الله ترة، وما مشى أحد مشى لا يذكر الله فيه إلا كانت عليه

من الله ترة» أخرجه أبو داود. والثرة: النقص، والمراد به هنا التبعة، ومن الذكر الصلاة، ولما سأل عمران بن حصين النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقد كانت به بواسير، قال: «صل قائماً، فإن لم تستطع فقاعداً، فإن لم تستطع فعلى جنب تومئ بإيماء»، وقد أخذ الشافعي بظاهره، وأن المريض يصلي على جنب ويومئ برأسه. وأبو حنيفة يرى أن يصلي مستلقياً على ظهره، فإن وجد خفة قعد، ﴿وَيَتَّقِعْزِرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ استدلالاً واعتباراً، وذلك أفضل العبادات قال عليه الصلاة والسلام: «لا عبادة كالتي فكر»، وذلك مخصوص بالقلب ولأجله خلق الإنسان، قال عليه الصلاة والسلام: «ينما رجل مستلق على فراشه إذ رفع رأسه فنظر إلى السماء والنجوم، فقال: أشهد أن لك رباً وحالفاً، اللهم اغفر لي، فنظر الله إليه فغفر له». وهذا العلم أشرف العلوم، بهذا وأمثاله يتفكرون قائلين: ﴿رَبُّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِلاً﴾ أي ما خلقت هذا الخلق، أي المخلوق من السماوات والأرض عبثاً ضائعاً من غير حكمة، وإنما خلقته لحكمة عظيمة، ومن هذه المخلوقات الإنسان، فلا بد أن يكون خلقه لأمر عظيم، فإذا جهل الحكمة التي خلق لها فإنه لا بد صائر إلى عذابك ﴿سُبْحَنَكَ﴾ تنزيهاً لك من العبث وخلق الباطل، وإذا كنا نعلم أننا خلقنا لحكمة، فعملنا بها وإحلالنا بها خلقنا له يردينا ويوردنا النكال لأنك لا تخلق إلا لحكمة ﴿فَبِأَيِّ﴾ يا ربنا ﴿عَذَابِ النَّارِ﴾ الذي نستحقه إذا أضللنا بالحكمة التي خلقنا لها، وغفلنا عن النظر ففاننا الحكمة وحرمانا العلم والتوفيق، ولم ندر ما في السماوات والأرض من العجائب، ولا جرم أن الناس في الدنيا يحسون بالعذاب من طريقين: طريق أجسامهم كالسجن والضرب والتعذيب، وطريق الإذلال والإهانة والافتضاح، والناس يشعرون بهما في الدنيا، فنرى الوزراء والأمراء ورجال الحكومات وذوي النفوذ إذا عزلوا أو أهينوا أو طردوا من مجلس رؤسائهم أو قبلت لهم كلمة لا تليق بمقامهم تولمهم أشد الإيلام، وربما مرضوا أو ماتوا، والافتضاح الإنسان وسط الجمهور وإسقاطه أشد عليه من كل ضرب وسجن، بل هو العذاب الحق، وليس أضرب على الإنسان من جهله وخزيه في المجالس الشريفة ومقام الملوك والعلماء والأدباء، ولما كان موقف أولي الأبواب عند ربهم يقتضي أن يكونوا على نور وعلم يوافي موافقهم ويناسب مراتب الملائكة، ويلتزم مع ما لتلك الحضرة من الجمال والإجلال. قال تعالى: ﴿رَبُّنَا إِنَّكَ تَنزِيلُ السَّارِقَةِ أَخْرَجْتَهُ﴾ أهته وأذلته وأهلكته وفضحته وأبلنت في إيهاله والاستخفاف به من الانكسار الذي يلحق الإنسان وهو الحياء المفرط فالفضيحة، وإنما عبر بالإخزاء لما فيه من مضي الانكسار الذي يعقب الافتضاح، وهو نوع من العذاب كما قدمنا، وأي افتضاح أشد هولاً وأقوى من ظهور الخجل في موطن العلم. فالعذاب بالنار المطلعة على الأفئدة بخزي الجهالة لا تنقص عن نار الحسم المحرقة للهيكل المشاهدة، فهؤلاء لما ظلموا أنفسهم بذنوبها وجهالتها عذبوا والفتضحوا ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ أنفسهم ﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾ ﴿رَبُّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي بِالْإِيمَانِ﴾ وهو النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن ﴿أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ﴾ أي بأن آمنوا بربكم ﴿فَقَاتِلْ رَبَّنَا تَغْتَمِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا﴾ كبائرنا ﴿وَمَغْفِرَةً سَيِّئَاتِنَا﴾ صفائنا ﴿وَتَوْفُقًا مَعَ الْآيَاتِ﴾ مخصوصين بمحببتهم، والأبرار: جمع بر أو بار كآرياب وأصحاب ﴿رَبُّنَا وَآيَاتِنَا مَا وَعَدْتُنَا عَلَى﴾ السنة ﴿رُسُلِكَ﴾ من الثواب لأننا نخاف أن لا نكون من الموعودين بل ذلك الثواب لقصور في أمثالنا فتدعوك بذلك تعبداً واستكثانة عسى أن لا نكون من

المقصرين ﴿وَلَا تُخْرِتْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ لا تفضحننا أمام الأشهاد حين تظهر الحقايا والنيات، ويتضح ما غمض من السيئات و﴿يَوْمَ تُجَدُّ كُلُّ نَفْسٍ مَّا غَبَلَتْ مِنْ خَيْرٍ مَّحْضَرًا﴾ منشراً ﴿وَمَا غَبَلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَيَمِينَهُ﴾ [آل عمران: ٢٠] حصناً مشيداً، وتقول: يا ليتني كنت عنه عبداً، وكيف لا نجيب دعاءنا أو نخيب رجاءنا، وأنت قد أمرت بالدعاء ووعدت بالإجابة وناديت للإيمان ووعدت بالإثابة، وما علمناك تخلف الوعود فيما رأينا من المخلوقات كالجود الطالعة والشموس المتألقة، فإن مواعيدها محسوبة وأوقاتها معلومة، فوعدك في شروقيها وغروبها غير مكذوب، فإذا كان هذا دأبك فإننا بوعدك مصدقون ﴿إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ آلِيعَادَ﴾ في كل شيء: في البعث وفي الثواب وفي كل ما له أدوار في هذا الوجود، ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ﴾ إلى طلبتهم ﴿أَنِّي﴾ بساني ﴿لَا أَصْبِحُ عَنْكِ عَنِيلٌ مِنْكُمْ مِنْ ذَخِرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ بيان عامل ﴿بَعَثْتُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ جملة معترضة بين بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد للعمال من الأجر لما بينهما من اتصال واجتماع واتفاق في الدين، ثم أخذ يفصل تلك الأعمال فقال: ﴿فَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ الشرك والأوطان والعشائر للدين ﴿وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُولَئِكَ فِي سَبِيلِي﴾ أي بسبب إيمانهم بالله ومن أجله ﴿وَقَاتِلُوا﴾ الكفار ﴿وَقَاتِلُوا﴾ في الجهاد ﴿لَا تَحْفَرُونَ عَنْهُمْ سَبَابَهُمْ﴾ لا محون عنهم سيئاتهم ﴿وَلَا تَجْلِسْهُمْ جُنُودٌ تُحَارِبُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَشْهُرُ ثَوَابًا مِنْ عِندِ اللَّهِ﴾ أي أثيبهم بذلك إثابة من عند الله، أي تفضلاً منه، وهذا مصدر مؤكد ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ على الطاعات قادر عليه ولما كان هذا القول يدل على إقبال الله على عباده، وأنه يعطيهم ما سألوا في الدارين بدليل قوله فيما تقدم في هذه السورة: ﴿فَنَاسَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الذَّنْبِ أَوْ حُسْنُ الثَّوَابِ الْأَجْرَةِ﴾ [الأنعام: ١٤٨]، وقوله هنا: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ فإذا كان ما عنده حسن الثواب في الآخرة ويؤتيهم أجرهم في الدنيا، فكيف يرى المؤمنون نكالب الكافرين في الأرض بالتجارة، ولا يختلج في صدورهم الوسواس ويدخلهم الريب فيما يسمعون مما يعارضه ما يرون. ولقد روي أن بعض المسلمين كانوا يرون المشركين في رخاء ولين عيش، فيقولون: إن أعداء الله فيما نرى من الخير، وقد هلكنا من الجوع، فأجابهم بقوله: ﴿لَا يَمُرُّكَ تَغْلِبُ الدِّينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ﴾ والخطاب للبي صلى الله عليه وسلم ولأمته ولكل أحد، فإن ذلك سحابة صيف مما قليل تشيع، أو كسراب بقيعة أو كالزبد يذهب جفاء. فلذلك التقب ﴿مَتَّعْ قَلِيلًا﴾ بلغة فانية قصيرة المدة. قال عليه الصلاة والسلام: «ما الدنيا في الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فلينظر يم يرجع» ﴿ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ رَبُّنَا أَلْجَاهُ﴾ ما عهدوا لأنفسهم ﴿لَنَكْبِرَ الَّذِينَ اتَّفَقُوا رَبُّهُمْ لَهُمْ جَنَّتْ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَشْهُرُ خَلِيدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِندِ اللَّهِ﴾ النزول ما يسها للضيف عند نزوله من طعام أو شراب. قال الضبي والنزل أيضاً بالسكون:

وكننا إذا الجبار بالجيش ضاقنا جعلنا الفسا والمرهفات له نزلا

وقد نصب على الحال من جنات ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ هُمْ﴾ مما يتقلب فيه الفجار لقمة الثاني وكثرة الأول وسرعة زواله وكثرة الأول ودوامه. إن أصحمة النجاشي لما نعا جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فصلي عليه، فقال المنافقون: إن هذا يصلي على علق نصراني ثم يره قط، ولقد أسلم عبد الله بن سلام اليهودي وأصحابه أربعون من نجران، واثنان وثلاثون من الحبشة، وثمانية من الروم، فأشار الله إلى هؤلاء وأمثالهم فقال: ﴿وَرَأَى مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ﴾ من القرآن

﴿ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ من الكتابين : التوراة والإنجيل ﴿ خَشِيعَ لِلَّهِ ﴾ حال من الضمير في ﴿ يُؤْمِنُ ﴾ باعتبار المعنى ﴿ لَا يَشْتَرُونَ بِقَائِمَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ من عرض الدنيا كما يفعل الأخبار إذ يبدلون صفة النبي صلى الله عليه وسلم حفظاً للرياسة ﴿ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ أي ما خصوا به من أنهم يؤتون أجورهم مرتين ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ لا يخفى عليه شيء من الأعمال ، ولا يموزه تأمل وتمكر واحتياط ، ولا جرم أن سرعة الحساب تستدعي سرعة الجزاء ، ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ قَامُوا أَصْبَرُوا ﴾ على مشاق الطاعات ، وعلى الدين الذي أنزلته فلا تصدركم عنه الشدائد وعلى ما يصيبكم من الشدائد فلا تشكوا للناس ، وعلى القضاء فلا تعجذوا في أنفسكم حرجاً منه ، وعلى صدق الرضا فلا تسخطوا ، وعلى الفرائض فلا تتركوها ، وتلاوة القرآن فلا تهجروها ، وعلى الجهاد لثلا يفجأكم الأعداء ، وعلى أحكام الكتاب فلا تتعدوها ﴿ وَاصْبِرُوا ﴾ وغالبوا الكفار بالصبر على شدائد الحرب والشيطان بمخالفة الهوى ، وهذا من ذكر الخاص بعد العام للاهتمام ﴿ وَرَابِطُوا ﴾ وداوموا على الجهاد واثبتوا عليه ، وأصل المراقبة أن يربط هؤلاء بخيولهم وهؤلاء بخيولهم بحيث يكون الفريقان مستعدين للنزال فيحارب كل منهما الآخر ، ثم أطلق على كل مقيم بثغر يدفع عن وراءه رابط ، وإن لم يكن له ما يربط من الخيل أو غيرها ، وفي الحديث : «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها ، وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها ، والروحة يروحها العبد في سبيل الله أو الغدوة خير من الدنيا وما عليها» يقول : رابطوا أهدانكم وخبولكم في الثغور مترصدين للغزو وأنفسكم على الطاعة ، ويلحق بالرباط في الثغور انتظار الصلاة ، ففي الحديث : «من الرباط انتظار الصلاة بعد الصلاة» ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ بترك المعاصي ﴿ نَعْلَمُكُمْ تَتْلَحُّونَ ﴾ بنيل المقامات الثلاثة التي هي : الصبر على مضمض الطاعات ، ومصاهرة النفس في رفض العادات ، ومراقبة السر على جنات الحق لرصد الواردات ، وهي المعبر عنها بالشرعية والطريقة والحقيقة .

ولنا أن نقول : إن تكرار هذا ثلاث مرات : صبر ومصاهرة ومراقبة داع حثيث إلى المحافظة على الأوطان وحصد العدو المغير ، فلمعرك لا دين ولا دنيا ولا حياة لمن لم يصبروا ولم يربطوا ، وكأن هذه الفزوات وذكرها والوصايا بالمراقبة لناخذ حفرنا من الفرجة الذين هم ذئاب الشرق وآساد ، نعم ، نظر الله لنا وحرف ما سنقع فيه فكرر الأمر بالصبر والحرب في مواطن كثيرة من القرآن ، ولعمرك ما أقطع دول الغرب على الشرق ، فهل أحدثك عن أعمالهم ؟ إنهم يلغون القنابل النارية من الطائرات على الشبان والشيوخ والأطفال والبهائم في طرابلس ومراكش والعراق والهند .

قال الأستاذ الزعيم الهندي المشهور المسمى « غاندي » منقولاً من مجلة الجامعة الهندية :

(١) إن ألوفا مؤلفة من الإنجليز لا يمكنهم أن يتحملوا أن يدعي هندي واحد المساواة ، أو أن يعيش عيشة مساوية لهم إذ سيادة اللون الأبيض أصبحت ديناً لهم .

(٢) لا شيء يستطيع صد الوطني عن القيام بوظيفته ، ولو كان قوة الحكومة .

(٣) ليس هناك مسلم ولا وثني بل الله الواحد الأب الرحيم للجميع ، والأبوة هنا مجاز .

(٤) إن مقاطعة المنسوجات الأجنبية من الانتقام ، ولكنه لا مفر منه لأنه لازم للوطنية لزوم

النفس للحياة ، إذ بدونها لا يكون الاستقلال ، وإن جاء لا يؤمن عليه .

(٥) إن الولوع بالمنسوجات الأجنبية يجلب العبودية الأجنبية والفقر المدقع وما هو أقبح من هذا، ألا وهو العار على كثير من العائلات.

(٦) إني أجزم بأن أوروبا اليوم لا تمثل روح المسيحية بل تمثل روح الشيطان، وما أعظم نجاح الشيطان إذا ظهر ولسانه يردد اسم الله.

(٧) إن النجاح يتوقف على الشجاعة والصبيحة والمحبة والإيمان، لا على المهارة القانونية وكثرة العدد والحيل السياسية وكره الناس وعدم الإيمان.

(٨) إن اضطراب البلاد لا يمكن معالجته إلا بإزالة الأسباب، لا بتقديم حلوليات الوظائف ولا بالعوبات أخرى.

(٩) إن المدافع البريطانية ليست مسؤولة عن عبوديتها أكثر من مسؤولية مساعدتنا الاختيارية لبريطانيا. اه كلامه.

أقول: إن أهل الهند يقرون لـ «مهاتما غاندي» بالزعامة. انتهى التفسير اللفظي للقسم العاشر من السورة وهو آخرها.

وننظر الآن نظرتين: نظرة عامة في سورة آل عمران، ونظرة خاصة في آخر السورة.

النظرة العامة في سورة آل عمران

ولنفذم لهذه النظرة العامة مقدمة فنقول:

اعلم أن التربية في العالم الإنساني اليوم لا تعدو أمرين اثنين: الأول التربية الجسدية، والثاني التربية العقلية، ولا ثالث لهما، فإن الإنسان ما هو إلا جسم وعقل، وما مثلهما إلا كمثل الأعمى والمقعد المذكورين في الأفاقيص في القرون الغابرة والأيام الخالية والحكم المروية والعلوم الحكمية، وقد أباح لهما الملك الدخول في بستانه والتفيل في ظلاله، فسرقا معاً أجمل الفاكهة الخاصة بالملك، فالأعمى بقوته، والمقعد بإرشاده، بحيث كان الأعمى يحمل المقعد وهو يدهله على الفاكهة النادرة الوجود الخاصة بالملك؛ فلما علم الملك أمرهما من البستاني طردهما في العراء، فتحفظتهما السباع وأكلتهما الوحوش والضباع، وهما قد كانا في الجرم شريكين فأصبعا في الجزاء متفقين فالأعمى تمثيل للجسم، والمقعد البصير تمثيل للنفس، فالتضرر يحملها الجسم كما يحمل الأعمى المقعد.

فلذلك درجت الأمم المعاصرة لنا على تربية الأجسام بالاستحمام والرياضة البدنية، والسفر على الأقدام، والإيفال في الجبال، والسير في البر والبحر، والصناعات الشاقة، والحدادة والبرادة والتجارة وقطع الأخشاب وما أشبه ذلك. وقد كان الأمويون يرسلون أبناءهم إلى البادية حتى تقوى أبدانهم في إبان صفرهم، ثم يرجعونهم إلى المدد ليتعلموا، هكذا أهل الممالك المتحدة يعلمون أبناءهم الشجاعة فيربوهم عبد الأمريكيين الحمر، كذلك إخواننا الفرس كما قدمنا في سورة البقرة يعلمون أبناءهم الرماية وركوب الخيل وهم في السادسة من عمرهم، ويجمعونهم بعض الرمن تقوياً لأبدانهم وتشجيعاً لهم، وتعويداً لهم على الصلاة والقوة والعفة والصبر، وهكذا ترى نظام المدارس يربون التلاميذ بالألعاب الجينية بالحركات المختلفة، ولم تجسر أمتنا المصرية أن تعلم الشبان في المدارس تعليمًا عسكرياً لتقوى أبدانهم، كما قال الله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فِيهِمُ ثِقَلَهُ فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ [البقرة: ٢١٧]

لأن الأمة الإنجليزية اليوم محتلة بلادنا فهذا ممنوع منها لا يحمل أحد سلاحاً في بلادنا إلا نادراً، ولكن الآن وأنا أكتب هذا قد حصلت أمتنا على مجلس نيابي، وعسى الله أن يجعله فاتحة خير، فيتعلم الشبان الأعمال الجندية في المدارس لتتقوى أبدانهم وتنصح عقولهم. ولقد أظن في هذا المقام الفيلسوف «أفلاطون» في كتابه «الجمهورية» إذ أوجب كثرة الرياضة البدنية، كما أوجب الرياضة العلمية والموسيقى الصائية، وعلق أعظم الآمال على رياضة الأبدان. وهكذا الإمبراطور «غليوم» الذي أثار الحرب الكبرى التي قلبت العالم الإنساني اليوم، رأيت له خطبه قبل الحرب يحث فيها دولته أن يأمرُوا التلاميذ فيتعلموا الجندية في المدارس العالية علماً منه أن رجال الحكومة لن يكونوا نافعين لأوطانهم إلا إذا كانوا ذوي أجسام قوية.

ولقد اطلعت على ما نقل عن الولايات المتحدة منذ سنين، أنهم جربوا التلاميذ في المدارس فأرسلوهم إلى الحقول عند العطلة أيام الصيف، فماذا رأوا؟ رأوا أن الذين أمروهم بالعمل في الحقول ومساعدة الفلاحين، رجعوا وهم أصبح أبداناً وأقوى عقولاً وأكثر درجات في الامتحان، وأحسن أخلاقاً مما كانوا قبل ذلك، وهم مع ذلك شاهدوا جمال الطبيعة وخبروا مختلف النبات، وتمتعوا بالهواء النقي، وصاروا قدوة الفلاحين، ورجعوا وهم في أعمالهم، وشاركوهم في مساعيهم، وشرحوا صدورهم بشاركتهم، فعلت بذلك منزلتهم في أنفسهم. هذه شجرة من تربية الأجسام.

أما الأمر الثاني: فهو التربية العقلية، فإذا استكمل التلميذ التربية الجسمية وحسن غذاؤه، وروعت العفة في مأكله وملابسه ومشاربه وجميع أحواله، هناك يعطى العلم من الرياضي والطبيعي، والعلم الديني والأخلاق، وما أشبه ذلك على مقتضى البنية والأحوال العامة.

هنالك يقبل العقل ما يهدي إليه ويقبل عليه، ولا يتأسس الناس بقدرهم هذا حق قدره، فانظر كيف يرى الإنسان نفسه وهو في الهواء الطلق، كيف تقبل المعاني عليه أي إقبال، وتشرق نفسه بالحكمة ويزدان بالجمال والبهاء والصفاء. هذا ملخص التربية في الأمم الحالية. انتهى الكلام على المقدمة.

النظرة العامة لسورة آل عمران

إذا عرلت هذه المقدمة فاعلم أن القرآن إنما جاء لتربية الأمة الإسلامية تربية حسية وعقلية، فمن قرأ هذه السورة وظن أنها عبارة عن حكاية سيدنا عيسى وغزوة أحد ونيلة من غزوة بدر، وبعض أوامر ونواه، وهو قائم هائم فلا حظ له من فهم القرآن، فلننظر في هذه السورة نجد أنها قامت بالأمورين معاً: تربية الجسم وتربية العقل.

أما التربية الجسمية فإنها قد وضحت فيها في غزوة أحد، ولا تظن أن ذكرها لمجرد التاريخ أو الدلالة على النبوة، بل هي للتربية.

إن الإنسان لا بد في تربيته من كبح جماح الشهوات من المأكول والملابس والتزواج، وهكذا كبح جماح الغضب والتوسط فيه، فلن يكون جباناً كما لا يكون متهوراً، فإذا انتهى من ذلك وجب عليه تنمية قواه العقلية والتحلي بالحكمة والعلم، هذا هو الإنسان أوله ومنتهاه، وبالتأمل في هذه السورة نرى أنهم أمروا بالاقتصاد في الشهوات أثناء الغزوات، ألم تر كيف وبخهم على انفعالهم من مراكزهم في مصاف القتال حرصاً على الغنيمة فهذا وأمثاله من تهذيب النفس الشهوية وتلطيف

شهوتها وتكملها، فأما انتظام الصفوف في الجهاد وصبرهم على لقاء الأعداء يوم أحد وطعنهم وقتلهم أعداءهم، فكل ذلك رياضة بدنية، وطاعة إلهية، وقوة بدنية، وهمة عالية، وأشرف ما يقوي به الإنسان بدنه، ويهذب به نفسه، الإقدام في الحرب والكفاح والقتال، فذلك خير الرياضات وأفضل مقو للبدن، ومتى قوي البدن قويت الروح. ولقد أخذت غزوة أحد مقداراً عظيماً من هذه السورة، وكلها في الشجاعة والشهامة والمروءة والجدة، وذلك واضح كل الإيضاح.

وأما التربية العقلية فحسبك أن ترجع إلى أولها لتتطرق ذكر علم الله بما في السماء والأرض، وأنه يصورنا في الأرحام كيف يشاء، والمخاجة مع عيسى، وقيام الله بالقسط في خلقه، وحسن نظامه جل جلاله في هذا الوجود، ثم اختتامها بالقسم العاشر الذي فيه عجائب خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار.

ومن عجب أن يكون أسلوب القرآن جارياً على أحسن الأساليب المعروفة في التربية، فإليك ترى أن سورة يوسف ابتدئ فيها بالتربية الأخلاقية من نفسية إلى منربية إلى سياسية مدنية، ثم انتهى في آخرها إلى أن طلب من الله أن يلحق بالصلحين، هكذا سورة البقرة، فإنه ختمها بذكر السماوات والأرض، وكيف يدعو المؤمنين في قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِيبَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] الخ، ثم طلب المغفرة والرحمة، هكذا في سورة آل عمران التي نحن بصددتها، نرى السورة تحت على مكارم الأخلاق من الصبر والثبات والجهاد والإخلاص في الأعمال والطاعات، حتى إذا انتهى إلى آخرها وقد تمت قصة غزوة أحد وفيها حوادث الحرب وما فيها من العبر، أخذ يشرح عجائب السماوات والأرض، وختم السورة بالدعاء كأن يقول العبد: ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَصَغِيرَ غَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ [آل عمران: ١٩٣] كما قال تعالى في سورة البقرة: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِيبَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ سَوْلُنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] الخ.

فكانه يقول في هذه السورة: أيها الناس ليس مقصد الحياة والديانات هذه الأعمال الظاهرة، ولا ظواهر الدين من الجهاد والصلاة والحج، إنما هذه مهنيات لعقولكم، مرييات لنفوسكم، سلم إلى فهم دروسكم النافعات من الحكم العاليات، كالتفكر في النجوم ومعرفة العلوم. انتهى الكلام على النظرة العامة في سورة آل عمران.

النظرة الخاصة بالقسم العاشر منها

وهو آخر السورة الذي نحن بصدد الكلام عليه

لقد علمت أن ما جاء في سورة يوسف وهي أحسن القصص، يناسب ما جاء هنا وما جاء في سورة البقرة، وأنه بعد أن أتم دروس الحياة من تهذيب نفسه في السجن، وحسن الأخلاق مع المعاشرين فيه، ونظامه للحكومة المصرية، وهو تمام الحكمة العملية، أي: تهذيب النفس وسياسة المنزل وسياسة الأمة، وبعد أن أبيض عليه العلم لتكميل القوة الناطقة بالحكمة، جمع ذلك كله في قوله تعالى: ﴿رَبِّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ نَازِلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ١٠١]، فإتيان الملك إشارة إلى الثلاثة لأول، وتعليم الأحاديث إشارة إلى الحكمة والثبوة، ثم قال تعالى: ﴿فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ [يوسف: ١٠١]، فذكر خلق الله للسماوات

والأرض أولاً، ثم طلب أن يلحق بالصالحين بعد الوفاة مسلماً في جوار ربه الذي فطر السماوات والأرض حتى يتمتع بعمرة العلم واللغات النفسية بعد الخروج من هذا النظام الجسمي وهو المقام المحمود، وموقف السعادة، وموطن الكرامة، والمشاهدة لإبداع فاطر السماوات والأرض ومشاهدة الأنوار القدسية.

انظر أيها الذكي كيف كانت نهايات الأنبياء أن يلحقوا بالعالم الجميل، عالم العلم والحكمة، وأن يتخلصوا من هذه المادة بعد أن هذبوا أنفسهم بها، فيخرجون من الظلمات إلى النور. وتأمل في هذه السورة وانظر أيضاً كيف كان في أولها الإشارة إلى غزوة بدر، فأما غزوة أحد فقد أخذت منها قسطاً كبيراً، واستغرقت منها جزءاً وافراً، وفيها درسوا نظام الحرب وحفظ المروءة وشرف النفس، ومرتوا أجسامهم بقوة أبدانهم، وقد رجع من لم يمت منهم سالماً.

ولما انتهى القول فيها أخذ يتدرج من العمل الجسمي إلى العلم الحكمي، أملاً تعجب كيف أخذ يذكر العلماء بالميثاق الذي أخذ عليهم قبل الشروع في الدروس العلمية، وكيف قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [آل عمران: ١٨٧] الخ، وأخذ يقرعهم ويوبخهم، ولعمرك ما أضرباً إلى الإسلام إلا الجهل بموانع الكلام، ظن كثير منهم أن المسألة قصص تاريخية أو مازعات يهودية، ومتافرات حزبية، وما دروا أن هذا تعليم عام ونظام شامل؛ إن الله تعالى لما أتم القول في الغزوات، أخذ يهين النفوس للدروس والعقول للفهم، فابتدأ يقرع العلماء ويوبخ الرؤساء قائلاً لهم: كيف نسيتم ميثاقني ونهذتم عهدي؟ أولستم تعلمون مغبة فعلكم وعاقبة مكركم وسوء طويتكم وحرصكم؟ ألم تذكروا ما جاء في سورة البقرة من معاقبة الكافرين منكم بالعنات من الله والملائكة والناس أجمعين، كما أنني جعلت للمسلمين منكم النashرين لعلمهم أن العالم أجمعه يستغفر لهم، حتى حيطان البحر، فالعالم أعظم ذنباً وأعظم جرماً، كما أنه أعظم ثواباً وأقرب زلفى إذا وفى بالعهد وقام بالأمر. وبعد أن انتهى من وعظ العلماء أخذ يسوق الناس من مواطن القتال والجهاد، ويدفعهم إلى حفاظ العلم ومواطن الحكمة، ويأمرهم بدراسة العالم العلوي والسفلي بعد أن أتموا نظام الملك بالجهاد، فإذا قال يوسف: ﴿وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ﴾ [يوسف: ١٠١]، بعد نظام الملك هكذا هنا أخذ يعلم المسلمين الحكمة بعد الانتهاء من ذكر الحرب، وإذا طلب يوسف الوفاة بعد العلم والحكمة، هكذا هنا قالوا بعد أن ذكروا الله كثيراً وتفكروا في خلق السماوات والأرض: ﴿وَتَوَقَّاعَ الْآثَرَارِ﴾. أولست ترى النظام هنا كالنظام هناك، وأن الأمر يرجع إلى ثلاث: نظام جسدي وتربية علمية، ولحوق بالملأ الأعلى في بهجة علمية وسعادة عالية، وروح وريحان، فهل لك أن أحدثك ماذا كان من أمر نبينا صلى الله عليه وسلم في هذه الآيات.

دروس علم الطبيعة لصاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم

عن ابن عباس رضي الله عنهما: «أنه بات عند ميمونة أم المؤمنين وهي خالته، قال فقلت: لأنظرن إلى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فطرح لي رسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى منتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل، ثم استيقظ رسول الله صلى

الله عليه وسلم فجعل يحسح النوم عن وجهه يده، ثم قرأ العشر الخواتيم من سورة آل عمران، ثم قام إلى شنّ معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه، ثم قام يصلي. قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: فقامت فصنعت مثل ما صنع، ثم ذهبت فقامت إلى جنبه، فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده اليمنى على رأسي وأخذ بأذني فغطها فصلى ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم أوتر، ثم اضطجع حتى جاء المؤذن فقام فصلى ركعتين خفيفتين، ثم خرج فصلى الصبح. وفي رواية: فقامت من يساره فأخذني فجعلني عن يمينه. وفي رواية: بت في بيت خالتي بميمونة فتحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ثم رقد، فلما كان ثلث الليل الأخير قعد فنظر إلى السماء فقال: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَخْلَفْتُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾. انتهى الحديث.

أفلمست ترى أيها الذكي اللبيب كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم بالليل فينظر إلى السماء ويقرأ الآيات، فلماذا هذا النظر للنجوم لماذا وهو مؤمن بربه؟ ألا استدلال على وجود الله؟ كلا، فإنه ليس مؤمناً فحسب، بل هو نبي ورسول يدعو إلى الله، وإنما ذلك درس علم الطبيعة واستفتاح لباب السعادة، وكأنه يقول لنا: ها أنا ذا أيها المسلمون قبل أن أقوم لمحاربي أنظر إلى السماء، ثم أتعبد لربي أي أعلم وأعمل، فهو بهذا يرشدنا إلى أن نعاود درس الفلك وعلوم الطبيعة ونتجه بالافتدة إلى الملأ الأعلى بالعلم والحكمة.

أولست ترى ذلك أشبه بالتحلية بعد التخلية، يقول الله تعالى لرسوله: ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا صُبُحًا﴾ [الزمر: ٧] ويأمره بقيام الليل لتستمد النفس للإشراق، إن العلم نهاية العقول البشرية، والحكمة مرمى أولي الألباب، ألم تر كيف كان العلم بالطبيعة والرياضة من الحساب والهندسة والجبر عليها نظام الأمم وسعادتها، والرياضة الفكرية فيها جنة الحكماء والعلماء. نبينا صلى الله عليه وسلم ينظر في السماء ليستجلي الجمال، والمؤمنون ينظرون العوالم ثم يقولون: ﴿وَتَوَفَّيْنَا مَعَ الْآثَرِ﴾، سعادات الأمم بالعلوم وسعادات الأفراد بالعلوم. وكأنهم بعد أن أنعموا بدروس الأخلاق نالوا مراتب الإشراق. أولست ترى أن هذا الترتيب مقصود الوضع لنقرأ ونعمل به، وأن غروة أحد ثم تذكر ويعقبها العلم إلا لتتجد في الأمرين: تربية الأجسام، ونظام العقول بالعلوم، لهذا جاء القرآن.

خطاب إلى علماء الإسلام في الأرض

أيها العلماء أليس ما ذكرته الآن من النظام والحكمة والإبداع من مقتضى البلاغة، نعم إن البلاغة ليست قاصرة على الأساليب الكلامية، ولقد عكف كثير من العلماء على الألفاظ فشرحوها، وعلى الأساليب فبينوها، وقالوا للشبان اعرفوا المعاني والبيان والبدیع وكلام العرب تعرفوا بلاغة القرآن، وهذا حق من وجه، ولكن الوقوف عند هذا الحد جهالة عمياء وشبهة بتر.

القرآن يا قوم قد جاء لتربية الأجسام بالاختشاب - تقوية الأجسام فتصير كالخشب متانة وقوة - والتمرين لتقوى العضلات بالحرب والمدافعة والرياضة الجسمية، ثم التحلي بالمعارف الطبيعية والفلكية حتى تستكمل الأفراد ويقوم النظام في الدولة، فقرآن يكون تربيته على هذا التصق يدعو أتباعه لكمال الأجسام والعقول، كما في قوله تعالى: ﴿وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾ [البقرة: ٢٤٧].

وضع حد للماضي

قولوا أيها العلماء لتلاميذكم: إن القرآن جاء للقدوة، ولا تقصروهم على دلالة الألفاظ، بل انقلوهم منها إلى المعاني، وبعبارة أصرح: مرتوا أجسامهم عملاً وعقولهم علماً، حذوهم إلى الحقول فأروهم نظام المزارع وبهجة الزهر وجمال الشجر، حذوهم إلى الفلوات والجبال والخلوات وأروهم صسع ربهم، أيقطوهم في جوف الليل وصلوا معهم التهجيد وأروهم النجوم وشوقوهم لعلم الفلك، ولا تعطوهم درساً فيه حتى يمشقوا جمال النجوم، ويطلبوا ذلك مكم حبشاً، هذا هو دين الإسلام.

لما كان الصحابة والتابعون يعرفون مغزاه على سبيل الإجمال أطار نومهم وأيقظ أجفانهم فهجروا أوطانهم واستعذبوا العذاب، وساروا في الأرض شرقاً إلى الصين، وغرباً إلى أرض فرنسا.

كل ذلك لأنهم كانوا يعرفون معنى القرآن، وكانت بلاغته في نظرهم غير ما تدرسون ففاصوا على لب لا على الألفاظ.

ألا ترى إلى قوله تعالى هنا: ﴿لَا تَبْتَغِ الْأَلْبَابَ﴾ [آل عمران: ١٩٠]، والعلوم [ما قشور] وإما الباب: جمع لب. هكذا العقول منها القشرية ومنها لبية، وأكثر النفوس في الأمم الإسلامية تربت تربية لفظية، والألفاظ قشور، وقد أن أيها العلماء أن تربوا الألباب، فتخاطبوا الوجدان والعقل، وليقف العلماء عند هذا الحد، وليصلوا الجذ بالحد.

القرآن والبلاغة والمفسرون

إن دراسة القرآن في المصور الخالية كانت تكلمية، وقراءة سطحية، وعلومياً لفظية، فعكف الناس على الألفاظ وكثر الحفاظ، وقل المفسرون، فجمدت القرائح وماتت العلوم، لا سيما لما تولى أمر هذه الأمة الأمم الأعجمية الذين يجهلون العربية في القرون المتأخرة، فطمست الحفاظ، ونامت البصائر، وماتت النفوس، وفر العلم إلى العرب، وغلّى الشرق قاعاً صعباً وصعباً جرزاً.

فلنجعل اليوم حداً بين الماضي والمستقبل، وليفطن العلماء بعدنا إلى ما ذكرناه، وليدرسوا القرآن بنحو الأسلوب الذي بيناه، وليفتحوا للمعاني بصائرهم، وليضموا إلى تربية الأجسام تربية العقول، إن لم يفعلوا ذلك لم تعيش الأمم الإسلامية قرناً واحداً، بل تغيبها الأمم الأجنبية.

أيقظوا العقول أيها العلماء. هاأنا ذا أقول: نحن أمة عربية فلندرس القرآن الذي ورثناه درساً يناسب الجيل المقبل، ولناخذ بأيدي أبنائنا إلى مقام الكمال.

لطائف في هذه الآيات

اللطيفة الأولى: ﴿اٰخِرُ نَسْفِ الْاٰخِرِ وَالْاٰخِرِ﴾

اللطيفة الثانية: ﴿رَبُّنَا مَا خَلَقْتَ قَدًا بِعَدَلٍ﴾

اللطيفة الثالثة: ﴿رَبَّنَا اِنَّا كُنَّا لَمِنَ الْاٰخِرِينَ وَمَا لِّلْمُتَلَمِّينَ مِنْ اَنْصَارٍ﴾ مع قوله:

﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾

اللطيفة الأولى

هل لك أن أتحدث معك ساعة في اختلاف الليل والنهار، وعجائب السماوات والأرض بعدما قرأته في تفسير سورة البقرة من عجائب الليل والنهار في الأقطار الجنوبية والشمالية، وطول النهار وقصره

باعتبار الأقاليم ، ففي هذا اليوم أحدثك حديثاً آخر غير ما تقدم ، أتدري في ماذا؟ ذلك في حساب السنة الكبيسة والبسيطة ، وإنما أردت ذكرها هنا لاختصارها خيفة التطويل ، ولأريك من جمال العلم والحكمة ولأعاود ذكرى جمال السماء كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعاود النظر كل ليلة ليجتلي الجمال .
فها إذا أعاود ذلك لأريك لب العلم ، ولأنك من أولى الألباب بدليل سيرك في هذه المقالات مع تشابه القلوب وتجاذب النفوس وتعاشق الألفة ، فلأزدك علماً ليكون مفتاحاً لسعادتك ونبراساً لريقك في مستقبل حياتك ، وليجعلك لا تهدي في طلب العلوم ، وتكون نوراً ومساعدة لبلادك ولدولتك ، ولا تتكل في ذلك على أبناء جنسك بل ساعد أيدك الله على ارتقاء نوع الإنسان ، وانشر العلم ليحصلوه ، فإن حال الأمة يستوجب اليكاء بالدمع ، فامدد يدك لتعاون على إنقاذها من هاوية الشقاء في بلاد أفريقيا وآسيا ، فإن الفرجة أذلهم ، ليكن هذا مقصد حياتك ومرمى آمالك لتكون من خلفاء الله المصمحين .

واعلم أنك مسؤول كما أني مسؤول ، فسر معي وانشر العلم بين أمتك ، واحفظ النوديعة التي استودعتها ، والأمانة التي أوثقت عليها ، وأدعها إلى أهلها . وهأنذا أدلي إليك بمسألة الحساب السنوي ، وبالكلام على الليل والنهار ، وعلى الفصول الفلكية ، وعلى نبذة لطيفة من العجائب الأرضية ولأبدأ بالكلام على الحساب السنوي فأقول :

السنين الكبيسة والبسيطة

ونظام أوائل الشهور والسنين العربية

إن لها أدواراً كبيرة وأخرى صغيرة ، وكل دور من الأدوار الكبيرة تابع لما قبله بلا خلل في السير ولا خلل في النظام .

إن السنة الحسابية (٣٥٤) يوماً وخمسة وسدس يوم ، والدور الصغير (٣٠) سنة ، والدور الكبير (٢١٠) من صرب (٣٠) في (٧) ، وأيام السنة البسيطة (٣٥٤) يوماً ، لأن الكسر إذا نقص عن النصف ألغى في الحساب التقريبي ، والسنة الكبيسة (٣٥٥) يوماً يكامل ما زاد عن النصف من الكسر والكبيسة من الكبس وهو الجمع .

فإذا أردت معرفة أول سنة من السنين الهجرية فأسقط التاريخ العربي التام (٢١٠) مرة بعد أخرى ، ولا تخلو الحال بعد ذلك الإسقاط ، فإما أن لا يبقى شيء ، وإما أن يبقى أقل من ثلاثين ، وإما أن يبقى ثلاثون فأكثر ، فإن لم يبق شيء وهي الحال الأولى ، فإن أول السنة التي بعدها يوم الخميس ، وهو أول التاريخ كما في سنة ١٢٦١ ، لأنها مقسومة على (٢١٠) غير السنة المطلوبة

وإن زادت عن ذلك وهي الحال الثانية فليمر بما زاد على هذا البيت :

كف الخليل كفه ديانه عن كل خل حبه لخصانه

أو هذا البيت :

إن رمت مجدداً فلا ترقد دجى أبداً خوف القوات لما ترجو من الشرف

والمطلوب (٣٠) حرفاً منها (١٩) حروفاً مهملة و(١١) حروفاً معجمة ، فالحروف المعجمة تقابل السنين لكبيسة ، والمهملة تقابل البسيطة ، ففي كل دور من الأدوار الصغيرة (١٩) بسيطة و(١١)

كبيسة، لأن الخمس والسدس الذي بهمل في حساب البسيطة ويجبر في حساب الكبيسة، يجمع في (٣٠) سنة (١١) يوماً، فالثلاثون مركبة من عددتين في هذا المقام أوليان، أعني لا يقبلان القسمة كما في علم خواص الأعداد، وهما (١١) و (١٩).

فإذا مررت بالباقي بعد إسقاط التاريخ على هذا البيت، ووصلت إلى حرف منه مثل الكاف في كفه مثلاً وهو التاسع، فاجعل لكل سنة بسيطة (٤)، ولكل كبيسة (٥)، واجمع الحاصلين، وزد على الحاصل واحداً دائماً، واقسم المجموع على سبعة، وما بقي فابتدئ به من يوم الخميس.

الحالة الثالثة أن يكون العدد (٣٠) فأكبر، فاجعل لكل دور صغير (٥) ثم افعل بما هو أقل من (٣٠) ما فعلته في الحال الثانية، وضم واحداً أبداً واجمع تلك الحواصل واقسمها على سبعة، وما بقي ابتدئ به من يوم الخميس، فيكون مثلاً سنة ١٣٣٩ بقسمة ما قبلها على عدد (٢١٠) يكون الباقي (٧٨) منها (٣٠) في (٦)، وهذان دوران صغيران نضربهما في (٥) تساوي (١٠)، وهذا حاصل أول، والباقي بعدهما (١٨) فيها سبع سنين كبيسة و (١١) بسيطة و (٧) في (٥) تساوي (٣٥) و (١١) في (٤) تساوي (٤٤)، وبضمهما إلى (١٠) يكون المجموع (٨٩) فضم إليه واحداً لأجل السنة المطلوبة يكن المجموع (٩٠) فقسمه على (٧) يكن الباقي (٦) نبدأ به من يوم الخميس يكون أول السنة يوم الثلاثاء نظرناه في النتائج المصرية فوجدناه كذلك، وهكذا إذا فعل مثل ذلك سنة تأليف هذا التفسير أي سنة ١٣٤٢ وجدنا أول السنة يوم الاثنين لأن الباقي خمسة، نظرنا في النتائج المصرية فوجدنا أول السنة يوم الثلاثاء، فالفرق يوم واحد، بحثنا فوجدنا أن الهلال مكث بعد الغروب ٤٩ دقيقة، وهذا دليل على أن اجتماع النهرين كان في ليلة الاثنين حتماً لأن القمر يتأخر كل ليلة ستة أسابيع الساعة، فالشهر الحقيقي أوله يوم الاثنين، والشرعي يوم الثلاثاء. فانظر إلى هذه القاعدة الضريبية كيف وافقت الجداول التي استخرجت من الزيجات، وتعجب كيف كانت الأدوار الصغيرة والكبيرة لا تختل أمد الدهر في الماضي والحال والمستقبل، فهي كالكسر الأحشائي الدائر، فكل سنة من الدور الكبير تطابق نظائرها من الأدوار التي قبلها والتي بعدها في الأيام، فنجد سنة تأليف هذا الكتاب تطابق نظيرتها في الدور المقبل بعد (٢١٠) سنة ١٥٥٢، فإن القاعدة تقتضي أن يكون أولها يوم الاثنين تحقياً، ويوم الثلاثاء شرعياً.

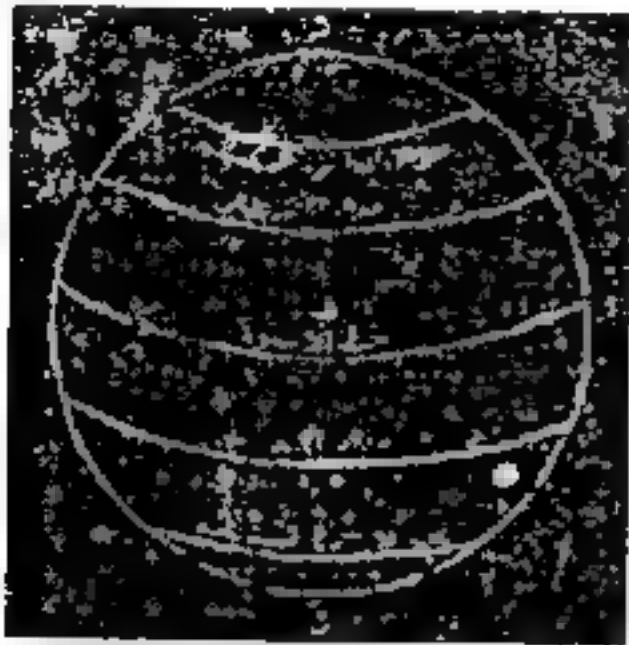
فانظر اختلاف اللي والنهار والسنين القمرية والشمسية وتقلب الأحوال كيف كانت منظمة لا خلل فيها ﴿مَا نُرِي فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوتٍ﴾ [الملك: ٣] أي تناقض واختلال ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النور: ٤٦].

الكلام على الليل والنهار

(١) النهار هو الزمن الذي يمضي من شروق مركز الشمس من الأفق الحقيقي إلى غرويه بالأفق المذكور.

(٢) تغيرات مدة اليوم - المناطق الأرضية مدة النهار ومدة الليل - تتغير في المحل الواحد وفي العرض الواحد لتغير الوقت من السنة، ولهذه التغيرات نهاية عظمى ونهاية صغرى من ستة أشهر إلى صفر، كما تقدم في سورة البقرة، ولما كانت مدة الليل والنهار تنقسم الأرض بالنسبة لها إلى خمس مناطق ينفصل بعضها عن بعض بالمدارين وبالدائرتين القطبيتين، وجب أن نرسمها هنا إذا أغفلنا

الرسم في سورة البقرة ، فهناك شكلها .



(شكل ٧)

فالمناطق الأولى : المدارية يحدها من الشمال مدار السرطان وعرضه ٢٧ ثانية و ٢٣ درجة عرضاً شمالياً ، ومن الجنوب مدار الجدي وعرضه ٢٧ ثانية و ٢٣ درجة عرضاً جنوبياً ، ويقسمها خط الاستواء إلى قسمين متساويين ، وتسمى المنطقة الحارة أو المدارية .

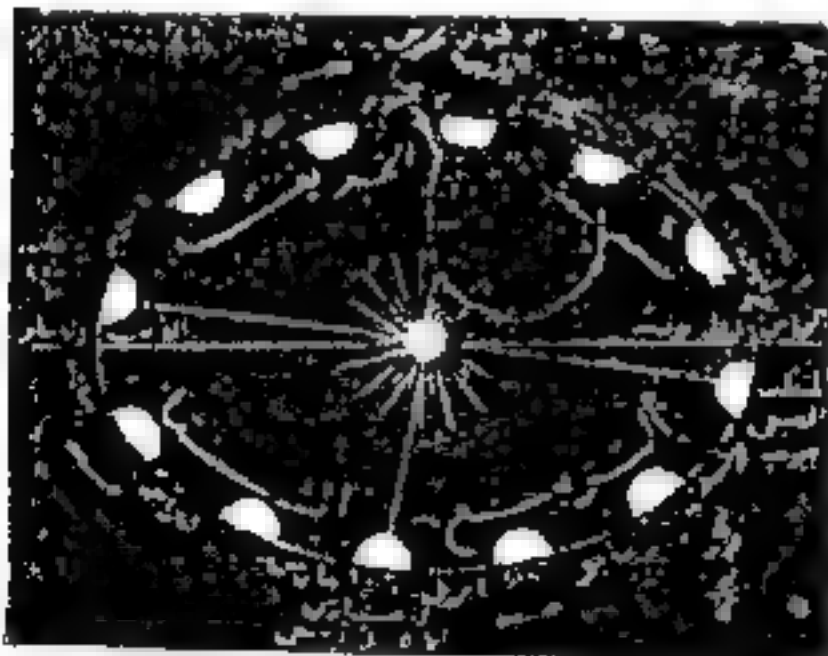
والمنطقة الثانية : المنطقة المعتدلة الشمالية وهي المحصورة بين مدار السرطان والدائرة القطبية

الشمالية ٣٣ دقيقة و ٦٦ درجة . الثالثة : المنطقة المعتدلة الجنوبية ، وهي المحصورة بين مدار الجدي والدائرة القطبية الجنوبية ٣٣ دقيقة و ٦٦ درجة . الرابعة والخامسة : المنطقة المتجمدة الشمالية والمنطقة المتجمدة الجنوبية ، وهما المحصورتان بين القطبين والدائرتين القطبيتين ، والمنطقة الحارة والمنطقتان المعتدلتان فيها جميع النقط الأرضية التي فيها مجموع مدتي النهار والليل ٢٤ ساعة ، وأما المنطقتان المتجمدتان لتشتملان على النقط التي فيها مجموع مدتي الليل والنهار يزيد عن ٢٤ ساعة ، ويبلغ سنة كاملة ، ويمكنك معرفة ذلك التفصيل في الجدول المذكور في سورة البقرة .

الكلام على الفصول الفلكية

تنقسم السنة إلى أربعة فصول يحدها الاعتدالان والمقلبان ، وهي : الربيع ، ويستدئ من الاعتدال الربيعي وينتهي بالمقلب الصيفي ، والصيف ، ويستدئ من المقلب الصيفي وينتهي بالاعتدال الخريفي ، والخريف ، ويستدئ من الاعتدال الخريفي وينتهي بالمقلب الشتوي ، والشتاء ، ويستدئ من المقلب الشتوي وينتهي بالاعتدال الربيعي ،

هذه أوائل الفصول على وجه التقريب ، وهي تختلف من سنة إلى أخرى اختلافاً يسيراً جداً أول فصل الربيع ١٩ مارس . أول فصل الصيف ٢٠ يونيو . أول فصل الخريف ٢٢ سبتمبر . أول فصل الشتاء ٢٠ ديسمبر .



(شكل ٨)

مدة الربيع تقريباً ٢٠ ساعة و ١٩ دقيقة و ٩٢ يوماً . مدة الصيف تقريباً ٨ ساعات و ٤٤ دقيقة و ٩٣ يوماً . مدة الخريف تقريباً ١٨ ساعة و ٩ دقائق و ٨٩ يوماً . مدة الشتاء تقريباً ٤٨ دقيقة و ٨٩ يوماً .

انظر هذا الشكل تعرف به انتقال الأرض حول الشمس وترتيب الفصول بالنسبة لبعضها .

في بعض أرقام أوائل الفصول في هذا الرسم ما يخالف ما تقدم ، ذلك لأنها تختلف من سنة إلى سنة في حدود ضيقة جداً كما قدمنا .

أيها الذكي تأمل فيما ذكرته لك من علم الفلك ، إن عادة الناس غالباً أن يقرؤوا في الآيات القرآنية الخاصة بالأحكام وهي قليلة جداً اختلاف الأئمة رضي الله عنهم في المسائل ، ثم إذا ذكروها يقولون : وتفصيل هذه المسائل في كتب الفقه ، فيحيلون قارئ التفسير على كتب الفقه ، ولقد أحسنوا لأن التفسير للإجمال لا للدرس الفروع ، ومن العجب أن لا تكون العناية موجهة بهمة أشد إلى علم الفقه ، وهذا هو الخطأ العظيم والداهية القاصمة التي حلت بالأمم الإسلامية ، فمن أين جاء هذا الخطب للإسلام . اللهم إن كل العلوم مطلوبة ، فهي جميعها فرض كفاية ، وإن العلوم التي يظهر بها آثار جمال الله وحكمه لا غنى للناس عنها ، بل تركها أضرباً بآمة الإسلام ، فلماذا لا يذكر الإجمال لجميع العلوم في التفسير . ويحال القارئ على كتب تلك العلوم ، فيقال في قوله تعالى : ﴿ إِنِّي فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآلِ الْبَيْتِ أَتْلُو لَكَ الْقُرْآنَ لَعَلَّكُمْ أَتَّقُونَ ﴾ .

انظر ما هنا وارجع إلى التفصيل في علم الفلك الذي هو من فروض الكفاية في علوم الدين ، وإنه يجب أن تقوم حكومات الإسلام بتخصيص طائفة لهذا العلم ، وإحضار جميع الآلات والمراسد لهم ، حتى يرجع المجد القديم وتقوم بواجبنا في هذا العلم ، كما تفعل ذلك في سائر العلوم لا في الفقه وحده ، فإن القرآن قد شوق إلى علوم الفلك والطبيعة تشويقاً كثيراً بآيات كثيرة .

نبذة في عجائب الأرض

هأنذا إذا اطلمت على بعض الحمل في حساب السنين ، وكيف كانت لها مقادير محصورة بجداول منظمة ، والقاعدة التي ذكرناها في أوائلها تنطبق على كل زمان وإن كانت تقريبية .
فها أنا ذا أذكر لك نبذة لطيفة من عجائب الأرض التي لا تنهاى ، وأقتصر على مادة لا يعابها الناس لأنها مبذولة لهم في كل مكان ، يأكلها العني والفقير والعالم والجاهل والفاسق والصالح ، كلهم يأكلون ولا يعلمون ، ويضعونها في طعامهم وهم لا يدركون ، فكان الناس في هذا العالم مغمورون في الألعاز ، محبسون في الأقفال ، أو يأكلون وهم مغمضون ، وكأننا في هذه الأرض يام ، وكأن جمال هذه العوالم لا يظهر لنا إلا إذا فارقتنا هذه الحياة ، ولعل الأمم الإسلامية مستيقظ لذلك قريباً فيرون النور ، ويشاهدون الكتاب المسطور في رق هذا العالم المنشور ، ويدركون سر ما يأكلون وما يشربون وهم غافلون . لعمرى لم يحوجنا الله للطعام ولا للشراب ولا للباس إلا ليوقظنا إلى ما حولنا فنعلمه ، وإلا فالله يرزق الدود بلا نصب ولا تعب ، الكرامته ولا مهانتنا ؟ كلا بل الله كرم الإنسان ، وتكرمه أن يطلع على عجائب هذه الدنيا وهو خلق جهولاً ، فلا بد له من وازع يزعه ، وقاهر يقهره ، ومسيطر يجبره ، وما ذلك إلا أن تكثر حاجاته ومطالبه فيستحث الركاب للطلب . فبينما هو يجد ملء البطن طعاماً وشراباً إذا هو قد ملأ عقله من عجائب الحكمة وبدائع الخلقة .

لهذا خلقت الله أيها الذكي ، وإلا لبالله قل لي ، فكر في نفسك : ما فائدة وجودنا ، وأي مفارقة بين الحيوان والإنسان ؟ كلاهما يأكل وأحدهما موفر للغذاء والآخر كتب عليه الجود والنصب ، لماذا هذا كله ؟ ذلك لعناية الله بالإنسان ، ولما كان المسلمون معرضين عن هذا الجمال في القرون الأخيرة فمن

عناية الله بهم وحبهم لهم، وأنه يريد أن يرفيهم سريعاً. أرسل الفرنجية علينا، لماذا؟ ليوقظونا، فإننا تركنا مواهبنا، فإذا كانت أغذية الحيوان موفرة أكثر من أغذية الإنسان، وكان ذلك عناية بالإنسان ورحمة به ليتعلم.

فهكذا تكون الأرزاء المسلطة على أمم الشرق، ومنهم المسلمون من الأمم الفرنجية، لم تكن إلا للعناية بهم ليوقظهم الله حتى يتأملوا في كل شيء، فيعلموا أنهم مغمورون في وسط النور والجمال وهم لا يعلمون. أتدري ما هي المادة التي أنبأتك بها؟ هي:

ملح الطعام

أنا قلت لك إننا نأكله، وقلت لك إننا لا نعرف ما فيه من الحكمة والجمال والعلم والبهجة والنور. هذه المادة تسمى في علم الكيمياء «كلور الصوديوم» وقد يضعها الطيب في مذكرته بهذا الاسم، فهل تدري ما معنى «كلور الصوديوم»؟ ربما كنت قرأته في المدارس، ولكن قارئ هذا العلم يمرّ عليه مرور أكثر المسلمين على آيات القرآن، لا ينظر إلى الجمال الذي ستره، سمي الملح بذلك لأنه مركب من عنصرين: الكلور والصوديوم. أما الكلور فهو جسم غازي لونه أصفر محضر، أثقل من الهواء، يؤثر تأثيراً كبيراً في أعضاء التنفس، فيحدث سعالاً وتهيجاً في الأغشية المخاطية، وإذا استمر تأثيره أحدث الموت.

وأما الصوديوم فهو فلز لين ذو لمعان فضي، إذا ألقته في الماء اضطهر فيه وتحرك بمضه على بعض فوق سطح الماء، وينتهي بفرقة، وإذا ألقته في الماء المسخن فإن حرارة الصوديوم تحدث التهاباً في الأندروجين، فينتهب لهباً أصفر.

هذان العنصران هما اللذان تتركب منهما الملح فأحدهما يحدث أثراً في الرئة وما والاها وينتهي بالموت، وثانيهما يلتهب في الماء. فهذان الجوهران المزيجان هما نفس الملح الذي نأكله، وهذا الملح قسمان: قسم في ماء البحار بنسب مختلفة، ويستخرج بالتصعيد في الملاحات المعروفة، كم في الإسكندرية ورشيد ودمياط والبرلس بمصر، فيترك ماء البحر في حوض مدة إلى أن يروق، ثم ينقل لغيره ويرسب الملح فيرفع ويجف.

وقسم هو الملح الجلي فيستخرج من أماكنه كما تستخرج الأحجار، وتارة يستخرج بتوجيه المياه في دهاليز متسعة مدة حتى يؤثر الماء في كتلة الملح، ثم تنقل بواسطة آلات إلى قدور من الصاج وتصعد فيها، وهذا الملح هو الذي قصدنا أن نبحت في عجائبه أنه قد يكون ملوناً بالصفرة أو بالسمره بسبب مواد غريبة ضارة، وإذن لا يعرض للبيع إلا بعد تبلوره وخلوصه من المواد العريية. أتدري ما عجائبه التي شوقتك إليها؟ ذلك أنه يكون عبارة عن أجسام صغيرة مكعبة، وهذه المكعبات ياجتماعها والتصاق بعضها ببعض، تترك هراً مجوّفاً بديع النظام. فانظر كيف كانت تلك الأجسام الصغيرة مكعبة، وكيف بني بعضها على بعض فأصبحت هراً، ولم تكون هذه قاعدة مطردة فيه؟ وهل هذا وأمثاله هو الذي علم المصريين بناء الهرم الأكبر حتى جعلوه أصلاً للمكايل المصرية والموازن، وجعلوه على نمط الدائرة الفلكية، واستخرجوا منه الذراع البلدي والرطل والإردب كما سترونه في سورة الرحمن عند قوله تعالى: ﴿وَالْأَسْمَاءَ رَاقِعَهَا وَوَضَعَ الْبِعْزَاتِ﴾ [الرحمن: ٧].

ثم أي حكمة جعلت اجتماع هذين الجسمين الضارين بالإنسان نافعا للإنسان، محدثا أجمل ببناء وأبدع نظام وأجمل أشكال، ذلك كله في الملح الذي نأكله. أفلمست ترى هذا عجيباً؟ وهذه صورة الشكل المذكور الهرمي:



(شكل ٩)

وسترى في سورة الشعراء إن شاء الله صورة الزهرة مرسومة، وكيف كانت باختلاف أوضاعها وأشكالها قد استخرج منها العلماء رتب البيانات كلها البالغة مئات الألوف، مع أننا نمتنع بمطرها ويراثحتها ولا علم لنا بأنها مفتاح علوم البات، فسترى هناك إن شاء الله العجب العجيب، وبعضه يأتي في سورة الأنعام. انتهى الكلام على اللطيفة الأولى.

اللطيفة الثانية: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾

هذه الآية ليس يدرك حقائقها إلا من اطلع على علم الطبيعة وعلم الفلك ﴿وَلَنُكْرِهُ أَكْثَرَ أَتَّاسٍ لَا يَقْلَمُونَ﴾ ﴿يَقْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْغَيْبِ الْغُنْيَا﴾ [الروم ٦٠-٧] وهم عن عقولهم معرضون. ولكن لأقص عليك من العجائب الدالة على النظام جملاً بهية، ولعمري إن هذا العلم غاية علم العلماء، ونهاية حكم الحكماء، ولكن لست أتعلم فيما صعب من العلوم الطبيعية، بل أقص عليك نبأ ما تراه حولك أو تعرفه في نفسك:

(١) أنت ترى الدجاج والبط والإوز، ترى هذه الحيوانات داجنة في بيوتنا، وترى الدجاجة والبط والإوزة يبيضن ويفقسن ويربين أولادهم، وترى الديك ويطائره في الإوز والبط لا يتصرف بأبنائه، ولا يتحنن عليهن، ولا يبالي بتعليمهن. فلم هذا؟ ذلك لأن الفرخ إذا خرج من البيض تراه كامل الرغبة، وموفور القوة، يجري وراء أمه كأنه كان حياً بالأمس.

(٢) وترى على نقيض ذلك الحمام يساعد أنثاه في تربية صغارهما، فلم حصل التباين بين ذكرانها ما السبب؟ السبب أن أفراخ الحمام ضعاف ليس عليهن وقاية تقيهن، فإن أفراخه تخرج ليس عليها ريش، ثم يخرج بعد أيام فلزم معاونة الذكر للأنثى. فتعجب.

(٣) وترى أن النمل والنحل اللذين جرت العادة أنهما لا يموتان زمن الشتاء، ألهمهما أن يجعما القوت ويدخره.

(٤) فأما الزنابير الحمر والسود والصفرة والجراد وأضرابهما، فإنها لما جرت العادة أنها لا تعيش سنة كاملة لم تلهم الجمع والادخار، بل تركت وشأنها، فإن الزنابير بأصواعها الثلاثة زمن الشتاء تسكن في أماكن نائمة بلا أكل ولا شرب، حتى إذا جاء فصل الربيع استيقظت من مراقدها مرة أخرى. فأما الجراد فإنها بعد وضع بيضها في أرض صالحة له تتقاذفها حوادث الجو والبرد ولوادر الحر، فيموت ويبقى البيض في الأرض مدفوناً حتى إذا جاء فصل الربيع فقس في الوقت المعلوم وكما كان أبواه.

(٥) ترى الجمجمة الإنسانية مركبة من سبعة عظام، فواحدة هي قاعدة، وهي عظم صلب يحمل سائر العظام، وأربعة جدران: أحدهما عظم الجبهة ممتد من طرف القحف إلى آخر الحاجب،

والثاني مقابله مؤخرها، وهو أصلب الجدران، والآخر يمنة ويسرة وفيهما الأذنان وعلى هذه الأربع القحف كالسقف للدماغ، وهو عظمان، وشكل كل منهما مستدير. وقد اتصلت هذه العظام بالشؤون جمع شأن، تشبه لسان المشار دخل بعضها في بعض، وأحد الشؤون تراه في مقدم الرأس عند الجبهة ويسمى الإكليلي، لأنه في موضع الإكليل من الرأس والآخر عند نقرة القفا وهو شبيه بالبدال في الخط العربي، والثالث في وسط الرأس من الدال إلى الإكليل ويسمى المستقيم، فتكون صورته هكذا () - () وإنما تعددت هذه العظام في الرأس لأنها لو كانت عظماً واحداً إذا حلّ بأحدها كسر احتل العضو بتمامه. فأما الآن فإن الخلل لا يجاوز موضعه فيمكن علاجه.

(٦) أقول: أعد نظراً في العين المذكورة في أول السورة وتأمل في أن الزجاج الذي يستعمله الناس ويستمعون به إنما هو مواد رملية قد مزجت بالقلي وبالمعنيسيا حتى صارت شفافة تستقبل ضوء الشمس ولا تحجبه فهي كالهواء، فالهواء الجوي شفاف، والماء شفاف، والزجاج شفاف، والماس شفاف. وهذه كلها لا تحجب ضوء الشمس عما وراءها، فتعجب كيف كان الرمل المذكور أو ما يقوم مقامه قد دخل في النبات والحب وسائر ما نأكله بطرق مختلفة فتناولته أعضاؤنا الهاضمة، وسرى في العروق والشرابيين وأخذت القوى التي في داخل أجسامنا تصطفئها وتلتقطها من الدم الجاري في العروق وتؤديها إلى العين فنضع في معملها ما هو كالزجاج الشفاف منوعاً بأنواع ثلاثة تقدمت لتشاكل الهواء الحامل للصورة الجاري من الكواكب، الحامل للصور والأشباح والألوان، الداخلة من غطاء العين المسمى بالقرنية التي هي كالقرن، الأبيض، وهي شفافة كالهواء، ثم يدخل على تلك الصور الزجاجية الثلاثة، فتعجب معي وقل لي رعاك الله: كيف اتفق أن كان الهواء شفافاً والقرنية والبيضية والجليدية والزجاجية، وكيف انتخبت المادة الزجاجية لتوضع في العين، وكيف جعلت مناسبة الوضع والحجم لرسم الصور فيها، بحيث تكون الجليدية محدبة الوجهين لرسم الصور عليها، موافقة لما تقرر في علم الماطر قديماً، وفي علم الطبيعة حديثاً، هل كان كله اتفاقاً؟ أما أنا فأقول: كلا، فهل أنت معي؟ وأنا لم أخاطبك الآن إلا بالعقل والفهم، ووكلت الفهم لعطلك. أو كست ترى أن هذا الوضع لم يكن عشاً وباطلاً ولغواً، بل كل ذلك قد عرفت أنه نتيجة ظاهرة واضحة، ولكن أكثر الناس من العامة وصغار أهل العلم ينظرون ولا ينظرون ويقرؤون وهم باثمون، ومن هنا فلتفهم: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾ ومن هنا يكون علم التوحيد، ومن هنا يفهم القرآن. فأما ما عدا ذلك فإنما يتسلى به الجاهلون، ويفرح به العاقلون.

(٧) تأمل في فقرات الظهر وادرس فقرة واحدة منها، فإنك تجد عليها أربعة أشياء: غشاء غضروفياً ينفسيها، وشوكة نابذة من خلفها، وجناحين من يمينها ويسارها. أما الغشاء الغضروفي - أي الذي هو أصلب من اللحم وأسهل من العظم - فلاجل أن لا تنكسر بسهولة عند مصادمتها. وأما الشوكة من خلفها فلتكون وقاية لها بارزة كالجفن تلتقي بها الصدمات فلا تصل لها. وأما الجناحان فإنهما مدخل لرؤوس الأضلاع وتقي العقرات من جوانبها، كما أن الشوكة تقيها من ورائها.

أفلا تكفيك دراسة الفقرة ودراسة العين حتى تعرف: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا﴾. هذا هو مقصود القرآن ولهذا أنزل القرآن، وبهذا يرتقي المسلمون، وبهذا يكونون خير أمة أخرجت للناس. انتهى الكلام على اللطيفة الثانية.

اللطيفة الثالثة

في قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَن تَدْعُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾.

لقد كان من عاداتي أن أجعل القول محاوراً في الأمور العظيمة العلمية بيني وبين صديق تسهيلاً للفهم، ولكنني الآن أخالف هذه الطريقة لأحدثك أنت.

أريد أن أحدثك دقائق على شريطة أن تخلي بيني وبين قلبك لأجاذبه الحديث، فدع عنك كل ما علق به من الآراء التي سمعتها بلا روية ولا تحقيق، وارفع الحجب المسدولة والأستار المنصوبة، لئلا تحول بيني وبين صفاء قلبك ونور عقلك المرسل من الله إليك، فهو الذي سيفهم ما أقول الآن، فهل فهمت صفاء العين وجمالها في النيفة المتقدمة؟ فاعلم أن عقلك أصفى من عينك، العين جسم والنفس غير جسم، فهي أجمل وأقبل للعلم، لعلمك الآن استعددت لسامع قولي، فأقول:

خذ العلم مما حولك في دارك وجارك وأهل بلدتك، خذ مما تراه وتسمعه كل يوم، وانظر أيها الذكي ألست ترى أن في الناس حياءً بوليهم ذلة وانكساراً وخجلاً عند وقوع الأمر الذي يورثهم الفضيحة والعار. ولا ضرب لك مثلاً بالملوك والممالك أولاً، والسوقة ثانياً، والفتيات ثالثاً.

(١) لقد تعلم أن الدول إذا أهين سفيرها في ممالك أخرى أو تاجر من تجارها تعلن الحرب على المهينين لها، وقد يكون ذلك خراباً عليها ودماراً، لماذا؟ لأنها تآبى أن تفتضح ويقال لها قدمت بالسوء فرضيت، ولست أطيل في الأمثال على ذلك، فأنت تراه وتسمعه كل يوم.

(٢) ولقد تعلم أن في دول الغرب عادات المبارزة، وما هي المبارزة؟ هي أن يذم زيد عمراً، فيقول عمرو لزيد: لماذا أهنتني؟ لا بد أن تبارزني، فيتحقان على موعد، وكل منهما يحمل سلاحاً مثل ما مع الآخر، والطبيب حاصر والشهود واقفون، ويتبارران بالسلاح، ومتى جرح أحدهما أو مات قضى الأمر وانتهى بسلام، فإن جرح ولم يميت قام وصافح عدوه الذي كان ينزله وحفظ شرفه وإذا لم يبارز أصبح مهيناً عند قومه فلا يجالسه أصدقاءه ولا يحيه الأولياء ولا يأبه له أحد، بل يصبح طريداً شريداً دليلاً، ولذلك يفضل أن يبارز الذي أهانه، ولو كان الآخر أقوى جسماً وأقدر على استعمال السلاح منه، ألا ترى أن الموت أو الجرح أفضل من الذلة والعار وانكسار النفس.

(٣) وهكذا نرى أن الفتيات في غالب الأسم إذا شعرن بخلل في عرضهن أو زلل في سيرتهن اعتراهن من الحزن والألم ما لا آخر له، فيقدمن أنفسهن للموت قاتلات: الموت خير من العار. وتأمل قول السيدة مريم: ﴿يَنْبَغِي بِيْ قَبْلَ هَٰذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا نَّسِيًّا﴾ [مريم ٢٣]، وهكذا نرى هذا النوع الإنساني يسعى كله في كل زمان للشرف ورفعة النفس بين الناس، هذا مفروس في الفطر، مكتوب في الطبيعة الإنسانية بحروف بارزة.

أفلمست ترى من هذا وغيره أن الناس جميعاً يحافظون على الشرف، ويخافون الفضيحة وكشف السر وإداعة السوء عنهم، وأن النفوس الشريفة تأبى الذلة، وتقدم أجسامها قرباناً لذلك المقام الجليل، مقام الشرف والكرامة، وأن الناس أكثرهم يقوئون كما تقول العامة في بلادنا: «النار ولا العار» فأحط الناس منزلة كأرفعهم مقاماً محققون في تلك العطرة. ولقد سمعنا أن التعديشي لما قدم على بلدة

من السودان وقد أمر الرجال أن يتحوا عن نسائهم ليدخل بعسكره إلى النساء فيه، وكان جمعه عظيماً ورجال البلدة قليل، فماذا فعلوا؟ تقدم الرجال للحرب فماتوا. أما الفتيات الأبنكار فبنهن أخذن بأيدي بعضهن صفّاً واحداً وتزلن في نهر النيل ومتن غرقاً، ومن في ذلك أشرف من «كيلوباترة» التي قالت: بيدي لا بينهم، لأن كيلوباترة قالت ذلك لما علمت أن عدوها سيقتلها، ولو علمت أنه سيستحييها ويتعشقها كلقائد الذي كان معها من الرومانيين لرضيت وقبّلت. أما هؤلاء الفتيات السودانيات فبنهن علمن أن العدو سيستحييهن ويقضي على عفتهم ففضلن الموت، ولست أطيل في ذلك، فالشرق أقوى حباً للشهامة وأكثر غراماً بالشرف من الغرب وكلهم على الشرف والكرامة متفقون.

أفلمست تفهم من هذا معنى هذه الآية، ولماذا ذكرت هنا بعد خلق السماوات والأرض والتفكير فيهما، وأي مناسبة بين نار جهنم وبين الخزي والفضيحة والعار، إنه يبدو للعتامل أول وهلة أن لا مناسبة بينهما. فأصبح لما أقول السمع، وخل الحجب والأستار مزاحة عن القلب دقائق، حتى تفهم الآية من هذه الطبائع الإنسانية، إن الأمور التي تشين الناس ترجع إلى أمور يستنكرها العرف، كهتك الأعراض، ونهب الأموال، وما أشبه ذلك. وهذه معروفة مقررة بين الناس، ومع ذلك تختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والأمم، فإنك ترى الإفريقي يجالس امرأة غيره في غيبته وحضوره، ولا يجد زوجها في نفسه حرجاً من ذلك، لأن العادة هي التي أطلقت. ولو فعل شرقي في بعض الأحوال كذلك لعد ذلك ماساً بكرامته، وهكذا عادة الرقص مع الأجانب يستنكرها الشرقي ولا يستنكرها الغربي، وهكذا. وإنما الأمر الذي يتعالى على جميع العادات وتألفه جميع النفوس إنما هو العلم. فقل لي رعاك الله أي امرئ لا يحب العلم؟ أو كست ترى أن المتوحش والفي وأجهل الجهلاء يفرحون بالخرافات والأحاديث عن العفاريات والجنان، ويعنون بالأقوال ذات المعاني المناسبة لأذواقهم. أو كست ترى أن كل أمة عندها دين يقرؤه جهالهم فيفرحون بذكر أشياءهم وأبيائهم، وبكل خرافة يوردها الشيوخ الجاهلون، وقد نسبوها لذلك الدين ظلماً وزوراً، والناس يصدقون الأحاديث وكلبها فرحون مستبشرون. فهل ترى الناس اتفقوا على شيء أكثر من اتفاقهم على استحسان العلم؟ إنهم في عاداتهم مختلفون ﴿كُلُّ جَزْبٍ بِمَا لَفَيْتَهُمْ فَرِحُوا﴾ [المؤمنون: ٥٣]. أما القوى العاقلة فإنها تحب المعارف والصور التي ترسم في أذهانهم حقاً أو باطلاً، كما أن المعدة تهوى الطعام ضاراً ونافعه، والعالم بقانون الصحة يجتذب الضار، وهكذا المتعلمون المفكرون يستمعون القول فيسمعون أحسنه، كما اجتنب أولئك الأغذية الضارة فأكلوا أصحها.

أفلمست ترى بعد هذا البيان أن الخزي والفضيحة والعار في جهل الناس أشد وأقوى من انكشاف العورات الجسمية وظهور السوءات الطبيعية، لأن السوءات الطبيعية كالأعراض قد اختلفت فيها الأوساط ونوعت. أما العلم والمعرفة فقد اتفقت عليها العظمى، ولم تر أحداً من الناس إلا وهو بأنف أن ينسب إلى الجهل، ويود أن ينسب للعلم، وكأن الفطر قد غرس فيها أن التعوس تموت بجهلها كما ماتت الأجسام بمنع أغذيتها، وكما أن المعدة إذا خلّت من الطعام مدة معلومة فنيّت الأجسام. هكذا النفس الإنسانية إذا خلّت من أعذيتها بالصور التي تحمل فيها، فإنها تكون ميتة لا محالة معدودة في ذوي الجهالة، فتلخص من هذا:

- (١) أن الناس مفضوون على الشرف والحرص على العرض والكرامة .
 (٢) الملوك والدول يقدمون أموالهم ورجالهم لحفظ الكرامة .
 (٣) الرجال والنساء في الأمم الغربية يفضلون الموت والجرح على العار .
 (٤) أهل الشرق وأخسهم درجة وأدناهم مرتبة أشد حرصاً على العرض والشرف من بعض أهل الغرب .

(٥) العادات مختلفات في ذلك ، وتكون المحافظة على مقتضى الاصطلاح في البيئة .
 (٦) كل امرئ يحب العلم ، أي الصور التي ترسم في الذهن حقاً أو باطلاً ، وهي كالأغذية الصارة والنافعة ثقلها المعدة .

- (٧) أن كل امرئ يأنف من الجهل إذا نسب إليه .
 (٨) أن العلم أقوى ما يرغبه الناس ، والفضيحة في الجهل أشد من الفضيحة في سواء لاتفاق الفطر على استحسان العلم بين الناس .

(٩) فلنهم إذن قوله تعالى هنا : ﴿ فَمِنَّا عَذَابُ النَّارِ ﴾ ، وقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ مِنْ تُلْجُلِ أَنْبَارٍ ﴾ ، وفي آية أخرى يقول : ﴿ عَذَابُ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَظْهَرُ ﴾ ، ولم لا يُنصَرُونَ ﴿ [نصرت : ١٦] .

فالخزي من معانيه الافتضاح ، وهذا المعنى هو الشائع اليوم على السنة أبناء العرب في مصر وفي سائر البلاد العربية ، وهو ظاهر في قوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾ [طه : ١٣٤] فالخزي راجع للعار والافتضاح ، وهناك السر ، وهذا هو الذل الأعظم لا سيما في العرف العربي ، وقد كان العرب أشد الأمم خوفاً من الخزي وهو مشهور ، ولا يزال معروفاً لليوم ، فالرجل يقدم للضيف في البادية كل ما يملك ، وأبنائه جياح فلا تعطيل به .

فها هنا لما ذكر الله تعالى خلق السماوات والأرض واختلاف الليل والنهار ، وأن الناس يجب أن يذكروا الله في كل الأحوال ليجتنبوا من صنعته صور العلم والحكمة ، ويذكروا في خلق السماوات والأرض ، فإذا قرؤوا منه مثل ما كتبنا اليوم من عالم الأرض والسماء في هذه الآيات ، يخطئون من نفوسهم ويحزنون ويكون على عقولهم التي ضيعوها ويقولون : ربنا لقد ظهر لنا مما درسناه أن هذا العالم منظم ، ولم نجد فيما درسناه مخلوقاً عشياً ، حتى إن الفقرة التي هي إحدى فقرات ظهورنا ، وجدنا فيها كل شوك الحكمة ، وكل جناح الحكمة ، وغطاؤها الحكمة ، والتجاع الذي هو داخلها الحكمة فإنه يذهبها وله حكم أخرى ، فواخجلنا أنعيش في الدنيا ونموت ونحن لجهل ما بين أيدينا ، وأي عار أعظم من أن نعيش ونحن لجهل أنفسنا وأجسامنا وما حولنا من نبات وحيوان ، وما فوقنا من سماوات وما تحتنا من أرضين .

سبحانك أنت يا الله ، منزّه عن هذه المادة رفيع ، فإنك تعلم كل شيء ، وملاستك للعادة وشهواتها ، سترت العلم عنا قناب ، ولم تعرف بدائع الحكم فأمر بصائرنا وعرفنا أنفسنا وما حولنا ، فإن الجهل خزي وعار ، والنار المشهورة أسهل لأنها تطلع على الأجسام ، أما نار الجهل فإنها ﴿ تَطْبِيعُ عَلَى الْآفِئَةِ ﴾ [الهمزة : ٧] والمطلعة على الأفئدة دائمة وخزيبها دائم ، فهذه هي النار العميقة الداخلة في

أنفست، وهذه هي النار التي يحس بها الإنسان إذا أخرج من في القبور، وحصل ما في الصدور، وهي التي بها تحترق الأفتدة ﴿يَوْمَ تَتَلَوُا نَسْرًا﴾ [الطارق: ٩] و﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ تَوْأَنُ بَيْتِهَا وَتُنْسِيهِ أَمَدًا بَعِيدًا﴾ [آل عمران: ٣٠] وهي التي يلهب القلب بها يوم يقال: ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤].

فقل لي أيها الذكي كيف يكون الإنسان إذ ذاك، وقد انتزع من جسمه، وحرم عما كان عنده من المجد والمنصب والمال، وخلي بينه وبين عقله، ونظر فرأى الناس حوله قد طاروا في العوالم بأجنحة العلم، وريض في مكانه جائعاً كالجماد بجهله، فقوم كالطائر في الجو بالجناح، وآخرون كالخجارة واحد يد بما بهم من الإثم، وما اتابهم من الجهل وما حل بهم من الخزي بالصور التي اطلع عليها إخوانهم، وقد كانت أعينهم في الدنيا عنها في غطاء، من عيوب اقترفوها في حياتهم، وسيئات جترموها ومن جهالة وغفلة وهمى عن جمال العالم وعجائب الخلقة وبذائع الجسم الإنساني. هذا هو معنى قوله تعالى: ﴿فَبِمَا عَذَابِ النَّارِ﴾، وقوله تعالى: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾.

وهذا كما يقول الرجل الشريف لمن ضربه بعضاً على رأسه مثلاً أمام الناس: هذه العصا ألها أقل من ألم نفسي، ومن ضرب بعضاً فقد أهين أمام الجمهور، والإهانة هي التي أبالي بها ربنا إنك من تدخل النار فتحرق جسمه الظاهر فقد فضحته، والفضيحة والعار هي العذاب الذي تتعاشاه النفوس وتعيش ما فيه من بؤس، والعذاب إذن عذابان: عذاب جسمي وعذاب روحي، والثاني أقوى وعليه إجماع المفسرين.

ولولا خيفة السامة من التطويل لبسط القول في عذاب جهنم بالنار الجسمية، وهل هو منقطع أم أمده لا يزول، وما جاء فيه من الأحاديث النبوية، وآراء العلماء وأكابر الحكماء والصوفية، وسأرجئ الكلام فيه إلى سورة هود عند ذكر الأشقياء والسعداء، وجهنم والجنة في آخر السورة إن شاء الله وطان لأجل، ولكني قبل أن أفرغ من هذا المقال أذكر عجيبة من عجائب القرآن ها. ذلك أنني نقلت عن الإمام الغزالي في كتاب الأرواح ما ملخصه: أن العذاب بعد الموت ينقسم أقسام ثلاثة:

الأول أن تحس النفس بعد الموت بفراق ما اشتتهته من المأكول والملبسات والنصيت والشهرة والعزة فتحزن حزناً شديداً، وهذا أول عذاب تلقاه، وهو فراق المألوف، وهو أشد من العذاب الجسمي، فإذا رأى الإنسان فجأة أنه قد قسم ماله، وأخذت زوجته، وحيل بينه وبين ما يشتهي قبلت أشد من الموت بل هو العذاب الأليم ﴿وَجِيلَ نَفْسُهُمْ وَتَمَّ مَآبَشْتَهُمْ حَتَّىٰ نُفِيعَ بِأَشْيَاءِهِمْ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُّزِيدٍ﴾ [سبا: ٥٤].

الثانية أنه إذا تطاول الزمن واستقرت النفس بعض الاستقرار نظرت في أعمالها فتري صورتها قبيحة من الظلم والذنوب التي اجترحتها في الحياة وهي تعابنها مواجهة، فإذا طال الأمد في هذه الفضيحة والعار تبدى للنفس أنها ناقلة العلم والعرفان، وأنها تجهل ما يجب أن تتحلى بعلمه، وتري غيرها قد ارتفع بعلمه إلى الدرجات العلى، حصل لها ألم لا يطاق، ولما الآن في مقام الرد عليه أو تعذيبه ولكنا نقول: تعجب من القرآن كيف ذكر العذاب هنا ثلاث مرات، فقليل أولاً: ﴿فَبِمَا عَذَابِ النَّارِ﴾. ثانياً: ﴿إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ﴾. ثالثاً وهي الأخيرة منها: ﴿وَلَا تُخْرِجُنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾

فالعذاب الأول جسعي لأنه لم يذكر إلا النار الجسمية، والثاني جسعي وعقلي، والثالث عذاب نفسي وهو الحزني الذي هو أشد العذاب، ويظهر أن ما في الآية بحسب تدرجه بالعذاب أشبه بالخشب إذا أحرق، فإنه أولاً يكون الاحتراق مصحوباً بالدخان والدخان أكثر، ثم تصير النار أكثر، ثم يصير ناراً صرفة.

فلعل الناس في أول الأمر بعد الموت يكون الإحساس والشعور فيهم بالفضيحة أقل، ثم يزيد الإحساس والشعور بها، ثم يكون العذاب أقوى لإدامتهم فيه ولا استفراق النفس في عارها وشؤمها. فإياها الذكي اجعل أول عملك الأخلاق وتهذيبها، وتقوية الجسم بالطاقة والرياضة، ثمكملها بالعلوم الشريفة كما رأيت في سورة آل عمران من الغزوات ثم العلوم.

وكان عذاب النار الخالد في مقابلة تراخيهم عن تهذيب النفس بالأعمال الطاهرة كمثمل حركات الدفاع عن الوطن والحرم، وعذاب الحزني الفاضح الذي لم تذكر فيه السار راجع إلى العلم الذي أمرنا بالتفكير فيه، فكأنه يقال لا ندعوا أجسامكم بلا عمل يقوئها كالدفاع بالتمارين العسكرية والأعمال الحربية والتهذيبات الخلقية.

ولياكم وترك العلوم فإنها فضيحة وحري وعار في الدنيا والآخرة. أما في الدنيا فإن الذين لا علم عندهم تدوسهم دول الاستعمار في أوروبا، وترسل عليهم شواطئ من نار حامية من الطائرات، فيصبحون خامدين، إن احتراق الأفئدة بالحزني يوم القيامة يلازمه احتراق الجسم بالنار، فإليك ترى من فوجئ بخبر محزن أو فارق معشوقه يتقد قلبه ناراً وحزناً والجسم يناله من ذلك نصيب فيقع في الحمى فالنيران النفسية تبعها الجسمية. السعادة الروحية تؤثر الدر في الأبدان. وهذا آخر المقال في تفسير سورة آل عمران.

تَمَّ الجزء الثاني من تفسير الجواهر
ويليه الجزء الثالث وأوله سورة النساء

فهرس الجزء الثاني من تفسير الجواهر

٣	تقسيم سورة آل عمران إلى عشرة أقسام
٤	مبحث هذه السورة
٦	تفسير السورة ومقدمة في مناسبة هذه السورة لما قبلها
٦	القسم الأول: معنى ﴿ آت ﴾
٨	بيان أن للمصاري واليهود رموزاً حرفية، فاسب أن يكون للقرآن رموز كذلك
١٠	حكاية في أن لغة العرب آخر اللغات انقراضاً
١١	تعداد فقرات الحيوانات
١٢	موازنة رموز المسيحيين برموز المسلمين
١٢	كيف نام المسلمون في القرون الأخيرة
١٣	جمال هذه الحروف وعجائبها
١٤	الأسرار الكيميائية في الحروف العجائية للأهم الإسلامية في أوائل السور القرآنية
١٥	المخاليط المعدنية
١٨	منطق حروف الطبع بلسان حالها
١٩	القسم الثاني من سورة آل عمران: الإيمان بالكتب السماوية
٢٠	تفصيل الكلام في آيات القسم الثاني وبيان أن هذه الآيات اشتملت على غطين
٢١	النمط الأول قوله تعالى: ﴿ إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ ﴾
٢٢	المبحث الأول وفيه لطائف
٢٦	المبحث الثاني فيما هو أكبر من الذرة في الآية وفيه لطائف
٢٨	العدد المتوسط هو المساوي نصف الطور الأكبر للقطع الناقص
٣١	النمط الثاني قوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ﴾
٣٢	سلطان القدرة والظبة العامة
٣٢	اللطيفة الأولى: لطيفة الجاذبية العامة
٣٣	اللطيفة الثانية: لطيفة الماء
٣٤	اللطيفة الثالثة: الثلج وأشكاله
٣٥	اللطيفة الرابعة: لطيفة علم التشريح

٣٦	اللطيفة الخامسة: لطيفة السمع وهي الأذن
٣٨	اللطيفة السادسة العين
٤١	موازنة العين بالحرارة المظلمة التي يستعملها المصور بالصور الشمسية
٤٢	من عجائب العين أحكامها
٤٢	لطيفة في عجائب العين
٤٣	مسارح الفكر
٤٤	اللطيفة السابعة: الرحمة في قلوب الوالدين
٤٤	حكاية خادمة
٤٤	اللطيفة الثامنة: الشهوات الغريزية في الحيوان
٤٥	اللطيفة التاسعة
٤٧	اللطيفة العاشرة: حب العلماء والحكماء والأنبياء للتلاميذ والأمم
٤٧	اللطيفة الحادية عشرة
٤٧	خاتمة هذا المقال
٤٨	نصرة في التصميم في ديار الإسلام
٤٩	الكلام على أن كل ركعة في الصلاة تتضمن دراسة علم الفلك وعلم التشريح وعجائب النفس
٤٩	والكلام في أن العقول موازين نصبها الله في الأرض
٥٠	الجواب وإيضاح المقام وبعض أسرار الصلاة
٥١	الكلام في تفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾
٥٢	المحكم والمتشابه في الوحي
٥٢	مثال المتشابه
٥٤	المحكم والمتشابه في المظاهر الطبيعية ونظام الحيوان
٥٥	جمال نظام السلسلة الحيوانية
٥٦	تشابه الأطراف في الحيوان
٥٦	جمال الخمسة من علم خواص الأعداد
٥٦	نظام الأجنة في الأرحام
٥٧	نظام الجسم الإنساني
٥٧	النسبة الفاضلة
٥٨	تفصيل بعض ما تقدم للإيضاح
٥٩	الجنين في الرحم كتاب يتن الله به آياته للناس كما يراها بالقرآن
٦٠	المحكم والمتشابه في الطبيعة
٦١	المحكم في الطبيعة الذي يشبه الآيات المحكمة في الوحي وهو القرآن
٦٢	أكثر الناس مقلدون
٦٣	تفسير الآية منطبق على الطبيعة، زيادة إيضاح لها

٦٤ النفس الإنسانية وعجائبها
٦٦ كيف يفعل الغذاء في الجسم من العجائب
٦٦ تفصيل أفعال القوى الإنسانية في الجسم
٦٩ مناظر الأنفس أشبه بمناظر الآفاق
٧٠ أنواع الهبوطات من الوجدان الداخلي
٧١ الأخلاق الملعونة
٧٢ ذكر آيات قرآنية مطابقة يستفي بها القلب في علم الأخلاق
٧٣ القبيح والجميل
٧٣ بيان أن علم الرحمة هو نفس هذه العلوم من التشريح ووظائف الأعضاء
٧٤ القسم الثالث من سورة آل عمران . التخلية من الرذائل كالشهوات ، والتخلية بالفرائض
٧٧ الحكمة في خلق الشهوات وأنها وسيلة لغيرها
٧٩ عمر الحيام بعد النبي سليمان عليه السلام
٧٩ مخرج الجهلاء وبعض الناهقين من سجن الحياة
٨٠ مخرج العقلاء والعباد والعلماء
٨٠ المخرج الذي قصه الله في القرآن
٨١ لا مفر إلا بالعبادات والعلوم
٨١ لطيفتان : الأولى صلاحي عند النهر
٨١ اللطيفة الثانية : لقاء النعمة
٨٣ نظام النبات بالمراد الداخلة فيه
٨٤ طعامنا
٨٥ جمال القيام بالقسط
٨٥ قيامه تعالى بالقسط في المادة من حيث حجمها
٨٥ قيامه تعالى بالقسط في سلسلة الإنسان والحيوان والنبات والمعدن
٨٦ قيام الله بالقسط في أنواع الحيوان
٨٦ قيام الله بالقسط في السماء رؤوس الأحياء
٨٦ قيام الله بالقسط في خلق النبات في الأماكن
٨٦ قيام الله بالقسط بين أنهر والبحر وفيه العجائب وبدائع الغرائب
٨٧ نبات البحر وأشكاله الهندسية والمرجان وعجائبه وأنه يتكون جزائر
٨٧ حشائش البحر
٨٧ تفاح البحر
٨٧ الأشكال الهندسية في البحر
٨٨ المرجان
٨٩ القسم الرابع من سورة آل عمران : كيف يعامل المعانسون والمجادلون

٩٦	الحكمة في سم الحيات
٩٦	حكمة الآلام في الحيوان
٩٦	حكمة الحكام الظالمين
٩٦	إذن ما الخير وما الشر
٩٨	جمال المقال
٩٩	اللطيفة الأولى: الذهاب وبيضة
٩٩	اللطيفة الثانية: الذهاب الذي يعيش أولاده في جوف الحيوان الخي
٩٩	اللطيفة الثالثة: الأراب وبعض الحشرات
١٠٠	اللطيفة الرابعة: الحشرة التي تجعل جسمها رقابة لأولادها
١٠٠	اللطيفة الخامسة: الحشرات
١٠٠	اللطيفة السادسة: يعسوب النحل
١٠٠	اللطيفة السابعة: أسد النمل
١٠٠	اللطيفة الثامنة: الحشرات الآكلة العنكبوت
١٠٠	اللطيفة التاسعة: حيل النحل في عدوه
١٠١	اللطيفة العاشرة: القنفذ
١٠٢	اللطيفة الحادية عشرة: الخراد والعز والزرع والفلاحون في مصر
١٠٢	اللطيفة الثانية عشرة: الدرفيل
١٠٣	اللطيفة الثالثة عشرة: طائر يسمى السقا
١٠٤	ملخص هذا الفصل الخاص بقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنْ ثَنَاءٍ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾
١٠٤	القنوت في صلاة الصبح
١٠٦	خاتمة هذا القسم وعجائبه
١٠٧	تذكرة
١٠٩	الغرور بالنسب
١٠٩	الاغترار بالشيوخ
١٠٩	ميزان بين المفترين من المسلمين والموفقين
١١٠	نموذج من بدع الدعاة الجاهلين
١١٠	دين جديد
١١٢	ذكر غرور المسلمين في هذا الزمان
١١٣	حكاية تركي قدم
١١٣	أصناف المغرورين من كلام الغزالي
١١٤	الاغترار بعلو الآباء
١١٦	دواء هذا الداء
١١٦	موازنة هذا المقال برأي ابن خلدون

١١٧	عجائب البلاغة في القرآن والإعجاز
١١٧	كيف يزول الغرور من أمة الإسلام
١٢٣	القسم الخامس: قصة مريم، وزكريا، ويحيى، وعيسى، والحواريين، وهو بابان
١٢٣	الفصل الأول: في قصة مريم
١٢٥	الفصل الثاني: في قصة زكريا ويحيى
١٢٦	الباب الثاني: في عيسى ابن مريم وأمه
١٢٩	اللطيفة الأولى: الملائكة والشياطين
١٣٤	تفصيل الكلام على قوله تعالى: ﴿كُنَّا دَخَلْنَا عَلَيْهَا زَخْرِبًا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾
١٣٥	خوارق العادات المذكورة في القرآن
١٣٥	الخال الروحية والخال الجسمية
١٣٧	خوارق العادات والعلوم الطبيعية والرياضية
١٣٩	لوائد المعجزات في التربة الحديثة
١٣٩	العلامة جوستاف لوبون
١٤١	اللطيفة الثانية: الكلام في قوله تعالى: ﴿هَٰذَا لَكَ دُعَاؤُ زَخْرِبًا رَثَّةً﴾
١٤١	اللطيفة الثالثة: ﴿قَالَ هَٰذَا لَكَ الْغُلَامُ الْأَوَّلُ تَحْتَلِمُ النَّاسُ فَلَيْسَ إِلَّا رَمَلًا﴾
١٤٢	اللطيفة الرابعة: ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾
١٤٣	كتاب الفيدا
١٤٣	دين حرستا
١٤٣	دين بوذا
١٤٣	دين قدماء المصريين
١٤٤	رؤيا هرمس
١٤٤	دين «يو» الكبير: قبل المسيح بألفي سنة بالصين
١٤٤	ليونسو: سنة ٥٩٠ قبل الميلاد بالصين
١٤٥	تفصيل الكلام على قوله تعالى: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾ وعلى الأناجيل وعددها
١٤٦	إنجيل برنابا ومسألة الصلب
١٤٧	رفع المسيح إلى السماء وصلب يهوذا وأنه شبه به ولم كان هذا العقاب
١٥٠	المذاهب المسيحية قديماً وحديثاً ومذاهب أوروبا وذكر دولها واستغلالهم وتنصرهم
١٥١	القسم السادس من سورة آل عمران: المخاورة المربية على قصة مريم وعيسى
١٥١	الفصل الأول: بحاجة النصارى في عيسى
١٥٤	الفصل الثاني: في إقامة الحجّة في أمر إبراهيم
١٥٧	الفصل الثالث: في آداب الرسل
١٥٨	الفصل الرابع: في تفرّيع أهل الكتاب
١٦١	اللطيفة الأولى: الكلام في قوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَّخِذِ الْكَافِرُونَ إِلَٰهًا آلِيَّ هَٰذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾

١٦٢	مجلس عام في الإسلام
١٦٢	اللطيفة الثانية: الكلام في قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ نَأْتُهُ بِدِينَارٍ لَا يُوَدِّعُ إِلَيْكَ﴾
١٦٣	علم الأخلاق واليهود
١٦٣	حكاية يهودية
١٦٤	اللطيفة الثالثة: الكلام في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأْتِمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾
١٦٤	واجب علماء الإسلام والخلف بالله
١٦٤	اللطيفة الرابعة: في الأمة العربية قديمها وحديثها
١٦٥	القسم السابع: توجيه الخطاب للمؤمنين ليجتنبوا ما يقتضيه أهل الكتاب، وهو فصلان الثان
١٦٥	الفصل الأول: في طلب اتحاد المسلمين وأهم خير أمة
١٦٨	الفصل الثاني: في توصيف أعدائهم وإيجاب الاحتراس منهم
١٧١	اللطيفة الأولى: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
١٧١	اللطيفة الثانية: ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِّلْعَالَمِينَ﴾
١٧٩	اللطيفة الثالثة: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾
١٧٩	اللطيفة الرابعة: في الكلام على اليهود
١٧٩	اللطيفة الخامسة: ﴿أَوَلَيْكَ أَتُحِبُّ أَنْتَارُ حُمَ فِيهَا خَبْلُونَ﴾
١٧٩	اللطيفة السادسة: اتخاذ البطانة من الكافرين
١٨٠	القسم الثامن: مخاطبة الله للنبي صلى الله عليه وسلم، وفي هذا القسم أربعة فصول
١٨٠	الفصل الأول: في نظام الدفاع عن البلاد الإسلامية
١٨٣	الفصل الثاني: في الجهاد الأكبر لحفظ ثروة البلاد فلا يكون الربا
١٨٥	الفصل الثالث: في الاعتبار بالأهم السالفة وأبياتهم
١٩٠	الفصل الرابع: تطبيق ذلك الاعتبار على هذه الأمة
١٩٨	اللطيفة الأولى: الشورى والتوكل
١٩٩	اللطيفة الثانية: إمداد المؤمنين بالملائكة
٢٠١	حكمة ومعجزة
٢٠٢	الحياة بعد الموت
٢٠٤	عجوبة في أمر الأمم الإسلامية اليوم
٢٠٤	اللطيفة الثالثة: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾
٢٠٥	اللطيفة الرابعة: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾
٢٠٥	اللطيفة الخامسة: تحريم الربا
٢٠٥	اللطيفة السادسة: الجنة والنار
٢٠٦	الأرض كرة نارية
٢٠٧	بركان اثنا
٢٠٩	الماء يكون ناراً

٢٥٩	قلة علمنا بهذه العوالم
٢٦٠	الجنة
٢٦٩	عجائب العلم والدين وواجب المسلمين
٢٦٩	الدار الآخرة في القديم والحديث
٢٢١	اللطيفة السابعة: ﴿وَالْعَظِيمِينَ الْعَظِيمَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ﴾
٢٢٢	اللطيفة الثامنة: ترتيب درجات الطائعين
٢٢٣	اللطيفة التاسعة: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾
٢٢٣	اللطيفة العاشرة: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾
٢٢٣	اللطيفة الحادية عشرة: ثواب الدنيا والآخرة
٢٢٣	اللطيفة الثانية عشرة: كيف تعطي الدروس على حوادث الإنسان وآلامه
٢٢٤	القسم التاسع من سورة آل عمران: ذكر المنافقين واليهود وكيدهم
٢٢٨	لطيفة في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾
٢٢٩	القسم العاشر: الشكر في خلق السماوات والأرض
٢٣٣	النظرة العامة في سورة آل عمران
٢٣٥	النظرة الخاصة بالقسم العاشر منها، وهو آخر السورة الذي نحن بصدد الكلام عليه
٢٣٦	دروس علم الطبيعة لصاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم
٢٣٧	خطاب إلى علماء الإسلام في الأرض
٢٣٨	وضع حد للماضي
٢٣٨	القرآن والبلاغة والمفسرون
٢٣٨	لطائف في هذه الآيات
٢٣٨	اللطيفة الأولى: في قوله تعالى: ﴿تَخْلِفُ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ﴾
٢٣٩	السنين الكبيسة والبسطة ونظام أوائل الشهور والسنين العربية
٢٤٠	الكلام على الليل والنهار
٢٤١	الكلام على الفصول الفلكية
٢٤٢	نبذة في عجائب الأرض
٢٤٣	ملح الطعام
٢٤٤	اللطيفة الثانية: في قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطِيلاً﴾
٢٤٦	اللطيفة الثالثة: في قوله تعالى: ﴿سُبْحَنَكَ ذُنُوبَنَا عَذَابُ النَّارِ﴾